



شرح

# مکتوبات قدسی آیات

محبوب سبحانی امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی

کابلی، سرسندی



شاح

مولوی نصر اللہ ولد حاجی محمد شاہ خان

ابن محمد حیدر خان هوتکی

رکن جمیعتہ العلماء و دولت عالیہ جمہوریہ اسلامی افغانستان

مصحح و قلم



رَجَالٌ لَا تُلْهِهُمُ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ

# شرح مکتوبات قدسی آیات

محبوب جاننی امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس السامی

حصہ اول

شرح

مولوی نصر اللہ ہوتکی ولد مرحوم حاجی محمد شاہ خاں

رکن ازار اکین جمعیت العلماء دولت علیہ اسلامیہ جمہوری افغانستان

محرر و مرتب ہمسکار شرح این کتاب مقدس

الحاج حفیظ اللہ خاں سیرت بدخشی طالقانی ولد مرحوم صفر علی خان  
بینگ باشی



53175

۱۳۹۷ھ  
۶۱۹۷۷

سنہ طباعت

ایک ہزار

تعداد طبع

مشہور آفٹ پریس کراچی

مقام طباعت

حاجی علی مہین پاکول والا

ناشر

ملنے کا پتہ

مسکن جناب مستطاب حضرت صاحب ضیاء المشرق

خانقاہ مجددی۔ کابل (افغانستان)



# فہرست مضامین

## مکتوبات قدسی آیات حصہ اول

۵	تقریظ: از جناب مستطاب حضرت مرشدنا ضیاء المشرق صاحب دام فیوضات
۱۶	تقریظ: از حقایق و معارف آگاہ سیادت پناہ حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب دام فیوضات
۱۸	مقدمہ: از شارح
۲۶	مکتوب ۱: در بیان اسم ظاہر و باطن و لطائف عشرہ انسانی
۳۴	مکتوب ۲: در بیان انعکاس صفات ثمانیہ او تعالیٰ قبل از فنا و بعد از فنا و بیان جذبہ
۳۷	مکتوب ۳: بیان صوفیہ
۳۷	مکتوب ۴: بیان فضائل متابعت آنحضرت و بیان قطبیت
۴۶	مکتوب ۵: بیان رسالہ کہ حضرت امام تالیف نموده است
۴۷	مکتوب ۶: بیان علم الیقین و عین الیقین و حق الیقین
۵۱	مکتوب ۷: بیان سیر و سلوک
۵۲	مکتوب ۸: بیان نسبت واجب و ممکن
۵۷	مکتوب ۹: بیان محبوبین و محبین
۶۲	مکتوب ۱۰: بیان ایمان شہودی و ایمان غیبی
۶۳	مکتوب ۱۱: بیان مقام استقرار و مقام عبور
۶۹	مکتوب ۱۲: بیان اچکہ استعداد عالم نیست
۷۰	مکتوب ۱۳: در بیان توحید و جود و شہودی
۷۱	مکتوب ۱۴: بیان صفات کلیہ و صفات جزئیہ
۷۶	مکتوب ۱۵: بیان مقام جمع و فرق بعد از الجمع
۸۰	مکتوب ۱۶: در بیان ولایت صغریٰ و کبریٰ



۸۳	مکتوب ۱۷ : بیان عزیزی متوقف
۸۳	مکتوب ۱۸ : در بیان تلویح و تمکین
۹۰	مکتوب ۱۹ : در بیان سفارش ارباب حوائج
۹۰	مکتوب ۲۰ : " " " "
۹۰	مکتوب ۲۱ : خدایان آفاقی و انفسی، صورت ایمان و حقیقت ایمان
۹۶	مکتوب ۲۲ : در بیان تعلق روح و نفس و عروج و نزول
۹۹	مکتوب ۲۳ : در بیان تصفیه قلب و تزکیه نفس
۱۰۱	مکتوب ۲۴ : در بیان فنا و مطلق سالک و فنا و لطیف
۱۰۳	مکتوب ۲۵ : کمال روح به تجلی صفات است
۱۰۴	مکتوب ۲۶ : در بیان سیر اجمالی و تفصیلی
۱۰۶	مکتوب ۲۷ : در بیان یاد کرد و یاد داشت
۱۰۷	مکتوب ۲۸ : در دوم عروج مراد عارف است
۱۰۷	مکتوب ۲۹ : علم احوال ثمره اعمال است
۱۰۸	مکتوب ۳۰ : شهود آفاقی و انفسی و تجلی صوری
۱۱۱	مکتوب ۳۱ : نسبت توحید و جود و چیت
۱۱۳	مکتوب ۳۲ : ارشاد و هدایت قطب
۱۱۶	مکتوب ۳۳ : بعد از حصول کمال ولایت لطائف از هم جدا می شوند
۱۱۷	مکتوب ۳۴ : بعد از فیض لطائف عالم امر
۱۲۲	مکتوب ۳۵ : بیان حقیقت اخلاص و صورت اخلاص
۱۲۲	مکتوب ۳۶ : بیان جامعیت شریعت مقدسه
۱۲۴	مکتوب ۳۷ : تحقیق غیبت و غیریت صفات او تعالی
۱۲۴	مکتوب ۳۸ : صوفیه و علمای کرام
۱۲۷	مکتوب ۳۹ : سلامتی قلب بدون اعمال صالحه محال است
۱۲۸	مکتوب ۴۰ : شریعت مغربا پوست است



# تقریبا

(از جناب شہناز شہزادہ حضرت ضیاء المشائخ صاحب دام فیوضاتہ)

الحمد لله عجزت الفحول عن كنه ذاته وخلق الانسان وادع فيه مكوناته و  
فضله على سائر برياته وكألى الصلوات وفرائد التحيات على اشرف مخلوقاته والمظهر  
الاتم لظهوراته سيدنا ونبينا محمد وجواهر التسليمات على اله واصحابه الذين جاؤا بنبوة  
صحابة وعلى جميع اولياء ائمة الذين بدلو اھمهم في احياء سنته وزينوا ظواھمهم وبواطنهم  
بمكارم اخلاقه وشيمه اما بعد برأى انسان ھیچ مقامے بالاتراز مقام معرفت نبوده  
وہیچگونہ کیفیات حسنہ برحبتہ تراز کیفیت عرفان نیست گرچہ بطوریکہ شاید و باید نمی دانم کہ اسم  
مدارج کمال و صفائے وجدان و ضمیر و پاکی طینت و طریق معرفت خداوندی جل شانہ را  
کہ بلفظ عرفان تعبیر نموده اند مراد اہل تصوف و طبقہ روحانیوں کہ را سخین در علم اندتہاوتنہا  
بمعنائے نیکوئی و شناسائی کہ بسر حرف اول است، دانستہ اند یا طور دیگر بہر حال در ادب کدہ ہا  
معانی و حقایق و در روح ہائے عالی تفکر بشر رسیدہ تا کنون حالتے گوارا تراز حال عرفان بطہور  
ترسیدہ والبتہ طلوع این نجم ہدایت از سرزمین مشرق ظاہر و کیفیت ضو آفتاب جہانتاب را  
در مرتبہ تکمیل کمیت و کیفیت خویش حال نموده و در اقطار گیتی و تکوین در میان اقوام و عشائر  
و مسلک ہائے آن جامعہ انسانیت کہ دو چار ز کام تعصب نبوده حالاتی حسنہ را بار آورده از کشف  
حقائق حقہ معرفت چہ در آفاق و چہ در انفس بل ماورائے آفاق و انفس و ماورائے طبیعت ریشہ  
طیبہ خود را در او انیدہ و قضائے برتر معرفت و عالم عقول و نفوس طیبہ را بہ کیفیات روحانی و معنوی



عطر آگس ساخته، بالفرض دین و آئین اگر بجث یک انسان بدانیم عرفان را دل آدمی یا بیم و اگر آنرا بہ شجرہ طیبہ تعبیر کنیم باز عرفان ثمرہ نیکوے آن شجرہ است کہ اصلہا ثابت فی الارض و فرعہا فی السماء از آن بے نشان نشانه است البتہ عرفان کعبہ و قبلہ مقصود است کہ سالکان راہ رشد و محبت و عاشقان اسرار قدم و بقاء از لیت و علم و معرفت بآں میرسند البتہ بنیان گذار عرفان در سہ زبان علوم مقدسہ تنزیلی بودہ کہ بواسطہ حضرات انبیاء عظام علیہم السلام در ہر قرن و زبان علماء و ذوقاً و عملاً تمثیل گردیدہ بلے درک صحیح عرفان از حیث کیفیت و کمیت آن ربط خلل ناپذیرے بدین اسلام ارد کہ از آن تعبیر بروح قرآنی بل روح اسلامی نمودہ اند بلے بیت

گر نہ علم حال فوق قال بودی کے شری      بندہ اعیان بخارا خواجہ نساج را

گفتہ می توانیم کہ تصوف حقایق دین و علم است و عارف واقعی کسے است کہ بر حقیقت فضائل و زائل واقف گشتہ متخلی بہ فضائل روحی و معنوی گردیدہ و متخلی از زائل اخلاقی شدہ و با علای صفائی قلب و قالب و روح و نفس متصف گردیدہ و چنان وسعت فکری و انشراح صدری را دارا گشتہ کہ صحبتش بہر حیثی از بشر کہ رسیدہ سبب ہدایت طرف مقابل و تکمیل ذاتی آن شدہ و بر عظمت و شگاہ معرفت خداوند و قوف و جدائی و قلبی و روحی علمی و عرفانی حاصل کردہ چنانچہ آثار ایں وقوف و تکوین و مافوق تکوین از اعمال و اقوال و حالات و وقیہ اہل معرفت ہویدا است بلے بیت

از در نفس تا بکعبہ دل      عارفان را ہزار و یک منزل

از ہمیں سبب است کہ حدیث معرفت تفہیم نمی تواند نمود و عبارات آنرا کمای شرح نمی توان کرد ممکن نیست بخیال و فکر خود کسی از آن مقام تعبیر نماید و آنکہ می خواہد از آن حقیقت آگاہ گردد باید بکوشد تا آنرا بیندہ آنکہ خبرے از آن بشنود و چنگ بدامن کسانی بخلوص محبت و پاکی باید زد کہ بعین آن رسیدہ اند بلے بیت

پیش ارباب حسب ترک نسب باید کرد      دیدہ دل فرش ادب باید کرد

ہمیں است کہ در اصطلاح علم و در تبیین ہر عالم و معلوم بالضرورۃ نسبت خاص وجود دارد کہ در



مصطلحات علمی آنرا تعلق نامید و تعلق بین دو چیز کہ با ہم تمایز دارند قابل تصور است و تمایز حاصل نمی شود مگر وقتی کہ برای ہر یک از آن دو چیز ثبوتی باشد و البتہ تعلق در خارج وجود ندارد و آن عبارت از امریست کہ در ذہن موجود است و این موجود در ذہن علم است اگرچہ تعلق خارج از حقیقت علم است اما لازم ملزوم آنست کہ علم و معلوم بالذات متحد و بالا اعتبار مختلف بل موجود ذہنی گاہی با موجود خارجی مطابقت دارد و گاہ گاہی مطابقت ندارد و باعتبار مطابقت عقل می تواند احکام خارجی را بہ موجود ذہنی مترتب ساخت چنانچہ آثار بزرگی در مسائل علمی و عرفانی برای اصل از طریق شناخت ماہیت علم موجود است و کذا کیفیات حسنا از راہ ادراک ذوقیات باطنی و روحی در حضرت انسان حاصل می گردد لہذا جماعہ متصوفین کہ عرفائے حقیقی اند این مطابقت را از طریق عرفان دریافته اند و از طریق شناخت شعبہ ہائے علمی کہ عبارت از بدیہیات حسیات و وجدانیات و مشاہدات و الہامات است بدین منزلت قصوی کہ حصول عرفان حقیقی است نائل گردیدہ اند بے بیت

جسم خاک از عشق بر افلاک شد      کوہ در رقص آمد و چالاک شد  
لذا تصوف ہر مسلک و دین موجود بودہ و البتہ صورت حقیقی آن در اسلام بطوریکہ شاید باید جلوہ نمود چنانچہ حقایق نص قرآنی و دقایق سنت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام در محکمات و تشاہیات کتاب عزیز و فرقان حمید معلوم و در آثار قوی و فعلی و تقریری نبوی ہویدا است اما تکمیل تدوین عرفان در قرن دوم ہجری بوجود آمدہ زیرا شریعت اسلامی اہتمام بعبادات و معاملات و حیات اجتماع را کہ داراست بہچنان اہتمام بجاہدہ و محاسبہ و مراقبہ و تزکیہ نفس و تصفیہ قلب و تطہیر قالب اسہم لازم می داند ازین حیث صنفی اندیشمندان در تحقیق عبادات و معاملات و اجتماعات و طبعیات پرداختند کہ بنام محدث نفیہ عالم متکلم یاد میشوند و صنفی بجاہدہ و تزکیہ و تطہیر قالب و تقویہ غرائز حسنہ و کیفیات ذوقی و روحی و ماورای طبیعت ہمت گماشتند کہ آنرا صوفیہ میگویند البتہ موضوعات تصوف در قرن دوم ہجری



تحت عنوانہائے ورع و تقویٰ و مراقبہ و زہد و توکل و شکر و مجاہدہ و اخلاص و محبت و معرفت و ولایت و عشق بصورت یک عرفان مکمل حقیقی و معرفت لازمی برائے انسان مکرم تبار نمود چنانچہ این مقامات مذکور توسط بزرگترین دانایان راہ عرفان و برگزیدگان حضرت سبحان جلشائ تمثیل گردید و صورت حالی را بخود گرفت کہ از طریق تصفیہ و تزکیہ و تخلیہ و تحلیہ انسانہا با سرمایہ علوم ظاہر شریعت بہ آن عرفان و معرفت نایل گردیدند، این طبقہ ہمیشہ کوشش و مجاہدہ میکردند کہ از وساوس نفسانی و خطرات قلبی و تشوشات جسمی رہائی یابند و میکوشیدند تا بر خواطر قلبی و نفوس حاکمیت پیدا کنند و آنرا محکوم خود سازند چنانچہ می فرمایند: مثنوی

چون بدانستی تو اورا از نخست سوے آنحضرت نسب کردی دست  
چون کہ دانستی کہ ظل کیستی فارغی گر مردی و گزریستی

و این سلسلہ رفتہ رفتہ در قرن سوم و چهارم بصورت دو مکتب عرفانی کہ بنام وحدت الوجود و وحدت الشہود نامیدہ میشوند بطور آند و ہزاران اہل معرفت از عرفان آن بہرہ ور گردید و طریق حصول معرفت بلکہ حضرت انسان این دانایان آنہا یکہ در رأس این ادب کدہ ہائے عرفانی قرار داشتند تلقین و تدریس نمودند و از اذواق روحانی و کیفیات عالم ناسوت و ملکوت و جبروت کہ از مصطلحات تصوف است آگاہ گردیدند و بمراتب علم الیقین و عین الیقین و حق الیقین رسیدہ از معارف کہ با فاق و انفس متعلق است و یا اثرے کہ در مراتب کثرت از مراتب وحدت ظہور فرمودہ یقین قلبی حاصل کردند و بحفظ تہذیب غریزہ انسانی ہمت گماشتند و بتکریمات فضائل انسانیت نائل شدند بل بزرگترین شعبہ علم در اسلام تصوف است کہ این عرفان عالی حقایق علیا کرامت انسانی را بطور محمی در دالبتہ تفصیل این سلسلہ یک کتاب خاصی را می خواہد کہ دارا باشد و در ہمین تقریظ ہمین اندازہ اکتفا نمودہ میگویم بیت نہ حسنت غایتے دارد نہ سعدی سخن پایان بمیرد شہ مستسقی و دریا ہمچنان باقی

آرے من افتخار دارم و بدان می لازم کہ افکار پریشان من مشغول نوشتن جملاتی است کہ حاوی مقام آن ذات برگزیدہ است کہ کاشف اعظم حقایق تصوف اسلام بودہ و در فن حصول



احسان و تقویٰ مجدد کامل بود آری پیش نظر و ضمیر و وجدان من شخصیت ظاہری گروہ دوستی نمایان  
 میشود کہ در وقت خود مجموع فضائل عرفانی و جامع کمالات انسانی و تہذیبیات اخلاقی بود بطور  
 مثال حافظ قرآن، عارف اسرار معارف تشابہات و محکمت و مقطعات قرآنی مدرس حقایق علوم  
 منقول و معقول محدث اسرار سنت نبوی<sup>تشیہات</sup> فقیہ صاحب ملکہ علیا در استنباطات علمی و حقوقی و اعظ  
 منبر علیای مراکز دینی اسلام صوفی صاف طینت حقیقت عرفانیات مراتب وجود و وجوب و  
 شیونات اعتبارات و مقام لاہوت و جبروت و تکلم کیفیات کلامیہ و دقائق و نکات بارعہ اسرار  
 قدم و قضا و قدر و معاد و معاش و مبین رموز تکوینیات علوی و سفلی و ناشرق واعد غرے مدیت  
 و شریعت بیضار ملت حنیفہ اسلام ادیب برجستہ و صاحب وجدان راسخ در اذواق روح افزا  
 بلاغت و معانی و مکنونات بدرجہ کمالات فصاحت صاحب خانقاہ کہ در وصفش گفتہ شدہ بیت  
 تصنیف اوست درس میمان درس تلقین اوست ذکر مریدان خانقاہ

اعنی صاحب ابوالمکارم مجدد الف ثانی محدث رحمانی الشیخ الاجل احمد الفاروقی الکابلی سرمدی  
 قدس سرہ السامی

بہر حال من امروز خود را در مقابل شخصیت مشاہدہ میکنم کہ استاذ بزرگ در راہ عرفان است  
 و باب توین در معرفت برائے عالم باز نمود و در تقویۃ ملت بیضار اسلام چنان ہمت گماشت کہ  
 آثار اسلامی کہ قریب بمتلاشی شدن بود دوبارہ آن را مستقر نمود مومنین و مومنات را بہ ثقافت  
 اسلامی ہدایت نمود، صراط المستقیم شرع مطہر اسلامی را از طریق علم بروے ابنائے آن وقت کشود  
 و ثابت ساخت کہ ملت اسلام در حفظ حیات مادی و معنوی احتیاج با ساس اسلامی داشتہ  
 و بدون اتکال بدین ناموس الہی نمیتواند حیات خود را وقایہ نماید و ہم استقلال تصوف  
 اسلام را بدلائل واضح عرفانی بسلیمان از طریق علم و معرفت ثابت ساخت کہ تصوف اسلام زادہ خود  
 دین اسلام است این شخصیت بزرگ و صاحب معرفت علیا کہ در تصوف تجدید نمود و آثار بزرگی را  
 از طریق عرفان و معرفت و کشف بصورت یک وثیقہ مقدس گراں بہاے عرفانی تدوین ذوقا



و حالاً و علماً آنرا ثابت فرمود ملقب بجدد الف ثانی گردید و طریق شناخت علوم باطنیه و رسیدن  
 با سرار و معارف ذوقیه روحیه آب و تاب و بگیری داد و از اسرار و معارف ذات مقدس و شیونات اعتباراً  
 مراتب وجود و وجوب عالم اسلام را آگاه ساخت و از مراتب محبت و محبوبیت و خلعت و فنا و بقا و  
 سیکار ربعه و جواهر خمسه معارف بزرگ را در معرض بیان و تبیین آورد چنانچه آثار برگزیده عرفانی حضرتش  
 شاهد عدل در این مدعا است این ذات نجسته و مجتهد اعظم در علم عقائد و تصوف اسلامی و مجاہد اکرم در ایقا  
 و اعتلائے دین تویم اسلام ثابت فرمود کہ شریعت و طریقت و حقیقت با ہم ارتباط ذاتی و  
 صفاتی داشته از یک منبع بزرگ علوم الهی جل شانہ سرچشمہ گرفته آنجا کہ گفت طریقت و حقیقت  
 خادمان شریعت اند و رسیدن بمراتب عرفان را منہل کیفیات علیاے شریعت اسلام دانست البتہ بیت  
 شرع بیضار محمد را یقین حامی تویی معدن الطاف فیض پاک سبحانی تویی

حضرت مجدد الف ثانی در مکتوبات معدن الفتوحات کہ بنام در المعرفۃ و نور الخلائق و  
 معرفۃ الحقائق یاد می شود روشنی علیاً بر تصوف انداختہ و در رسائل مقدس عرفانی خویش کہ بنام  
 مبداء و معاد و معارف لدنیہ و مکاشفات غیبیہ و اثبات نبوت و رسالہ اسرار توحید مسمی یہ تہلیلہ  
 بزرگترین دقات عالیہ عرفان را بیان فرمودہ کہ بر اصحاب کہ بصیرت علمی و اذواق عرفانی  
 دارند مخفی نماندہ دریں وقت چوں ضرورت مبرم بشرح اصول عرفان مجدد الف ثانی  
 دیدہ میشود و جامعہ را بطرف اذواق عرفانی و معنوی متوجہ انداختیلج بزرگ برائے فہم اصول  
 ایں تصوف کہ در الف ثانی بطور پیوستہ داشتند بہ عقیدہ من دانایان رازہای آفاق و انفس و  
 مربیان عالم انسانیت بجان کرامتہای اخلاق و تہذیب حیات مدنی اثر علمی و عرفانی آنہا در وقت  
 معلوم و ہدیہ می گردید کہ آنہا در زبانہ کہ حیات بسر می بردند مورد مطالعہ قرار گیر و لذا نظر بسطی بدورہ  
 حیات حضرت مجدد الف ثانی چوں می نمایم قارہ ہند در آن وقت بطرف ارتجاع در مسائل دیالوژی  
 اسلام مواجہہ بودہ بالخصوص اصول تصوف اسلامی تحت تاثیر طبقہ مترادفان ہندو آندہ و می خواستند کہ  
 کہ تصوف اسلامی را صیغہ ربانیت دارہ و اصولیکہ برائے حفظ مقام برتر تنزیہ احدیت از عنصر پاک



بزرگ روحانیون اسلامی ہوید است، آنرا بغیر ظلمانی حلول و اتحاد مراتب و وحدت در کثرت  
دخل دہند و صورت انقطاع کلی را از تثبیت بہ اصلاح عامہ و حیات معاش بترک التعرض و حیات  
منفی از کیفیت و ارتقاء رشد و ہدایت تودہ بوجود آرد صوفیہ خام کہ در قرون پنج تا ہشت زندگانی  
داشتند کیان علیاے تصوف اسلام را تا دیوہ پنداشتہ بحیات یا صفت مشغول بودہ حجرہ نشینی ہا را  
اختیار کردہ بودند ریاضات شاقہ آن غیر از نیکہ با شراق نفس را می افزود دیگر ثمرہ برائے اعتلاے روح  
و کیفیت بلند بردن غرائز علیا و تہذیب انکشاف مقام بہتر آفاقی و انفسی و حصول معارف مراتب  
صفات و شیونات و کشف اسرار روح اسلامی را دارا نبودہ حتی با اصول بودائیزم کہ تمایل  
عوام بہم رسیدہ بود کہ از اصول عبادتی آن کہ بر تنہویت بنا دارد و بطرف تنازع و حلول بایل است  
پیروی می کردند و از جانب دیگر اصول ظاہر شریعت غرار اسلامی و ملت خفیہ اسلام نیز رو بصفت و  
انحطاط نہادہ بود و اساس اسلامی از یک مفہوم ہمہ جانبہ و شامل از بدقہا و موقیت ہاے زندگانی  
باسادت نزول نمود و قریب بود کہ ساقط شود و اسلام بصورت تنہا یک اساس عبادتہ جلوہ میگردد معاندین  
می خواستند معاندین کہ دین اسلام را کہ بصفت یک دستور مکمل و ہمہ جانبہ و شامل بر تمام کیفیات  
حیاتی بشر حکم میکرد از بین ببرند بل اساسی کہ بر اقتصادیات و اجتماعیات زندگی بشر حکومت  
می نمود و برادیات و معنویات تاثیر بارز داشت و بر سیاسیات و افکار و مشاعر آن نفوذ قوی را  
دارا بود و بر روشہاے علمی زندگی فردی و فامیلی بطوریک وثیقہ مقدس حاکمیت داشت از مفہام  
صلیہ خود پاشیدہ گرد و بصورت ادراکات سرگشتہ و بے پایہ ظاہر شود تا لغوز یا شریعہ گونہ از  
واقعیت و اعتباری را ہائز نباشد در اذہان مردم بطور عبادت خالص جلوہ کند در حالہ کہ اسلام  
اساسی است کنگانی فردی و اجتماعی و حیات زن و مرد و خوانوادہ را شامل است و بحیات دنیا و  
آخرت علوم زمین و آسمان و طبیعات و باورار طبیعت احاطہ دارد ————— آیا چگونہ این  
افکار بیگانہ و ذلیل کنندہ حریت بشری در مزرعہ دلہا و حجرہ ہاے افکار و باغی و غرائز نفسی کشت  
گردید و چگونہ در درون مسلمین و مسلمات مستقر گردید کہ آنہا از سیستم ہاے غیر اسلامی کہ در



آن وقت در نیم قاره ہند کہ صورت مرکزیت را در ایشیاد ادا بود استفادہ کنند و اصول حقہ و بزرگداشت  
اسلامی را فراموش کنند این قسم پیش آمد سوہ در آن زبان بظہور آمدہ و قریب بود کہ مقابل امانت  
بزرگ خداوندی جل شانہ کہ ناموس بزرگ اسلام است تودہ سلم آن وقت مرتکب خیانت بزرگ گردند  
لا سمحہ اللہ بطور مثال یعنی شرک بکنند و دودوغ بگویند و کینہ و زہی کنند و پردہ ناموس را بردارند و  
غیبت کنند و چنان بترک التعرض اغشتہ شوند کہ حفظ ناموس اجتماع و ناموس فرد را فراموش نماید  
و زندگانی بر افراد دیگران نمایند و مسلمانان بمرگ جاودان مواجہ شوند خلاصہ آنکہ اسلام را با زندگانی  
چہ کار و دین را با واقعیت ہائے کہ مردم بروے زمین در آن دارند و بطور حقیقت دان زندگانی بکنند  
و حفظ حقوق عامہ و خاصہ در آن بعمل می آید چہ پیوند و چارہ ارتباط البتہ برائے ثبوت این امر و سائل  
بسیار در آن وقت موجود بود مراکز ادارہ کہ عبارت از قوہ حاکمہ آن وقت بود تحت تاثیر مفاسد اخلاقی  
آمدہ و مبتلا بمفاسد اجتماعی و فردی بودند و قوائے استعمار غرب در تقویہ این مفاسد مدخلہ میکرد  
البتہ صحف و تاریخ یہ این ارتجاع روشنی انداختہ و دور مسلمانان را از ثقافت اسلامی بیان  
کرده در آن ہنگام بود کہ اختلاف بزرگ در اجتماع پدید آمد اختلاف کلی واقع گردیدہ حضرت  
امام ربانی مجدد الف ثانی در نصف شب جمعہ بتاریخ ۱۴ شوال ۹۷۱ ہجری قمری در شہر مشہور سرہند  
بیمرا وجود بظہور آمد و در حجر تربیت والدہ با فضیلت خود کہ عالم و فقیہ و حافظ آداب  
ظاہرہ اصول اسلام و صاحب معارف بلند روحانی تصوف اسلام بودند تربیہ گردیدہ بسیاری کتب  
عربیہ و حفظ قرآن مجید را در فصل اول صباوت فرمود سپس بمرحلہ دومی حیات نیک اسلامی پانہاد  
بہ فرا گرفتن وصول تعلیمات ثقافت اسلامی اشتغال ورزیدہ وصول علمی منقول و معقول ابا انتہاء  
تحقیق و تدقین از جماعہ فحول علماء و مدققین آن زبان کو منتصف بتقوی و حفظ قوانین اسلامی بودند  
فرا رفتند مثل مولانا کمال الدین کشمیری و مولانا یعقوب الکشمیری للصرافی و این ذوات از کبار  
محققین طبقہ دانایان ثقافت اسلامی در آن وقت بودند و در سلسلہ ہدایت و تفسیر بسیط و وسیط  
و وجیز و اسباب نزول و احدی و بیضاوی و منہلج الاصول و غایت قصوی و صحیح بخاری و مسلم



و مشکوٰۃ مصابیح و جامع صغیر سیوطی وغیرہ را از عالم ربانی قاضی بیلول بدخشان فرار گرفتند  
 حضرت مجدد الف ثانی تمام این علوم را کہ سنین عمر این پیشواے بزرگ اسلام بمقدم رسیدہ تمام  
 نمودند و طرق روحانی کہ مربوط سلسلہ قادریہ و سہروردیہ و چشتیہ بودند از حضور والد بزرگوار و صاحب  
 معارف علیا شیخ عبدالاحد قدس سرہ اخذ نمودند و در طریقہ عالیہ نقشبندیہ کہ سبب ارتقا تمام کیفیات  
 تقوی و فضیلت ظاہری و باطنی حضرت امام گردید از حضور مؤید الدین ارضی محمد باقی باللہ قدس سرہ  
 در مدت دو باہ و ایام چند حاصل نمودند و سلسلہ نسبی حضرت امام بحضرت خلیفہ دوم اسلام الناطق با  
 الحق و الصواب فاروق اعظم سیدنا عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ منتہی می شود و اجداد حضرت  
 امام از افغانستان کہ وطن اصلی شان بودہ در حدود سنہ ۵۷۰ ہجری برائے ایفائے جہاد بایر و شاه  
 تغلق کہ بہند رفتہ و جد حضرت مجدد الف ثانی کہ امام رفیع الدین قدس سرہ نام دارند و از کبار  
 روحانیون آن وقت بودند بایر و شاه تغلق یہ ہند آمد و در شہر سرہند یا سرہند توقف نمودند و مرکز  
 رشد و ہدایت در شہر سرہند قائم فرمودند و ولادت حضرت امام در ہمیں شہر واقع شد کہ قبلاً بہ آن  
 اشارہ گردید حضرت امام از ہدویات بہ نشر علوم دینی اسلامی در سرہند پرداختند و تہذیب روحانی  
 بہ اساس طریقہ قادری سہروردی و چشتی اشتغال داشتند و بعد از وفات والد معظم خود در سال  
 ۵۸۰ شہد بحضور حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ رسیدہ و بہ اجازہ مطلقہ از طریق عالیہ نقشبندیہ  
 نایل گردید و بہ امر مرشد عالی مقام خود بشرط طریقہ نقشبندیہ بہمت گماشتند چون مناسبت  
 این طریق بطاہر شریعت اسلامی بیشتر بود انکار کمال حضرت امام ربانی بدین سلسلہ گردید و در  
 این راہ عرفانی نفوس بشریت را بطرف تصفیہ و تزکیہ متوجہ ساخت و از انعکاسات آثار آفاق و  
 انفس و کیفیات و ولایت سہ گانہ و رواج لطائف خمسہ حفظ و افر زوق و حال نفوس طیبہ را بخشد از  
 اسرار خاصہ محبوبیت علیا و خلعت و محبت بر لطائف طالبین راہ جذبہ و سلوک آثار گرانہای تصوف  
 را از زین فرمود و از مراتب ہفت گانہ فہم قرآن مجید ضمائر و وجدان و بدر کہ انہار استغنیہ فہم آن در مکتوب  
 ساخت بلی این آثار برگزیدہ کہ ذکر یافت از علوم و عرفان خاص مجدد الف ثانی کہ نامب پیغمبر و اولو العزم است

و مادر حضرت امام از اظہار تہذیب افغان بودہ نسب مادری ایشان بہ تہذیب پیغمبر

الکرام و صفتہ جہانگیر



بودہ کہ در آثار قلمی آن عارف ربانی بیان گردیدہ بلے بیت

ہمین فرزند فائق است چون اب کتون نطق از زبان او کند رب

سراپا نسخہ اخلاق فاروق بزہر منقصت تریاق فاروق

حضرت مجدد الف ثانیؒ کہ سین عمر مبارکش بسنت نبویؐ بسال شصت و سہ رسید بحکم قضا و قدر سفر آخرت اختیار فرمود و در سرہند مدفون گردیدند کہ مصادف بسال ہزار و چہل و سہ بودہ پیر جنت شافت (اکتب بعامر رحلتہ وارث الرسول) تاریخ وصال آن سردامی اسلام است و بر مزار مبارکش قبۃ علیا و مسجد کبیر بنا شدہ و ہم مدرسہ بنام مدرسہ مجدد اعظم تعمیر یافت و سرہند بنام دارالارشاد مسمی گردید و طریق تصوف بر اساس وحدت الشہود و یکۃ الانوار عالم از حضرتش بصورت یک دستور ثابت روحانی و وثیقہ عرفانی باقی ماند کہ بہ ہزاران مرد مسلم و زن مسلمہ ہر کدام باندازہ قابلیت خود نمودہ و می نمایند اصول علیا کہ در تصوف کیان عرفاے اسلامی محافظہ نمودہ اہل سلوک از آن علما و عملاً و ذوقاً پیروی کردہ و میکنند۔

از بدتے بود کہ آرزوے اکثرشان بر این تمنا بود تا شرحی بمکتوبات معدن الفتوحات کردہ شود لہذا فاضل دانشمند مولوی نصر اللہ ہوتکی بر مکتوبات معدن الفتوحات شرح نمودند آری مولاناے مذکور سالیان متمادی در حضور حضرت شیخ الاسلام صاحب قدر البازغ مرشدان نور المشلح قدس سرہ از معارف کہ خاصہ مکتب وحدت الوجود و وحدت الشہود بطریق فاضل تصوف مجدد الف ثانیؒ بہت بصفت تلمیذ رشید آن قبلہ صفا کیشان بہرہ علمی و ملکہ علیا حاصل نمودہ و دریں ایام بشرح کتوبات حضرت مجدد الف ثانیؒ نائل گردیدہ و انیک یک وثیقہ مقدس عرفانی و یک ذخیرہ بزرگ معارف روحانی را برائے برادران اسلامی خود ترتیب نمودند این شرح بنام معنی بابا اصول تصوف دورہ جدید عرفان آشنای سازد و از دوحہ برگزیدہ این بوستان معرفت ابنائے مسلمین را کجہ خوشگوار و روح افزار است شمام خواہند نمود و بہ منازل مدارج قصوی کرامت انسانی نائل خواہند گردید۔



## جزاء الله عنا وعن سائر المؤمنين خیر الجزاء

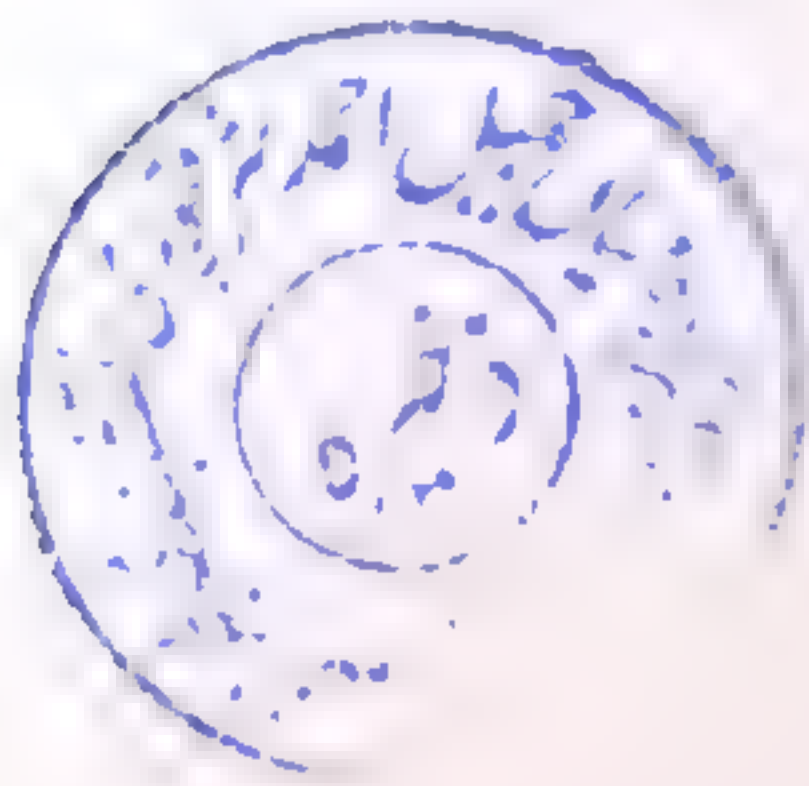
از برادر دینی و محب اہل عرفان حاجی علی محمد مین سپاس می نمایم کہ در طبع این اثر بزرگ روحانی اسلامی  
 ہمت گماشت و آنرا بزریر طبع رسانید و در آثار نیک اسلامی سعادت علیا را بخود افزود خاتمہ  
 احترام بہ صفات عالیہ و کرامت نفس و تطہیر قلب و قالب و تمسک بمقدمات اخلاقی اسلام بآبی را  
 از رحمت در دل انسان بازمی نماید و ایمان بہ مقدمات دینی سبب انکشاف روحانی گردیدہ نظم و ترتیب  
 حیات مبداء و معاد مختل نمی شود پس نیاید بحضرت احدیت جل سلطانہ در ایمان باللہ و ما جاء من  
 عند اللہ راسخ تر شویم و از متابعت دین الہی قلباً و قالباً علماً و عقیدتاً ذوقاً و حالاً پیروی کنیم و با  
 انجام فرائض اسلامی بمراتب برگزیدہ کہ بذات و صفات او تعالی تعلق دارد نزدیک تر گردیم البتہ  
 از عنایات او تعالی بہرہ ے حاصل خواهیم نمود کہ سزاوار مقام برگزیدہ حضرت انسان است  
 این عنایت بر ذات اقدس او تعالی گرانست والسلام علی من اتبع الهدی و التزم متابعة  
 المصطفیٰ علیہ و علی آلہ واصحابہ الصلوٰات العلی بیت

مصلحت دیدن آنست کہ یاران ہمکار بگذارند و خم طرہ یاری گیرند

محمد ابراہیم مجددی ابن عمر

خانقاہ مجددی کابل

۱۳۹۶-۱۶- ذیقعدہ الحرام





# تقریظ

(از حقایق و معارف آگاہ سیادت پناہ حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب ام فیوضات)

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد قال الله تعالى عز وجل  
وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَهُ قَالَ الْمَفْسُورُونَ اَي ليعرفون ليس ازین کرمیہ معلوم شد کہ  
مقصود اصلی درین نشأۃ فانیہ از تخلیق جن و انس تحصیل معرفت حق است جل و علا و معرفت حق بر دو نوع  
است، نوع اول معرفت است کہ علمای عظام بیان فرمودہ اند و نوع ثانی آنست کہ صوفیہ کرام بآن  
ممتاز اند و بیانش در کتب شان یافتہ میشود تا این زبان در یادہ حقایق و معارف الہیہ بسیار کتب و رسائل  
تصنیف و تالیف گشتہ از ان جملہ مکتوبات قدسی آیات قدوۃ الواصلین امام المتقین قطب العارفین المحققین  
شیخ الاسلام و المسلمین امام ربانی مجدد و منور الف ثانی قدس اللہ تعالی بسرہ الاقدس امتیاز خصوصی دارد،  
حق سبحانہ و تعالی در ذات ستورہ صفات حضرت ایشان قدس سرہ السامی چندین فضائل و کمالات تفویض فرمودہ  
و در بیت نہادہ کہ در اولیائے امت بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کم کسے را باشد، و لنعم ما قیل بیت :-

لیس علی الله بمستنکر ان یجمع العالم فی واحد

حق آنست کہ بعد کتاب اللہ و کتب احادیث کم کتابے ہجو مکتوبات حضرت ایشان بطور آمدہ باشد  
حقایق و معارف و علوم شرعیہ ظاہری و باطنی کہ در یہا میں گشتہ خصوصیت بالف ثانی دارد از پیشین کسے  
تفصیل این حقایق و معارف پے بر دہ و لب نکشودہ حضرت ایشان قدس سرہ مقامات و اصطلاحات جدیدہ بسیار  
در طریقہ خود بیان فرمودہ اند و ہر مقام را مثلے جدا و کیفیتے علیحدہ و اسرار و اوار مختلفہ ایضاح نمودہ اند، ہزاران  
علماء و عقلا تبریت ایشان بآن حالات و کیفیات و اسرار و خواص سرفراز گشتہ و اقرار نمودہ اند، بشہادت اہل علم  
و شرع در طریقہ حضرت موصوف شنبہ ہے نمازہ، عالمے باین طریقہ و اصلا ان حق شدہ اند و مے شوند، اولیکے امت  
در مجالس خود درس مکتوبات قدسی آیات را التزام داشتہ اند، اما ضرورت بود کہ کتابے در حل مشکلات اسرار



غوامض اینها نوشته و چاپ تره شود تا از اینها استفادہ عمومی نموده شود۔ الحمد للہ کہ دین ایام فرخندہ فرجام  
 جناب مستطاب عالم نبیل قاضی جلیل حضرت مولانا نصر اللہ صاحب کابلی متعنا اللہ تعالیٰ بطول بقائه  
 کتابی در حل حقائق و معارف و اسرار و غوامض این مکتوبات شریفہ تصنیف فرمودہ اند و بامروا تمام حضرت  
 ضیاء المشرق دام ظلہم العالی و لا زالت فیوضہم المتعالی بصرف جناب محترمی حاجی علی محمد صاحب پاکولاد اولاد بلکہ کراچی  
 پاکستان عنقریب از زیور طبع آراستہ شدہ نشر خواہد گشت۔ مولانا نصر اللہ خاں موصوف در حل مشکلات مکتوبات  
 امام ربانی قدس سرہ مہارت تلمذ دارند، ایشان از پیرو مرشد خود حضرت نور المشرق نور اللہ مرقدہ سالہا باقاعدہ درس  
 این مکتوبات عالیہ گرفتہ و بمطالعہ کثیرہ خود در فہم آہنابہرہ تام بہم رسانیدہ اند، و تا این عمر در تدریس اینہا در کابل و  
 قندھار و دیگر مقامات مشغول بودہ اند، درین زمان در حل غوامض این مکتوبات مثل مولانا موصوف شخصے  
 دیدہ و شنیدہ نشد، و قبل ازین ہمچنین کتابی در شرح آہنابہرہ نگشتہ، این خاکسار درین ایام بخدمت مولانا  
 موصوف مجالس دارد و حل بعض مقامات انراں موصوف استمع نمایند، ما شاء اللہ باین خوبی شرح میدہند  
 کہ سامع را اطمینان تام حاصل شود، و نیز شرح را از جایہا مطالعہ کردہ مفیدترین یافتہ ام۔ انشاء اللہ  
 این شرح عنقریب چاپ شدہ باعث تسکین لب تشنگان این معارف خواہد شد، اللہ تعالیٰ مصنف موصوف  
 و مشائخ مصنف و ناشرین و معاونین را در دین جزای خیر روزی کناد و این شرح مستطاب را قبولیت  
 عامہ از لائی دہاد و جمیع مسلمانان عالم را از فیوض و برکات حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ السامی دامنما  
 ابداً متمتع و منتفع سازد بحرمۃ سید المرسلین والہ واصحابہ اجمعین علیہم الصلوٰات  
 والبرکات والتقیات و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین ۛ

خادم خدام سلسلہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ

خاکسار زوار حسین غفر اللہ لہ ولوالدہ

۲۸ صفر ۱۳۹۷ھ



## مقدمہ شارح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خداوند ہادی دانا و توانا را شکر گزاریم کہ توسط حضرات انبیاء عظام کہ فرستادگان خاص حضرت حق سبحانہ می باشند از ذات مقدس و صفات ثمانیہ خود مانا قصان عقل را با خبر و آگاہ ساختہ اند و اگر وجود شریف حضرات پیغمبران نمی بود ما ہم مانند فلاسفہ یونان از سعادت معرفت حق سبحانہ بے بہرہ می ماندیم چنانچہ فلاسفہ یونان کہ بزعم خود خود را استاد کل و اعقل زبان می دانستند با وجود چنین ادعا را از معرفت خالق لایزال محروم و بے بہرہ ماندند و از راہ خدا شناس انحراف و زدیدند و در مسائل توحید ذات و قدم صفات ثمانیہ او تعالیٰ خبط ہا نمودند چون عنایت خداوند شامل حال ما بود لهذا از طریق شریع بہ اسرار ذات مقدس و صفات ثمانیہ خود واقف و بآں مصدق گردانید، نحمدہ حمدًا کثیرا علیٰ ہذہ النعماء الکاملہ

ہمچنین بروح مبارک سر دار دو عالم کہ خاتم النبیین است درود بے پایاں می فرستم کہ فخر کائنات بودہ و تمام عالم بواسطہ او ایجاد گردیدہ است، دریں مورد مؤلف کتاب مجموعہ خوانی در شرعے چہ خوش بیان داشتہ اند

لہ ہمہ لامنتہا الکبارہا و ہمتہ الصغریٰ ان اخروج الدنیا من العدم

یعنی سر دار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم دارائے آں ہمت ہلے عالی است کہ بزرگی آں انتہا ندارد، اما از خوردترین ہمت شان این است کہ بیکت آن دنیا از کتم عدم بصرائے وجود آورده است۔

علی الخصوص کہ ما مسلمانان جہان را از تاریکی شرک و جہالت نجات دادہ و بشا ہرہ مرضیات



خداوند متعال ہدایت فرمودہ اندو اگر ہدایت ایشان نہی بود ما ہم مثل دیگران از مفاد معاش و معاد  
بے خبر و در گودال چہالت باقی می ماندیم، و نیز شکر گذاریم کہ خداوند مہربان از لطف و مرحمت خود مارا  
با خلاص دوستان خود مشرف ساختہ و کمالات قدسیہ شان معترف گردانیدہ علی الخصوص در ہم مکتوبات  
قدسی آیات حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی یک اندازہ ملکہ عالی عطا فرمود و مکتوبات شان کہ  
معلم ظاہر شریعت و مبین باطن شریعت بودہ و مشتمل بیان درجات ہفتگانہ متابعت سر دارد و عالم  
صلی اللہ علیہ وسلم است و مسائل بزرگ عقائد اسلامی کہ علمائے کرام اسلام بروئے علم و استدلال  
بیان کردہ اند دریں کتاب از روئے کشف و ذوق تشریح گردیدہ است و مسائل ہمی کہ اکثر دانشمندان  
جهان در حل آن عاجز شدہ اند در این کتاب بصورت واضح موجود است چنانچہ در مورد اینکہ  
وجود حق سبحانہ عین ذات او تعالیٰ بودہ است و یا غیر ذات مقدس او دریں کتاب مفصل تشریح شدہ  
کہ حق سبحانہ بذات خود موجود است نہ بوجود و صفات ثمانیہ حق تعالیٰ بذات پاک او موجود نہ بوجود  
و وجود و وجوب ہم دران بارگاہ مقدس رسیدہ نمی توانند۔ بیت

زاعلیٰ بالا و بالا زبالا بلندی ہم نمی گنجد در آنجا

و حل این مسائل از فہم و ادراک بسیارے علماء و عرفاء و دانشمندان سراسر جهان بلند است  
اما در مکتوبات قدسی آیات تمامی ہجہ مسائل بیک منطق سلیم و اصول قوی علوم عرفانی توضیح کامل یافتہ است  
راجع بمراتب حقیقت محمدری و حقیقت احمدی و حقیقت کعبہ معظمہ و حقیقت قرآن کریم  
و حقیقت صلوة کہ درین وثیقہ منظمہ عرفان تفصیل دادہ شدہ در کتب دیگر دیدہ نمی شود۔ حقایق سبعہ  
کہ عبارت از حقیقت ابراہیمی و حقیقت موسوی و حقیقت محمدری و حقیقت احمدی و حقیقت کعبہ معظمہ  
و حقیقت قرآن کریم و حقیقت صلوة و ہمچنان برتری یک حقیقت بحقیقت دیگر درین کتاب مقدس  
بیان گردیدہ یگانہ دستور قصوی و کیان علمی است کہ از سینہ مملو از حقایق روحانی حضرت متشہور  
پیوستہ و از مختصات کمالات مجدد الف ثانی است و ہم دربارے فضائل صحابہ کرام و برتری شان  
نسبت باولیائے امت و افضلیت حلقے راشدین بیش از ہر کتاب دیگر بیانات کافی دادہ شدہ است۔



مطالب ارزنده کہ راجع بولایت صغری کہ ولایت اولیاء کرام است و ولایت کبری کہ ولایت انبیاء عظام است و ولایت علیاء کہ ولایت ملأ اعلیٰ است چہن اقلع کنندہ بحث علمی در بیج اثرے از علوم روحانی دیدہ نشدہ در مورد کمالات نبوت و کمالات رسالت و کمالات حضرات انبیاء اولوالعزم نیز درین کتاب مطالب مفید بتفصیل ذکر است۔

کمالات لطائف عشرہ انسانی کہ پنج، آن از عالم امر است یعنی قلب نوری و روح نور و خفی و اخفی۔ پنج دیگر از عالم خلق اند کہ عبارت از نفس ناطقہ و عناصر اربعہ بودہ، و مبدأ فیض آنها کہ از عالم وجوب است تمام صفی علی چہن توضیح نامہ شایستہ مقام کیفیات باطنی انسان ذکر شدہ است۔ تفصیلات مبادی فیوض لطائف انسانی کہ درین کتاب مذکور است در کتب دیگر یافت نمی شود و در مورد مبادی فیوض لطائف انسانی فرمودہ اند۔ مبدأ فیض قلب نوری، صفات صافیہ و فعلیہ است کہ برزخ وجوب و امکان است، و مبدأ فیض روح صفات ثبوتیہ ثمانیہ می باشد و مبدأ فیض لطیفہ سر شیونات ذاتیہ است، و مبدأ فیض خفی صفات سلبیہ است کہ باعتبار ذاتیہ راجع می شود و مبدأ فیض اخفی شان العلم کلی می باشد۔

مبدأ فیض نفس ناطقہ و عناصر ثلاثہ غیر از عنصر خاک اسم باطن خداوند جل شانہ است و مبدأ فیض عنصر خاک تجلیات ذاتیہ است و ادراک ذات مقدس او تعالیٰ ہیئت وحدانی انسانی مربوط است و بتفصیل آردہ کہ مبدأ فیض کدام پیغمبر اولوالعزم کدام صفت حق تعالیٰ است، و مبدأ فیض پیغمبر اولوالعزم دیگر کدام صفت حق جل جلالہ است، و مبدأ فیض اولیاء آدمی مشرب کدام صفت خداوند کریم است، و مبدأ فیض اولیاء نوحی مشرب کدام صفت او تعالیٰ بودہ، و مبدأ فیض اولیاء ابراہیمی مشرب کدام صفت باری تعالیٰ می باشد و مبدأ فیض اولیاء موسوی مشرب کدام صفت بودہ، و مبدأ فیض اولیاء عیسوی مشرب کدام صفت مری آنها است، و مبدأ فیض اولیاء محمدی مشرب کدام صفت قادر سبحان است و این مسائل دقیق کہ اولیاء این امت مرحومہ چرامشارب انبیاء عظام گذشتہ بودہ باشند درین کتاب مبارک تفصیلات زیادی دادہ شدہ است۔



ہمچنین تعین اول ظہور ممکنات عالم کہ دریں کتاب تفصیل داده شدہ نسبت بتعین اول کہ دیگران گفته اند پنج مرتبہ برتر است <sup>در بارہ</sup> اینکه ظہور اول ممکنات کدام چیز بودہ است نیز مطالب ارزندہ دارد و بعض مسائل مهم عقائد اسلامی کہ علمائے ماتریدہ و اشعریہ در ان اختلاف نظر داشتہ و بکدام فیصلہ نرسیدہ اند، حضرت امام فیصلہ آن مسائل را بہ محضر حضرات انبیاء عظام عرض کردہ و فیصلہ تصویب مبارک شان را حاصل داشتہ و برائے ما غایت فرمودہ اند، این موضوع در مکتوب ۵۹ مفصل بیان شدہ است۔ سبحان اللہ چہ لیاقت خدادادی کہ در حین حیات این چنان فانی بہ زندگان جہان ابدی ملاقات می نمایند و از حضور شان فیصلہ میگیرد و در مورد اینکه حق سبحانہ "از ما بماندیکتر است" توضیحات فرمودہ و روشن ساختہ کہ بما ہیبت ظلی نسبت بخود ما ہیبت ظلی ما ہیبت اصل نزدیک تر است، زیرا کہ قیام ظل بہ وجود ظلی خود نبودہ بلکہ قیام آن بواسطہ اصل او بودہ لہذا چیزے کہ سبب قیام ماست ذات مقدس او تعالیٰ است کہ از ما بماندیکتر است۔

و ہم در مکتوب علا حصہ ششم فرمودہ اند کہ "قلب انسان نسبت بہ عرش مجید یک فضیلت جزئی دارد زیرا کہ عرش مجید مظہرات و صفات ثمانیہ او تعالیٰ است اما قلب عارف کہ عاشق ذات مقدس است تنہا مظہرات منزہ او تعالیٰ میگردد چنانچہ بزرگان فرمودہ اند۔ بیت  
عرش و غزین ہر دو یک طبق است      بلکہ غزین شریف تر طبق است

و در بارہ اینکه مقام عروج و مقام استقرار انبیاء عظام از ہم جدا می باشد و مقام استقرار شان صفت مربی آن بزرگواران است و عروجات شان بذات مقدس او تعالیٰ است و نیز عروج اولیاء کرام از مقام استقرار انبیاء عظام فوق تر واقع می شود اما عروجات حضرات انبیاء عظام غیر متناہی است و مقام استقرار بہر کدام از انبیاء عظام و اولیاء کرام صفت مربی آنها است و عروج شان از مقام استقرار شان بلند تر می باشد و اقل قلیل از اولیاء کرام بعروجات حضرات انبیاء عظام مشرف می شوند۔



راجع بتصدیق قلب و یقین آن فرمودہ کہ تصدیق عبارت از یقین و تسلیم و گردیدن است و یقین تنها ایقان بدون تسلیم است، چنانچہ کسے فکر کند کہ شخص دیگرے نسبت با و فاضل تر است کہ اگر فضیلت اورا نسبت بخود قبول نماید در این صورت یقین او تصدیق گفتہ می شود ورنہ صرف یقین است و از اینجاست کہ در داشتن ایمان بشریعت محمدی تنها یقین را اعتبار ندادہ تصدیق را ایمان دانستہ اند۔ چنانچہ یہود و نصاری بحقیقت قرآن و رسالت حضرت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یقین داشتہ اما تصدیق ندارند (این مطلب بہ مکتوب ۵۱ حصہ ہشتم موجود است)۔

خلاصہ اینکه معارف مکتوبات قدسی آیات از فہم اکثر علما حتی از فہم خواص کہ اولیاء ہند نیز بلند تر است چنانچہ خود حضرت امام در مکتوبے می فرماید "این معارف خاصہ اولیاءے مرادان و محبوبان است اولیاءے مریدین و مجبین در عہد حضرت نور محمد ہم یابین معارف ہمیرند بلکہ این معارف خاصہ محبوبان است مہمان اینجا قدمگاہ ندارند اگرچہ اولیاءے مجبین و مریدین در سیر ہائے عرفانی متوجہ عالم ملکوت و جبروت و لاہوت ہم گردند نمیتوانند بدین وقت و توانائی کہ حضرت مجدد الف ثانی ارشاد نمودہ اند مبتدی گردند و نیز فرمودہ کہ "این معارف معارف حضرات انبیاء عظام است و از معارف اکثر اولیاءے کرام برتر است ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذوالفضل العظیم

و نیز در مکتوب ۲۵۱ فرمودہ اند "اگر اہم کہ حضرت مہدی موعود کہ با کملیت ولایت مہمود است نیز برین نسبت خواہد بود و تمیم و تکمیل این سلسلہ علیہ خواہد فرمود۔"

لے عزیز! کمالات حضرت امام کمالات حضرات انبیاء عظام می باشند از ادراک اکثر اولیاءے کرام بلند تر است بسیار اقل قلیل اگر با مثال معارف حضرت امام رسیدہ باشند یقین است کہ یہ عین حضرت امام رسیدہ اند و این طور اشخاص اقل قلیل می باشند ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذوالفضل العظیم

مولانا عبدالحکیم سیالکوٹی کہ علمائے علام پایہ علمیت اور امی دانند از جملہ خادمان و زمرہ



خلق حضرت امام است دربارح حضرت امام میفرماید بجای مشیخت معدن عرفان "حضرت شیخ فضل الشریعہ پوری صدیقی کہ معاصر حضرت امام بودہ میفرمودند آن چیزے کہ قطب الاقطاب حضرت مجدد میفرماید ہمہ صحیح می باشد و ادبیان آن اسرار صادق و بیان اسرار مشرف است حضرت شیخ حسن غوثی در کتاب مناقب اولیا حضرت مجدد را بر این طور می نویسند بالانشین مسند محبوبیت صدرا راے محفل وحدانیت خداوند مقام فردیت صاحب مرتبہ قطبیت ۔

از مردم معتمد منقول است کہ یک نفر مریدے میر مومن بلخی بر اے اخذ فیض بحضور حضرت امام حاضر و سلام شیخ خود را و سلام مولانا میرک شاہ و سلام شیخ حسن قبادیانی و سلام قاضی القضاۃ تولک را بحضور حضرت امام رسانید و عرض نمود کہ شیخ من گفت کہ اگر کبر سن و بعد مسافت مانع نمی بود بخیر مت او حاضر و عمر باقی را بحضور شان می گذراندم چون موانع موجود است بنابر آن امید دارم کہ مرا غائبانہ در حبلہ مخلصین خود حساب فرمایند و طور غائبانہ از انوار خود افاضہ فرمودہ باشد و نیز منقول است کہ یک عزیز از بلخ بہ ہندوستان آمدہ بود گفت وقتی کہ میر محمد مومن بلخی مکتوبات حضرت امام مطالعہ کرد آنرا بالائے سر خود گذاشتہ و بدون اختیار رقص کرد و گفت کہ اگر این بزرگ بزبانہ سلطان العارفین و در وقت سید الطائفہ حضرت جنید می بود خدمت اورا می کردند ۔

حضرت شیخ احمد جام زندقہ فیل نوالہ حضرت عبداللہ زکلی بمینی کہ از حبلہ اصحاب کرام بود و از حبلہ بسیار اولیائے قدیم است میفرماید کہ ما چند احمدی یا شیم احمد آخرین ما کہ در ہند خوابد بود بہ تنہیت ہمہ ہم نام ہاے خود بلند تر و کامل تر است ۔

حضرت شیخ خلیل اللہ بدخشی کہ مزار مبارک او در قریہ اورج و پر خاری باشد و از مشائخ سہروردیہ است در مدح حضرت امام فرمودہ کہ در ہند یک شخص ظہور خواہد کرد کہ عالم را انوار خود منور خواہد ساخت ، کاشکے جہات وفا میکرد کہ از حضور شان استفادہ می کردم از مقدرات خداوندی و قات حضرت خلیل اللہ و تولد حضرت امام در یک سال رخ دادہ است



یہ علمائے کرام معلوم است کہ کتاب تتمہ علم عقائد کہ کتاب بسیار نادر و بسیار دقیق  
 است تصنیف علامہ یوسف کوسج قرہ باغی است مولانا محمد یوسف مذکور از جملہ مخلصین  
 حضرت شیخ خلیل اللہ بودہ و تتمہ را در خانقاہ حضرت شیخ تصنیف فرمودہ بتایران نام آنرا خانقاہی  
 گذاشتہ اکثر علماء آنرا نہ خواندو نہ دیدہ اند اما از فضل و مرحمت وہاب حقیقی بندہ بقرارت  
 آن مشرف شدہ ام لطیفہ اینکه دیگر انیکہ نام پسر مولانا مذکور یعقوب بودہ بتایران در  
 مرثیہ پدر خود فرمودہ مصرع

رقت یوسف زخانہ یعقوب

حضرت امام میفرماید کہ در ابتدائے احوال سلوک بہ مزارات بزرگان می رفتیم بدان اثنائے زیارت  
 شاہ ابوی بخاری سرہندی مشرف شدم فرمودند کہ تو یک نفر مہمان عزیز می باشی نزد ما چیز نیست  
 کہ بخدمت شما تقدیم کرد این قدر ہست کہ تصرف سرہند را بہ من سپردہ بودند آنرا بہ تو بخشیدم  
 این بود نمونہ از خصوصیات بعض از معارف حضرت امام کہ مشتمل نمونہ خروار براسے  
 علائمندان عقاید و دستاران عرفان و تصوف عرض شد و تذکار احصائے تمام کمالات حضرت  
 امام ربانی دریں مقدمہ مختصر گنجایش ندارد۔

خلاصہ تشریح این کتاب مقدس یک انعام بزرگی است از حق سبحانہ تا تمام مسلمانان بمعارف  
 عالیہ آن کتاب مستطاب یک اندازہ آشنا شوند و این تشریح فی الجملہ کہ مامورہ ایم نیز از اثر فیض  
 تعلیمات قطب ارشاد وقت خود جناب شیخ الاسلام حضرت نورالمنان قدس سرہ بودہ است یعنی  
 این کمینہ بحث تلخیص آن عارف سبحانی مکتوبات قدسی آیات حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی را  
 کہ در ۹ حصہ و در داخل سبہ دفتر می باشد کہ دفتر اول آن حاوی ۳۱۳ مکتوب در داخل پنج حصہ  
 بنام در معرفت، و دفتر دوم آن داراے ۹۹ مکتوب در دو حصہ بنام نور الخلائق، و دفتر سوم آن  
 داراے ۱۲۴ مکتوب در دو حصہ بنام معرفت الحقائق یادی شود۔ از نزد این شخصیت عالی  
 عرفانی خاندان مجددیہ استفادہ نمودہ ام و در طول زندگی تدریس و تعلیم آن رابطالبان علاقہ مندان



آن این مکتب عرفانی بکمال اخلاص و علاقہ قلبی شیوہ خود قرار دادم و در خلال تدریس این رشته تصوف سالہا باین اندیشہ و آرزو بودم تا بتوانم استفادہ این مسائل قیمتی علمی و تصوفی را کہ از جناب نورالمشارح علیہ الرحمہ بدست آورده ام بتام شرح مکتوبات شریف در قید تحریر آورده باستفادہ و مطالعہ کافہ علاقہ مندان و برادران دینی عرضہ نمایم۔

بالآخرہ بعد از پنجاہ سال تعلیم و تعلم دریں سالہاے اخیر فرصتی بمن دست داد تا بہمکارے برادر عزیزم حفیظ اللہ خان سیرت بدخشی تالقانی کہ در مضامین مکتوبات قدسی آیات آشنا بودہ کتابت و ترتیب شرح این کتاب مقدس را بہ عہدہ داشت بہ تحریر و ترتیب آن پرداختیم و در نتیجہ بروز دوشنبہ ۱۷ اشوال سال ۱۳۹۶ ہجری قمری کہ مطابق بہ ۹ میزان ۱۳۵۵ شمسی است۔ پوشیدہ نماںد کہ مدیر صاحب مطبوعات آغاے خیری نزد در بعض مسودات با ما معاونت زیادہ فرمودہ اند و دریں راہ آرزوے دیرنیہ ام از لطف و مرحمت خداوندی برآورده شد۔ و ما تو فیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب۔

یارب آن غنیہ خندان کہ سپردی بمبش می سپارم بتوا از کید حسود چمنش

مولوی نصر اللہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# شرح حصہ اول مکتوبات قدسی آیات

## مکتوب اول

حضرت امام درین مکتوب از اسم ظاہر و توحید و وجود، عروجات فوق العرش بیان فرموده اند مراد از اسم ظاہر درین جا چنانچہ اسم ظاہر و ضمیر نحوی مراد نیست، تکرار اسم با ظاہر و باطن نیز مراد نمیشاید بلکه مراد از معارف اسم ظاہر آن معارف و تجلیات است کہ در ادراک و تعبیر سالک میگذرد، چنانچہ تجلیات اسماء و صفات او تعالیٰ۔

و مراد از معارف اسم باطن همان تجلیات و معارف است کہ در ادراک و تعبیر سالک نمیگذرد چنانچہ تجلیات و معارف ذات بحت او تعالیٰ کہ بسبب یحیی و بی کیفی از ادراک سالک بلند است و آنچه عرفا فرموده اند: من عرف الله طال لسانه منوط بمعارف اسم ظاہر است و آنکہ فرموده اند: من عرف الله كل لسانه مربوط بمعارف اسم باطن است۔ حضرت امام در مکتوب بی میفرماید: خالسیر فی العلم، سیر فی الاسماء الظاهر، والسیر فی العلیم، سیر فی الاسماء الباطن۔ و تجلیات حق تعالیٰ با انواع متعدده است یعنی بصورت، صفات و ظلال صفات و بصورت اشجار و گل و چراغها، این مکتوب شریف از جمله حالات ابتدائی حضرت امام است و در ابتداء توحید و جودی بحضرت امام نیز ظهور کرده بود بعد از آن حق تعالیٰ حضرت امام را بمعارف بلند رسانیده و از مضیق توحید و جودی خلاص گردانیده و معلوم است کہ نزد حضرات صوفیہ وجودیہ تمام مخلوقات تہورات حق تعالیٰ می باشد۔

چنانچہ مغربی می فرماید: بیت



ز دریا موج گوناگون برآمد      ز بچونی بزرگ چون برآمد  
گہ در کسوت لیلی فروشد      گہ بر صورت مجنون برآمد  
چو بار آمد ز خلوت خانہ بیرون      همان نقش درون بیرون برآمد  
ازان دریا دریں امواج ہر دم      ہزاران گوہر مکنون برآمد

یعنی حضرات انبیاء عظام برآمدند۔ حضرت شیخ اکبر علامہ محی الدین ابن عربی میفرماید۔ البحر مجر علی ماکان فی القدم ان الحوادث امواج وانھا زوا یضاً۔ در تفسیر صادی وغیرہ موجود است کہ در روز قیامت حق تعالی بصورت ہر حرف قرآن تجلی خواہد کرد، آنچه در حدیث شریف وارد است رأیت ربی فی احسن صورۃ۔ آنجا نیز مراد تجلی حق تعالی است، زیرا کہ اللہ تعالی از صورت منزہ است۔ حضرت امام در مکتوب میفرماید: تجلیاتیکہ در صور حسی و مثالی و آنچه در پردہ انوار است ہمہ داخل سیر آفاقی است۔

تذکرہ: ترقیات سالک این راہ بتکرار اسم ذات و تکرار نفی و اثبات و تلاوت قرآن عظیم در نماز و خارج نماز مربوط است و بتکرار اسم یا ظاہر و یا باطن تعلق ندارد، مقتدایان طریقہ علیہ نقشبندیہ در حق بتدی تکرار اسم ذات و در حق بنتی و متوسط تکرار نفی و اثبات و در بدایت نہایت تلاوت قرآن عظیم بیرون نماز و در نہایت نہایت تلاوت قرآن عظیم در نماز مقرر فرمودہ اند و میفرمایند کہ عمل بر دو نوع است اعمال ابرار و اعمال مقربین، عمل ابرار آفت کہ سبب ثواب بودہ، اما سبب ترقیات و عروجات نمیباشد۔ و عمل مقربین بآنکہ ثواب است سبب ترقیات و عروجات نیز میگردد و بقا و بقا کہ دور کن ولایت اند میرسانند پس در ابتداء در حق بتدی تکرار اسم ذات از اعمال مقربین بودہ و تکرار نفی و اثبات و تلاوت در حق و اعمال ابرار است کہ سبب ترقی او نمیگردد و در حین ابتداء توسط تکرار نفی و اثبات و تلاوت قرآن خارج نماز عمل مقربین و تکرار اسم ذات عمل ابرار است و در حق بنتی تلاوت قرآن کریم در نماز عمل مقربین و تکرار اسم ذات نفی و اثبات عمل ابرار است۔

بہر سخن جائے و بہر نکتہ مکاتے دارد



نمی بینی کہ فضیلت سورۃ فاتحہ از فضیلت تشہد زیادہ تراست، اما خواندن فاتحہ در قعہ خطا است، تکرار اسم او تعالیٰ بسبب جذب و محبت و میلان طالب است بطرف عالم و جوب، زیرا کہ فرمودہ اند من احب شیئاً کثر ذکرہ و چون نسبت از امور متکررہ است، معنی جملہ مذکورہ این می شود من کثر ذکرہ احبہ کیلکہ بسیار یاد کند چیزے را آن چیز محبوب او خواهد گشت۔ ازین جهت مجتہدین طریقت تکرار اسم ذات او تعالیٰ را در حق بتدی مقرر فرمودہ اند تا سالک بحجت عالم و جوب شرف و بآن طرف جذب شود و مراتب و جوب در حق او مشہود گردد، اگر صاحب کشف بودہ ورنہ در بین او و بین عالم و جوب حجاب نخواہد ماند اگرچہ در کشف او نہ در آید مگر بزوق خواهد فهمید کہ حجاب نماندہ است و چون مراتب و جوب ظلال بسیار دارد، بنا بر آن در حق متوسط تکرار نفی و اثبات را وظیفہ ساختہ اند تا از ظلال باطل برسند۔

چنانچہ حضرت امام در مکتوبے میفرمایند کہ تکرار کلمہ طیبہ ولایت را از ظلال باطل می رساند و نبوت را بدرجات علیا میرساند و تلاوت قرآن کریم را در حق منتهی برآے آن گذشتہ اند کہ اگر سالک از گرفتاری غیر و نیز از گرفتاری ظلال رہائی نیابد، و از محبت نفس خلاص نشود از تلاوت قرآن کریم محظوظ نمی گردد و اسرار قرآنی را درک کردہ نمی تواند۔ بیت

عروس معنی قرآن حجاب آنکہ براندازد کہ داراے ایمان با مجرد بینہ از غوغا

ظلال عبارت از تعلقات صفات و یا از تمثال صفات می باشد، تعلقات صفات چنانچہ تعلق علم بمعلوبات، و تعلق قدرت بمقدورات است و تمثال صفات دیدن نمونہ صفات است در عالم مثال چنانچہ صورت زید در آئینہ تمثال زید است پس عارفی کہ در بین او و در بین ظلال صفات حجاب نماندہ باشد بولایت صغری رسیدہ و ولایت صغری ولایت اکثر اولیا، است و بعضی حضرات آنہا بخود صفات میرسند کہ ولایت کبری است و ولایت انبیا عظام است و کمالات نبوت انبیا عظام بذات بحت او تعالیٰ متعلق است و ولایت ملا را علیٰ بشیونات ذاتیہ او تعالیٰ تعلق دارد پس ولایت ملائکہ از ولایت انبیا کرام برتر است و فضیلت انبیا کرام بر ملائکہ



باعبار کمالات نبوت است پس لازم است کہ مراتب اسماء و صفات او تعالیٰ را یک اندازه مفصل تر بیان کنیم۔  
پوشیدہ تماند کہ صفات ثمانیہ او تعالیٰ کہ در خارج بوجود زائد موجود اند این صفات ثمانیہ  
ظلال نیز دارند کہ عبارت از تعلقات صفات و یا تمثالات صفات است و ظلال صفات را  
مجازاً صفات می نامند۔ اسم و صفت او تعالیٰ دارا سہ مراتب ذیل است:

(۱) مرتبہ ظلال

(۲) مرتبہ خود صفات

(۳) مرتبہ شیونات

(۴) مرتبہ اعتبارات

وصول بظلال صفات ولایت صغریٰ و وصول بخود صفات ولایت کبریٰ است کہ ولایت  
انبیاء عظام است و وصول بشیونات ذاتیہ ولایت ملائکہ اعلیٰ است و وصول بذات او تعالیٰ کمالات  
نبوت است و فرق در بین صفات و شیونات و اعتبارات آنست کہ صفات وجود خارجی زاید داشتہ  
و شیونات از ذات او تعالیٰ منتزع بوده و وجود خارجی ندارند پس مرتبہ شیونات از مرتبہ صفات بلندتر  
است و اعتبارات نیز منتزع از ذات او تعالیٰ می باشند و فرق در بین شیونات و اعتبارات باعتبار  
ادراک عارف است، اگر عارف مشاہدہ کند کہ انتزاع علم و یا قدرت و یا صفت دیگر از صفات ثمانیہ  
او تعالیٰ منتزع گردیدہ، این مشہورات را شیونات می نامند و اگر عارف بداند کہ یک صفت از صفات  
او تعالیٰ منتزع گردیدہ اما تعین آن صفت در ادراک نمی آید این مرتبہ را اعتبارات می نامند  
و مرتبہ اعتبارات فوق مرتبہ شیونات است، زیرا کہ ہر اندازہ کہ عارف بذات او تعالیٰ نزدیک تر گردد  
ادراک او بسبب بے کیفی آن مرتبہ مقدسہ کم شدہ می رود۔

زاعلی بالا و بالا ز بالا بلندی ہم نمی گنجد در آنجا

حضرت امام در مکتوب میفرماید کہ تفاضل اقسام اولیاء کرام باعتبار تفاوت این مراتب متفاوتہ است  
حضرت امام در بابہ وحدۃ وجود و یک قسم خاص از توحید کہ برائے شان ظہور یافتہ



میفرماید کہ حق تعالیٰ در جمیع اشیاء تجلی خاص علیحدہ علیحدہ ظاہر گشت انہ  
پوشیدہ نماں کہ توحید وجود چند قسم است، اول آنکہ سالک خود را عین حق بیند، دوم  
آنکہ خود را ظل حق می بیند، سوم آنکہ خود را و عالم را مظهر و مرآت حق می بیند، چارم آنکہ احاطہ  
حق را بعالم احاطہ ذاتی می بیند یعنی ذات او تعالیٰ را محیط عالم می بیند، پنجم آنکہ معیت او تعالیٰ را  
بعالم معیت ذاتی می بیند نہ علمی، و حال آنکہ احاطہ و معیت او تعالیٰ علمی است۔

سوال: این گفتار وجودیہ خلاف عقیدہ اسلامی و خلاف عقیدہ اہل سنت جماعت  
است آنہارا چگونه بزرگ بدانیم۔

جواب: این فرمودہ اولیاء کرام عقیدہ نیست بلکہ بیان حال است و بہ ثبوت  
رسیدہ است کہ حضرت منصور در محبس در شبانہ روز یک ہزار رکعت نماز ادا می نمود، و طعامی کہ  
دست ظلمہ بہ آن مساس میکرد نمی خورد، و در روزی کہ بشہادت رسید پنجصد رکعت شبانہ خود را  
ادا کردہ و پنجصد رکعت روزانہ ادا شدہ بود۔ پس عقلاً باید فکر کنند کہ اگر اظہار کلمہ انا الحق  
عقیدہ اومی بود این قدر نماز را برائے کہ و برائے چہ ادا می فرمود۔

پوشیدہ نماں کہ توحید وجود یک حالت و معرفت ابتدائیست و اکثرے اقسام توحید  
در مرتبہ علم یقین است یعنی سالک تا این وقت از مقام عین الیقین و حق الیقین خبر ندارد، و  
شہود اواز عالم امکان بالا نرفته بلکہ ممکن را بعنوان واجب می بیند، اگرچہ یک نوع توحید،  
در عین الیقین ہم پیدامی شود و معرفت توحید شہودی ازین معرفت برتر است و توحید شہودی  
آنست کہ شہود عارف بذات او تعالیٰ تعلق گرفته باشد و عالم از شہود او برآیدہ باشد و این مرتبہ  
عین الیقین است و حق الیقین ازین دو معرفت برتر است و حق الیقین آنست کہ عارف بعد  
از عین الیقین بسبب انعکاس مراتب وجوب ہر دوے واجب ممکن را مشاہدہ کردہ بتواند۔

سوال: علم الیقین و عین الیقین نقیض یکدیگر اند، چہ علم الیقین شہود ممکنات است  
و عین الیقین شہود مراتب وجوب، و حال آنکہ ناممکن فراموش نشود عالم وجوب شہود نمیکرد



و در وقت شہود عالم وجوب عالم امکان از شہودی برآید پس اجتماع این ہر دو علم چگونه خواهد شد۔  
 جواب: سالک داراے لطائف عشرہ است و در مقام حق الیقین نفس عارف  
 بعد از متخلق شدن با خلاق اشہ و اطمینان نزول می فرماید و در عروج او از برائے طے نمودن مقامات  
 عالیہ در عروج می باشد پس در مقام حق الیقین، علم الیقین و عین الیقین جمع می شوند یعنی  
 روح در عین الیقین است و نفس در علم الیقین، و یا اینکه بعد از عین الیقین سالک متخلق  
 با خلاق خداوندی میگردد و علم او پر تو علم الہی می شود، چون در علم الہی ہر دوے واجب و ممکن  
 حاضر است، در علم عارف نیز، ہچنان خواهد بود۔

حضرت امام میفرماید کہ عروجات بر فوق محدود یعنی عروج فوق العرش بسیار  
 واقع شدہ است و عروج علمی و روحی اولیای کرام بلکہ عروج تمام لطائف شان بعرش و  
 فوق العرش واقع می شود، بمقام پنجگانہ عالم امر و عالم روح کہ بفوق العرش می باشند عروج میکند  
 و از آنجا نیز گذشتہ بعالم وجوب می رسند، تفصیل مقام قرار ذیل است۔

انسان از لطائف عشرہ واجزائے دہ گانہ مرکب است کہ پنج آن از عالم خلق کہ تحت العرش  
 میباشد یعنی عناصر اربعہ و نفس ناطقہ و نفس خلاصہ و عصارہ عناصر اربعہ است و پنج دیگر آن از عالم امر  
 است یعنی قلب توری و روح و سر و خفی و اخفی کہ در وجود انسان بودہ و موطن اصلی شان فوق العرش  
 است پس قول حکما یونان کہ گفتہ اند کہ فوق العرش چیزے نیست باطل است تابعان دین محمدی  
 ولت مسطقوی این عوالم پنجگانہ فوق العرش را دیدہ می تواند و این اجزائے پنجگانہ عالم امر کہ  
 در وجود انسان جائے جداگانہ دارد، مقام قلب توری کہ اصل آن فوق العرش است در قلب  
 صغیری بودہ و مقام روح در زیر پستان راست میباشد و مقام سرفوق پستان چپ و خفی فوق  
 و قریب پستان راست مائل سینہ و اخفی در وسط سینہ میباشد و ہر کدام این لطائف بسبب  
 انابت سالک و ذکر او تعالیٰ بلکہ بحضرت عنایت او تعالیٰ از بدن انسان فرار فرماید و بابر سبیل اجتماع  
 عروج فرمودہ بمقام اصلی خود، و از آنجا نیز عروج نمودہ بعالم وجوب میرسند و در آنجا فنا می و



بقائے یافتہ نزول می فرمایند۔ درحالیکه منعکس بتجلی اسما و صفات او تعالیٰ گردیده باشند و جودشان  
معدوم نمیگردند چنانچه حضرت حافظ شیرازی میفرمایند: بیت

هرگز نمیرد آنکه دلش زنده شد بعشق      ثبت است بر جریدہ عالم دوام با

دوام وجود و عدم قنار دربارہ انبیاء کرام منصوص است و در حق اولیاء کرام قیاسی شهود  
است تیرا تابع کامل تمام کمالات متبوع خود را جذب میفرماید و یکی از کمالات متبوع عدم قنار  
خاک ناشدن است چنانچه آنحضرت میفرماید ان الله حرم علی الارض اجساد الانبیاء بنا بر آن  
تمام اجزاء عارف بعد از فنا و بقا کمال از خاک شدن محفوظ است۔ نمی بینی که حضرت خواجہ بزرگ و  
حضرت غوث الثقلین و شیخ الشیوخ شہاب الدین سہروردی و حضرت خواجہ معین الدین اجمیری و  
حضرت حکیم سنائی از قبور مبارکہ خود ارشاد میفرمایند بلکه یک ادناے صوفی کہ قلب او بذکر متاثر شدہ  
باشد بقائدہ قبور میفہم و این افادہ و استفادہ از مشاہدات بودہ۔ اجتماع حضرات انبیاء عظام در مسجد قضی<sup>۴</sup>

سوال: دربالا مذکور شد کہ از آنجا عروج کردہ بعالم وجوب میرسند یعنی چہ

جواب: اطلاق عروج در آنجا اعتبار عرف صوفیہ کرام است و مرادشان از عروج  
وصول بلا کیف آن مرتبہ مقدسہ میباشد ورنہ اللہ تعالیٰ نہ در فوق عالم و نہ تحت و نہ بین و نہ شمال  
میباشد و از جهات ستمی است بلکہ نسبت خالق بخلق قریب نسبت نقطہ جوالہ و دائرہ موہوم  
است کہ اگر چہ بیچ کدام خدائے از اشراق نقطہ خالی نیست بآن گفتہ نمی شود کہ نقطہ بہ بین دائرہ  
و یا شمال دائرہ یا فوق دائرہ و یا بہ تحت دائرہ است بلکہ عروج سالک تا بہ عرش کہ آنرا سیر الی اللہ  
فی الاشیاء نامند عروج مکانی بودہ کہ از پست بمقام بلند میرود و عالم امر کہ بالائے عرش است  
در آنجا نیز فوقیت و تحتیت موجود است زیرا قلب نوری کہ اصل قلب انسانی است فوق از عرش  
و روح فوق از قلب سرفوق روح و خفی فوق سر و اخفی کہ بلندترین عالم امر است فوق خفی می باشد۔  
حضرت امام میفرماید کہ در جمیع اشیا علیحدہ علیحدہ ظاہر گشت خصوصاً در کسوت تسار الخ  
یعنی چون حقیقت ممکنات عبادات و انعکاس صفات او تعالیٰ است پس در ہر فرد ممکنات پرتو

و اما نسبت مدار در عالم ثبت تجس روح است بصورت جسد چنانچه حضرت شیخ عبد الغنی بدیع بیان تصریح فرمودہ اند و از حالت بعض مردم کہ دعوائے باخیری حدیث می کنند و از حدیث خبر ندارند۔



یک صفت موجود است، این قدر هست کہ ما آنرا نمی بینیم و اولیای می بینند و در تخصیص ناساد و وجہ است  
اول اینکه استعداد آنها لطف است و در وجودشان ہر دو قوہ فاعلہ و متفعلہ موجود است،  
قوہ فاعلہ عبارت از تربیہ ولد است در وجود خود و متفعلہ عبارت از قبول نطفہ است و جہ دوم آنکہ  
در یک وقت خاص بحضرت امام در وجود زہا تجلی زیادہ تر معلوم گردیدہ نہ آنکہ ہمیشہ در وجود آنها  
تجلی زیادہ تر است۔ نمی بینی کہ بحضرت موسیٰ گاہے در کوہ طور و گاہے در شجرہ تجلی ظاہر میگردد و زیادہ  
تجلی طعام لذیذ و آب شیرین از طعام غیر لذیذ و آب غیر شیرین برائے آن خواہد بود کہ چوں ممکنات از  
عدم ساختہ شدہ و عدم سراسر ظلمت و کدورت و مرارہ است و شیرینی آن از انعکاس ظلال  
صفات او تعالی است پس در طعام لذیذ و آب شیرین انعکاس صفات زیادہ تر خواہد بود۔

و آنچه میفرماید در اثناے این تجلیات آن دوے رفیق اعلیٰ داشتم و میفرماید کہ این تجلی  
بآن نسبت تنزیہی جنگ ندارد الخ۔ یعنی سالکان و عارفان در استعدادات متفاوت اند چون  
استعداد حضرت امام کامل تر است باین تجلی مغرور نشدہ، طلب رفیق اعلیٰ را از دست  
ندادہ اند و اگر استعداد ناقص باشد شاید کہ سالک باین تجلیات قناعت کند و از طلب باز ماند  
و آنچه فرمودہ کہ این تجلی بآن نسبت تنزیہی جنگ ندارد، بنا بر آنست کہ سالک دارائے ظاہر و باطن  
است، ظاہرشان باین تجلی مشغول و سرور و باطن متوجہ ذات او تعالیٰ است و تجلیات ظلیہ  
ملفت نیست و آنچه میفرماید کہ آن تعین علمی کہ بعد از عود تعین پیدا شدہ بود درین فنا گم شد  
و اثرے از مظان انا الخ یعنی جائے رجوع انا نماند۔

پوشیدہ نماند کہ تعین دو قسم است، تعین جسدی و تعین علمی، در وقتیکہ سالک عروج میکند  
تعین جسدی خود را فراموش می گرداند و در وقتیکہ سالک خود را نمی بیند درین وقت دو حالت خواہد بود  
اول آنکہ اگر چہ خود را نمی بیند و از شہود خود گذشتہ است مگر وجود سابق خود علم دارد، زیرا در سابق  
تعین جسدی او شہود او بودہ، دوم آنست کہ همچنانکہ تعین جسدی خود را نمی بیند، علم بر تعین سابق  
خود نیز ندارد، و از تعین علمی و جسدی خود گذشتہ است۔ مثال این معرفت مثال شخصیت کہ در روز



رمضان المبارک تشریف شد باشد، و در وقت افطار آب بنوشد، درین وقت دو صورت خواهد بود، اول اینکه تشنگی روز خود را فراموش کنند، دوم اینکه تشنگی روز بیاد او باقی باشد و بداند که اگر چه درین وقت سیرابم اما در روز که تشنگی بودم چنین و چنان بودم، در صورت ثانی اگر چه تعین وجود تشنگی مؤدوم است اما تعین علمی او باقی است و در صورت اول تعین علمی تشنگی نیز قافی شده و آنچه فرموده که آن تعین علمی که بعد از عود تعین پیدا شده بود، وجه اش آنست که عروج و نزول آنی نیز می باشد انچه یعنی در آنی عروج و در آن دیگر نزول واقع می شود، پس در وقت نزول آنرا می یابید و گاهی عروج شان طویل می باشد و آنچه میفرماید که دارالخلد از آنجا بماند تحت مشهود گشت انچه - بلی چون قرار حدیث شریف سقف جنت عرش رحمان است ثابت شد که عرش فوق جنت است۔

سوال: جنتها دارای طبقات هفتگانه می باشد و بعضی طبقات فوق طبقات دیگر است و نیز جنت بعضی اشخاص فوق جنت بعض دیگر است پس چگونه عرش سقف همه جنتها خواهد بود۔  
جواب: فوقیت بعضی طبقات جنت بر بعض دیگر مثل فوقیت مدارج منبر می باشد و یک درجه حاجب درجه دیگر نمی باشد و سقف همه طبقات عرش مجید می باشد۔

## مکتوب دوم

حضرت امام میفرماید که امر باستحاره متصل ماه مبارک رمضان رسیده۔  
تبصره: چونکه اولیای کرام در هر کار استحاره میکنند، بنا بر آن شیخ المشائخ حضرت خواجه باقی بالله صاحب بحضرت امام امر کرده بود که استحاره کرده بدی بیابند، حضرت در جواب شان می نویسد که امر مبارک متصل ماه مبارک رمضان رسیده و چون ایام ماه مبارک اوقات طاعات و عبادات است و در بین دلی و سرمند مسافت طویل است بعد از گذشتن ماه مبارک بحضور اشرف خواهم شد۔ و آنکه میفرماید که ابتداء عالم صحیح و بقاء از او آریا ربيع الآخر است، مراتب سلوک منضم عروج و نزول و فنا و بقا و سکرو صحو می باشد حضرت امام می نویسد که قبل از او آریا ر



ربیع الآخر عروج و سکرو فنا بوده و بعد از آن نزول و صحو و بقامی باشد الخ۔ یعنی بقا عبارت از متخلق شدن با خلاق خداوندی و منعکس گشتن با انعکاس صفات او تعالیٰ می باشد۔

سوال: چون قرار فرموده حضرت امام ترکیب تمام عالم از عبادات و انعکاس صفات او تعالیٰ است پس انعکاس مقام بقا بعد القابہ چه معنی خواهد داشت؟

جواب: در مرتبہ تخلیق ابتدائی انعکاس صفات در عبادات یعنی در وجود ممکنات که از عدم ساخته شده اند بدون واسطه اضداد صفات یعنی عبادات متقابلہ صفات نبوده و در مقام بقا انعکاس صفات در وجود اولیا و کرام بدون توسط آن عبادات متقابلہ است چنانچه در وجود مبارک انبیاء عظام و موجودات نشاء آخرت مثل حور و قصور و جنات و انهار و اشجار انعکاس صفات در خلقت ابتدائی بدون توسط عبادات است و ازین جا است که وجود مبارک انبیاء عظام و اشجار و جنات ابدی است، و وجود مبارک اولیا و کرام بعد از حصول بقا نیز ابدی بوده و از خاک شدن محفوظ است بدلیل آنکه در مقام بقا انعکاس در وجود مبارک شان نیز به توسط عدم است و فرق در بین انبیاء و اولیا آنست که انعکاس صفات در وجود ابتدائی انبیاء عظام بدون توسط عدم است و در وجود اولیا و کرام نه چنان است بلکه در وجود ابتدائی شان انعکاس صفات توسط عبادات بوده و بعد از فنا و بقا انعکاس در وجود شان به توسط عدم است معنی توسط عدم و عدم توسط عدم قرار ذیل است صفات ثمانیہ او تعالیٰ دارای اضداد متقابلہ می باشد چنانچه در مقابل علم عدم علم که معبر بجهل است و مقابل قدرت عدم قدرت که معبر بعجز است و مقابل کلام عدم کلام یعنی گنگ شدن و علیٰ ہذا القیاس بقیہ صفات، بتایر آن انعکاس صفات در وجود ابتدائی باین عبادات متقابلات خود ہا رسیده بعد از آن بوجود زید و عمر و غیرہ رسیده است و بعد از بقا نہ چنان است، چنانچه مذکور شد۔

حضرت امام میفرماید کہ در نزول و عروج علوم غریبہ افاضہ میفرمایند و با احسان و شہود خاص در ہر مرتبہ مشرف می سازند الخ۔ یعنی علوم غریبہ عبارت از آن مکشوف است کہ



منافی توحید وجود است زیرا کہ متعارف در آنوقت توحید وجود بوده و احسان عبارت از شہود مراتب و جہات است و بقا عبارت از قبول انعکاس صفات او تعالیٰ است چنانچہ گذشت۔  
 و آنچه میفرمایید کہ بتاریخ ششم ماہ رمضان ببقائے مشرف ساختند و احسانے میسر شد کہ چہ عرض نماید شاید کہ این فرمودہ شان تعبیر از شہود بدلہ کیفی مرتبہ مقدسہ ذات او تعالیٰ بوده باشد۔  
 و آنچه میفرمایید کہ جہت جذبہ اکنون تمام شد شروع در سیر فی اللہ کہ مناسب مقام جذبہ است واقع شدہ انہم یعنی جذبہ اولی کہ خاصہ طریقہ نقشبندیہ علیہ است تمام گشت و بجذبہ ثانیہ کہ در تمام طرق ہست رسید پوشیدہ نماید کہ جذبہ ثانی کہ آنرا جذبہ منتهی می نامند جذبہ حقیقی است و جذبہ اولی جذبہ صوری زیرا کہ جذبہ خاصہ روح است کہ در انتہا بعد از تفریق لطائف و انحلال آن نفس نزول می کند و روح برائے طے نمودن مقامات عالیہ در عروج می ماند و جذبہ صوری نہ چنان است زیرا کہ آن در ابتدا و قبل از تصفیہ لطائف است و صرف برائے تسہیل منازل سلوک بحضرت خواجہ بزرگ غایت گردیدہ است درین جذبہ قلب و روح و نفس مجتمع اند و تنہا جذبہ روحی نیست۔

سوال: در انتہا جذبہ بچہ کاری آید و منتهی بچذبہ چہ ضرورت دارد؟

جواب: منتهی آنست کہ یا سم مری خود رسیدہ باشد و مقامات عالیہ تا وصول بذات بحت او تعالیٰ ہنوز بسیار است۔

تبصرہ: ہر شخص در صفات او تعالیٰ صفت مری معین دارد اگر محمدی المشرب است مری او ظل صفت العلم است و اگر موسوی المشرب است مری او ظل صفت الکلام است و اگر عیسوی المشرب است مری او صفت القدرت است و علی ہذا القیاس، و چون مری اولیائے کرام ظلال صفات است پس عارفیکہ بظل صفت العلم و بظل صفت الکلام میرسد منتهی دانستہ میشود و وصول او بذات او تعالیٰ ہنوز مراتب بسیار در پیش دارد یعنی از ظل علم بخود صفت العلم باید برسد و از ولایت صغری کہ تعلق بظل داشت ولایت کبری کہ متعلق بخود صفت است میرسد



و از آنجا نیز نزول خواهد کرد و این نزول نسبت بنزول سابق اتم است و از مرتبہ صفات بمراتب  
شیونات نیز عروج باید کرد و بولایت علیا باید رسید و مراتب اعتبارات و تجلیات ذاتیہ ہنوز  
در پیش است۔ بیت

کیف الوصول الی سعاد و دودنھا قلل الجبال و دون هن خوف  
حضرت امام فرق جذبہ ابتدا و جذبہ انتہا را در حصہ پنجم در مکتوب جذبہ سلوک مفصل بیان فرمودہ است۔

## مکتوب سوم

تبصرہ : یارانِ اینجائی کہ درین مکتوب مذکور است عبارت از صوفیان سرمد است  
و یارانِ آنجائی صوفیانی است کہ شیخ المشائخ خواجہ باقی باللہ صاحب برائے تربیت بحضرت  
امام فرستادہ است و چون عروج و نزول طالب بتصرف شیخ است و این وقت و وقت ابتدا حضرت  
امام است، بنا بر آن میفرمایند کہ آن قدر قدرت نیست کہ آنرا از حبس آن مقام برآرم و آنکہ میفرمایند  
قدم بر قدم حقیر دارد الخ۔ یعنی استعداد او با استعداد فقیر نزدیک است و آنکہ میفرمایند کہ بعض از یاران  
آنجائی بطریق مقربین مناسبت ندارند الخ یعنی بعض مردم استعداد عشق و عروج و نزول و فنا و بقا دارند  
و بعض ندارند بنا بر آن مشائخ کرام سبق ہائے وظائف مقربین و ابرار را تفریق کردہ اند۔

## مکتوب چہارم

تبصرہ : این مکتوب شریف از جملہ مغلق ترین مکتوب ہائے مکتوبات قدسی آیات است  
قبل از آنکہ در مباحث مکتوب داخل شویم۔ باید کہ اول توجہ خارجی صفات و زیادت آہنار ابر ذات  
او تعالیٰ توضیح بدیم و جود خارجی صفات ثنائیہ او تعالیٰ و زیادت آہنار ابر ذات او تعالیٰ کہ عبارت از  
حیات و علم و قدرت و ارادہ و سمع و بصر و کلام و تکوین می باشند کہ عقیدہ اہل سنت است ہیچ کدام  
از ہفتال و دو قرۃ دیگر بوجہ خارجی صفات او تعالیٰ پے نبردہ اند و در خر خشتہائے حوادث نفسی



گرفتار مانده راه این مطلب عالی را تیاخته اند، علمائے کرام اہل سنت در اثبات این مطلب عالی دلائل شرعی و علمی و عقلی دارند دلیل شرعی آن حدیث شریف است کہ آنحضرت فرمودہ: ان اللہ سبعین الف حجاب من نور و ظلمۃ لو کشفتم لاحت سیمحات و جہہ ما انتھی الیہ بصرہ یعنی در بین بندہ و حق تعالی ہفتاد ہزار حجاب نورانی و ظلمانی موجود است کہ اگر دور کردہ میشوند ہر آئینہ میسوزاند تجلیہاے ذات او تعالی ہر آن چیزے را کہ آن تجلی با و برسد یعنی صفات کہ حجابہاے نورانی اند در بین حق و خلق حائل بودہ بنا بر آن روشنی ذات او تعالی بعالم نمیرسد تا بسوزد۔

سوال: تجلی صفات او تعالی نیز تجلی عالم و جوب است و در بین صفات عالم حائل ہم نیست پس چرا عالم را نمی سوزاند؟

جواب: صفات او تعالی یک مناسبت فی الجملہ بعالم دارند چنانچہ کہ علم بندہ نمونہ علم او تعالی است و قدرت بندہ نمونہ قدرت او تعالی است و ارادہ بندہ نمونہ ارادہ او تعالی است و تکوین بندہ نمونہ تکوین او تعالی است و فقط ذات او تعالی است کہ در عالم نمونہ ندارد و عالم بذات او تعالی ہیچ مناسبتی ندارد مالم لترا ب و رب الا رباب۔ صفات او تعالی اگرچہ بذات او تعالی اتصال و معیت بلا کیف دارند و تمام صفات در یک مرتبہ موجود اند اما در کشف عارف مرتبہ ظهور می نمایند یعنی عارف صفت الحیات را قریب ترین صفات بذات او تعالی می بیند و بعد از آن علم و بعد از آن قدرت و بعد از آن ارادہ و بعد از آن سمع و بعد از آن بصر و بعد از آن کلام و بعد از آن تکوین و مقصلاے عقل نیز چنین است زیرا ذاتی کہ حیات نداشته باشد علم کجا خواهد داشت؟ و ذاتی کہ علم نداشته باشد از قدرت خود چہ کار خواهد گرفت؟ و ذاتی کہ قدرت نداشته باشد چہ طور ارادہ خواهد نمود؟

دلیل علمی زیادتی صفات مقدسہ قرار ذیل است۔

نزد علمائے کرام ثابت است کہ صدق مشتقی قیام مبرا میخواید یعنی در وقتیکہ او تعالی را علیم



میدانیم و کلمہ علیم و علم را با و تعالیٰ محمول می داریم لازم است مبدأ علیم که علم است وجود خارجی داشته و بذات او تعالیٰ قائم بوده باشد زیرا اگر قضیہ زید عالم مقتضی قیام مبدأ نشود لازم که شخص عالم و غیر عالم هر دو را عالم بگوئیم و زید عالم و بکر عالم هر دو صادق بوده باشد و حال آنکه بکر نام عالم نیست و قضیہ بکر عالم قضیہ کاذب است پس معلوم شد که صدق مشتقی قیام مبدأ می خواهد۔

سوال: هفتال و دو گروه دیگر صفات را عین ذات او تعالیٰ می دانند و ثمراتی که بصفات ثمانیہ مترتب است بذات او تعالیٰ مترتب میدانند پس محل عالم بآن اعتبار صادق خواهد بود۔

جواب: بطور آنها قضیہ مقتضی محل موافات میشود نه محل اشتقاق، و مراد با محل اشتقاقی است و نصوص مثبت محل اشتقاقست نه موافات۔

سوال: چون حق تعالیٰ بذات خود عالم است حاجت بصفة العلم چیست؟

جواب: بیشک و بے شبه حق تعالیٰ بذات مقدس خود در تمام کمالات کافی است و

محتاج بهیچ صفت نیست اما از یادنی صفات فوائد بسیار دارند اول آنکه اگر حیلوله صفات در بین او تعالیٰ و در بین عالم نبوده باشد در آن وقت نصیب عالم غیر از احراق چیزی دیگر نخواهد بود چنانچه از حدیث شریف ان الله بسبعين الف حجاب مستفاد است۔ دوم افاده و استفادہ بروی عادت و تجربه و مشاہدہ مربوط بمناسبت طرفین است و حال آنکه ذات او تعالیٰ بعالم هیچ مناسبت ندارد پس اگر وجود صفات زائده نباشد عالم از استفادہ محروم خواهد ماند از اینجا است که در شب معراج خطاب قف یا محمد فان ربك یصلی یا حضرت رسید یعنی اے محمد ایستاده شو که پروردگار تو بر تو رحمت نزول کند تا که استعداد و ادراک تو تکمیل شود و مناسبت فی الجملة بهم رسد و ثانیاً جنوس ذات کبریا بشوی و بدون واسطه ملک لایق خطاب خداوندی بگردی و کلام السلام علیک ایها النبی را بالذات بشنوی۔

اگر فکر کنیم اکثر کارهای او تعالیٰ منوط بعادت است و نیز اگر فکر و دقت ننمائیم چنانچه باران را توسط سحاب می بارانند و نبات را توسط باران می رویند و آنرا وسیله قوت مردم میگردد و در نه ذاتیکه



ماندہ را بہ بنی اسرائیل نازل میفرمود، میتواند کہ بغیر از توسط باران مرغ پختہ را بخانہ ہر کس برساند پس سبب وعادت یک امر ضروری است بنا بر آن اولیائے کرام نیز در عروج و جات خود اول مناسبت فی الجملہ بصفات اضافیہ و فعلیہ پیدا کردہ و بعد بمردن نور صفات فعلیہ مناسبت بصفات ثبوتیہ ہم می رسانند و بعد بسبب انعکاس نور صفات ثبوتیہ لائق تجلیات ذاتیہ می شوند۔

سوال: صوفیہ کرام میفرمایند کہ صفات او تعالیٰ ظلال ذات او تعالیٰ میباشد و کمالات صفات مستفاد از کمالات ذات است و این معنی مستلزم حدوث صفات است و حالانکہ مقرر اہل سنت و جماعت است کہ صفات ثمانیہ او تعالیٰ قدیم اند؟

جواب: این ظل لازم آن اصل است و هیچ تاخر از آن ندارد نمی بینی کہ نور شمع ظل آن شمع است و نور آفتاب ظل آفتاب است لیکن تقدم و تاخر زمانی در بین آفتاب و نور آفتاب وجود ندارد۔ دلیل کشفی زیارتی صفات ثمانیہ او تعالیٰ اینکہ محققین صوفیہ کرام وجود خارجی و تمایز صفات مقدسہ را مشاہدہ میکنند و میفرمایند کہ صفات ثمانیہ او تعالیٰ در خارج موجود اند و از ذات او تعالیٰ ممتاز اند و امتیاز آن موطن بچون نیز بچون است و آن امتیاز بمثل امتیاز عالم امکان نیست و میفرمایند کہ در وقت ابتداء شہود مراتب و جوب بسبب ضعف بصیرت عارف و غلبہ شغشعان تجلی ذاتی صفات مشہود نمیشوند اما وقتی کہ دیدہ بصیرت عارف را بکحل نور تجلی ذات منور میسازند، در آن وقت صفات را از ذات او تعالیٰ جدا می بیند و انعکاس ہر صفت را در وجود خود مشاہدہ می کند و این اعطای بصیرت از کمال عنایت او تعالیٰ است کہ عارف را بمنعت تجلی ذات مقدس خود مشرف میگرداند

بیت تو مراد دل دہ و دلیری بین رو بخویش خوان و شیری بین  
اگرچہ این لحظہ ممکن کار شب نیست ز بخت مقبلان این ہم عجب نیست

پوشیدہ نمائند کہ صفات او تعالیٰ از صفات بندگان برتر و جامع تر اند یعنی ہر کدام از صفات ثمانیہ متضمن کمالات صفات دیگرے است مثلاً سمع او تعالیٰ دارای بصیرت، و بصرا و تعالیٰ دارای سمع می باشد و علی ہذا القیاس، زیرا کہ صفات او تعالیٰ از ہر حیث کامل و از نقص مبرا می باشند



وصفات بندگان نہ چنان است، زیرا کہ سمع مادر شنیدن زنده و در دیدن مرده است و بصر مادر دیدن زنده و در شنیدن مرده است۔ خلاصہ اینکه حضرت امام درین مکتوب شریف بحضور شیخ المشائخ قدوم ماہ مبارک رمضان را نعمت بزرگ دانستہ تبریک میدہند۔

حضرت امام میفرماید کہ ماہ مبارک را با قرآن مجید مناسبت تمام است الخ یعنی تمام کمالات اصلی در قرآن و صفت الکلام است و تمام برکات ظلی در رمضان۔

تذکرہ: کمالات اگر در واجب است و یاد ممکن کمالات ثمانیہ متضمن آنست یعنی حیات و علم و قدرت و ارادہ و سمع و بصر و کلام و تکوین۔ خلاصہ اینکه هیچ کمالی نیست کہ کمالات ثمانیہ متضمن آن نبودہ باشد و تخلیق و تزئین و اجزاء و اماتت و غیرہ ظلال این کمالات اند و تمام صفات بندگان اثر ظلال کمالات ثمانیہ است و اصل آن کمالات در عالم وجوب و ظل آن در عالم امکان است و ممکن غیر از ظل کمالات ثمانیہ هیچ کمال دیگر ندارد چہ علم یا پر تو علم او تعالی و قدرت یا پر تو قدرت او تعالی است۔ و آنچه حضرت امام میفرماید کہ قرآن مجید حاوی جمیع کمالات ذاتی و شیونی است الخ۔ در سابق معلوم شد کہ یک صفت او تعالی داراے تمام صفات ثمانیہ است بنا بران صفت الکلام داراے تمام صفات ثمانیہ و شان الکلام حاوی تمام شیونات ذاتیہ میباشد و آنچه میفرماید کہ داخل دائرہ اصل است الخ یعنی تمام صفات او تعالی از عالم وجوب است و داخل دائرہ اصل اند و ظلال صفات ثمانیہ داخل دائرہ ظل و ممکنات در دائرہ دیگر ظلیت وجود دارند یعنی ظل الظل میباشد بنا بران تمام خیرات و برکات اصلی در قرآن مجید بودہ و تمام برکات ظلی در ماہ مبارک رمضان است چنانچہ در حدیث شریف وارد است کہ تمام برکات در ماہ رمضان نازل و بعد بر تمام سال تقسیم می شود۔ و آنچه حضرت امام کمال حقیقت محمدی را بیان میفرماید و آنرا ظل حقیقت قرآنی میدانند بیان آن قرآنی است۔

کلام او تعالی داراے مراتب چهارگانہ می باشد چنانچہ کلام لفظی کلام اللہ است صفت الکلام کلام اللہ است و شان الکلام نیز کلام اللہ است و چون صفات در مرتبہ ذات عین ذات اند



بنابر آن در مرتبہ ذات مقدس او تعالیٰ اللہ کلام نیز صادق است و حقیقت محمدی کہ آن حقیقت  
ببرکت را قابلیت اولی می نامند عبارت از شان العلم است و شان العلم بلکہ تمام شیون  
ظلال او تعالیٰ می باشند پس ثابت شد کہ حقیقت محمدی ظل حقیقت قرآنی است۔ زیرا کہ در مرتبہ مقدس  
اللہ کلام حقیقت قرآنی ثابت است و حقیقت محمدی کہ عبارت از شان العلم است از ان پایان نبرد  
پس ثابت شد کہ حقیقت قرآنی اصل و حقیقت محمدی ظل آنست اگرچہ در مرتبہ ذات او تعالیٰ اللہ  
علم نیز صادق است۔ اما حقیقت محمدی در مرتبہ شیون است نہ در مرتبہ ذات او تعالیٰ بنابر  
آن حقیقت قرآنی اصل است و حقیقت محمدی ظل آن۔

و آنچه میفرماید کہ قابلیت اولی نہ قابلیت ذات است مرا تصاف جمیع صفات را الخ  
تبصرہ: ہر انسان دارای دو حقیقت است یک حقیقت وجوبی است و دیگر حقیقت  
امکانی، حقیقت امکانی عبارت از عالم خلق، و عالم امر انسان است و حقیقت وجوبی عبارت  
از مبداء فیض آل شخص است در عالم وجوب چنانچہ مبداء فیض آنحضرت شان العلم است و مبداء  
فیض سیدنا موسی صفت الکلام است و مبداء فیض سیدنا عیسی صفت القدرت است و مبداء فیض  
سیدنا آدم صفت التکوین است و مبداء فیض سیدنا نوح و سیدنا ابراہیم صفت العلم است یعنی  
شان العلم مبداء فیض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و تفصیل علم مبداء فیض حضرت ابراہیم و برزخ اجمال  
و تفصیل علم مبداء فیض حضرت نوح است، چونکہ وجود برزخ فرع وجود طرفین است بنا بر آن  
حضرت ابراہیم پیشقدم است و حضرات انبیاء دیگر باین حضرات اولوالعزم در مبادی فیوض  
شرکت دارند و مبادی فیوض اولیاء کرام ظلال صفات ثبوتیہ می باشد مگر مبادی فیوض اولیاء  
محبوبان و محمدی المشربان ظل شان العلم است و مبداء فیض بآن اعتبار گفته می شود کہ فیض  
کہ از ذات او تعالیٰ بآن شخص می رسد بواسطہ آن صفت و یا بتوسط ظل آن صفت است  
و نیز در وقتیکہ انسان از کمالات بشری صافی شود آن شخص منظر آن صفت خواهد گشت و تجلی  
آن صفت در وجود او ظاہر خواهد بود۔



پوشیدہ نماز کہ اولیٰ کرام درمیدار فیض آنحضرت اقوال مختلفہ دارند و ہر کدام شان از مکشوف خود بیان میفرماید زیرا کہ اختلاف اولیاء اختلاف استدلالی نیست بلکہ تفاوت اختلاف احوال است بنا بر آن درمیدار فیض آنحضرت بعضی اولیاء فرمودہ اند کہ حقیقت محمدی قابلیت ذات او تعالیٰ است بر جمیع صفات را، و حضرت امام کہ کشف و سیر شان بلند تر است میفرماید کہ نہ چنان است بلکہ حقیقت محمدی قابلیت ذات است مر شان العلم را کہ فوق صفات است و مشتمل بر تمام صفات و حیوانات است و ظلال این شان جامع کہ جزئیات آن شان کلی میباشد مبادی فیوض اولیاء محمدی المشرب است و این شان جامع کلی ظلال و جزئیات بسیار دارد بنا بر آن یک جزئی آن مبدار فیض یک شخص و جزئی دیگر آن مبدار فیض دیگرے است، خلاصہ اینکہ قابلیت شان بنسبت قابلیت صفات بلند و عالی است و مبدار فیض آنحضرت آن مرتبہ بلند است، و آنچه میفرماید قابلیت اتصاف کہ مناسب خانہ صفات است حقائق انبیاء دیگر است انھ

تبصرہ: مبدار فیض آنحضرت معلوم شد و مبدار فیض حضرات انبیاء دیگر قابلیت ذات است بر جمیع صفات را و این قابلیت ذات مر صفات را حقائق متعدّدہ گشتہ شامل تمام حقائق انبیاء عظام است یعنی قابلیت ذات مر صفت العلم را مبدار فیض حضرت نوح و حضرت ابراہیم است و قابلیت ذات مر صفت الکلام را مبدار فیض حضرت موسیٰ و مر صفت القدرۃ را مبدار فیض حضرت عیسیٰ و مر صفت التکوین را مبدار فیض حضرت آدم است علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام و اولیائے کہ بر قدم ہر یکے ازین بزرگواران اند مبادی فیوض آنها ظلال این صفات مقدسہ می باشد و اولیاء محمدی المشرب کہ تحت قدم آنحضرت میباشد مبادی فیوض آنها ظلال شان العلم است۔

تذکرہ: قابلیت نسبی است در میان ذات و حیوانات و یاد در میان ذات و صفات و نسبت ظل طرفین می باشد و حکم آن حکم طرفین است پس در قابلیت ذات او تعالیٰ مر شان العلم را یک طرف قابلیت ذات او تعالیٰ و طرف دیگر شان العلم است و در قابلیت ذات مر صفات را یک طرف آن قابلیت ذات او تعالیٰ و طرف دیگر آن قابلیت صفات است چون ذات او تعالیٰ



موجود خارجیست و شان امر اعتباری و عین ذات است پس قابلیت شان العلم راجع بذات او  
تعالیٰ است و در قابلیت ذات مرصقات را، قابلیت رنگ صفات را گرفته زیرا کہ ذات او تعالیٰ  
بلا کیف است قابلیت رنگ او را گرفته نمی تواند و صفات بوجود خارجی موجود اند پس این قابلیت  
بصفات راجع است نہ بذات مقدس۔ خلاصہ اینکه مبدء ارفیض حضرات انبیاء دیگر صفات میباشد  
و مبدء ارفیض آنحضرتؐ شان بوده کہ بذات او تعالیٰ راجع است ازین سبب تجلی ذاتی خاصہ آنحضرتؐ  
صلی اللہ علیہ وسلم، و برای انبیاء دیگر بطیفیل آنحضرتؐ است و برای اولیاء این امت بتبع آنحضرتؐ  
میرسد و امتان دیگر باین نعمت سرفراز شدہ اند۔

تذکرہ دوم: بعضی اولیاء کرام حقیقت محمدی را در بین عارف و ذات او تعالیٰ حائل  
میدانند و نزد بعض اکابر این جملہ نیست، این اختلاف مبنی بر اختلاف احوال و مقامات است  
یعنی کسانی کہ عروج شان از صفات بالا نرفته۔ گفتہ اند کہ حقیقت محمدی عبارت از قابلیت ذات است  
مرصقات را و نیز گفتہ اند کہ حقیقت محمدی ہمیشہ حائل است و اکابرے کہ عروج شان از صفات  
بلند رفته فرمودہ اند کہ حقیقت محمدی قابلیت ذات است مرشان العلم را، و گفتہ اند کہ حقیقت محمدی حائل  
نیست زیرا شان وجود خارجی نداشته و یک امر انتزاعی است و امور متزعمہ حائل شدہ نمیتوانند و صفات  
چون وجود خارجی دارند بنا بر آن حائل می شوند۔

حضرت امام در مکتوبے از بزرگی نقل می کنند کہ بی بی رابعہ بصری نیز ازاں جملہ است کہ  
حقیقت محمدی را حائل نمی دانند۔

سوال: تمام کمالات ایمانی و عرفانی مربوط بتوسط و متابعت آنحضرتؐ است و شخصی کہ  
از حقیقت محمدی بگذرد و بدون توسط آنحضرتؐ استفاده نماید چگونه اورا تابع و پیرو آنحضرتؐ  
گفتہ بتوانیم؟

جواب: متابعت آنحضرتؐ بدو معنی است، اول متابعت بمعنی پیروی شریعت و متابعت  
سنت آنحضرتؐ است، دوم بتوسط آنحضرتؐ اخذ کمالات و عروجات میسر می شود، متابعت بمعنی اول



برائے ہر کس از عارف و غیر عارف تا بقیام قیامت واجب بلکہ فرض است، اما متابعت بمعنی ثانی تا بوقتے است کہ عارف بحقیقت محمدی نرسیدہ باشد، وقتیکہ عارف بسبب متابعت آنحضرت بحقیقت محمدی برسد، آن عارف آن وقت میتواند کہ بدون توسط آنحضرت نیز از عالم وجوب استفادہ کند، رسیدن عارف بحقیقت محمدی نیز از خصائص کمالات محبوبیت آنحضرت است کہ تابع کامل او بدون توسط او از دربار مقدس کبریا استفادہ کردہ میتواند چنانچہ شخصے کہ بیادشاہ وقت قریب بسیار داشتہ باشد و غلام خود را بیادشاہ معرفی کند، آن غلام معرفی شدہ میتواند کہ بدون حضور یادار خود بحضور بادشاہ شرف شود و شخصے کہ بحضور بادشاہ آنقدر قرب نداشتہ باشد و غلام او بدون حضور او بحضور بادشاہ شرف شدہ نمی تواند۔ بیت

گر عشق نبودی و غم عشق نبودی      چندین سخن نغز کہ گفتی کہ شنیدی

و آنچه میفرماید کہ آن قابلیت محمدیہ بر رخ است میان ذات جلشائے و میان این قابلیت الهی یعنی باید کہ محمدی المشریان اول بحقیقت محمدی برسد بعد از ازاں بذات بلا کیف او تعالیٰ خواهند رسید۔ سوال: چون حقیقت محمدی شان العلم است و شان امر اعتباری است و وجود خارجی ندارد پس چگونه در بین حق تعالیٰ و بین اولیاء محمدی المشریان بر رخ خواهد شد؟ جواب: بر رخ دریں جا بمعنی حائل نیست بلکہ عبارت از مرتبہ متوسط است یعنی تا عارفان بآن مرتبہ نرسند بذات او تعالیٰ نمیرسند اگرچہ آن مرتبہ قابل حیلوت نہ بودہ باشد۔ و آنچه میفرماید، مقام قطبیت نشاید قایق علوم مقام ظلی است و مقام فردیت واسطہ ورود معارف دائرہ اہل الخ

تیم صیرکہ: عارفیکہ کمالات نبوت نبی را با انجام رساند، بمقام امامت رسیدہ باشد اگر از اہل منصب بودہ بمنصب امامت سرفراز خواہد شد و اگر از اہل منصب نبودہ بکمالات مقام امامت سرفراز خواہد بود و مرتبہ امامت بلندترین مراتب ولایت است و عارفیکہ کمالات ولایت نبی را با انجام رسانیدہ باشد اگر از اہل منصب است بمنصب خلافت سرفراز خواہد شد و الا کمالات خلافت



باو اصل است، منصب خلافت اگرچہ از منصب امامت پایان تر است زیرا کہ کمالات خلافت تجلیات صفات او تعالیٰ است و داخل دائرہ اصل است اما مقام امامت کہ معارف ذات او تعالیٰ است از ان بلند تر است و مقام قطب ارشاد و قطب ہدایت در اصل مقام اصل است کہ بظلال صفات او تعالیٰ مربوط است و قطب فرد اگرچہ مثل خلیفہ نیست لیکن از اصل خبردار است و حصہ او در مقام اصل نسبت قطب ارشاد و ہدایت زیادہ تر است۔

تبصرہ: خدمت قطب ہدایت در کار ہائے غیبی است مثل نجات کشتی از غرق و دفع شیرواز ہا وغیرہ و در وصول از راق و نزول باران، نیز اورا دخل است و خدمت قطب ارشاد، ارشاد و ہدایت خلق است و قطب فرد چندان نزول ندارد و اکثر در عروج میباشد ازینجا است کہ حضرت خواجہ محمد پارسا چندان ارشاد نمیکردند۔ و اگر قطب فرد نزول فرماید فائدہ ارشاد او از فائدہ قطب ارشاد بلند تر است۔

سوال: قطب ارشاد محمدی المشرق میباشد و محمدیان از مقام اصل خبردار می باشند؟  
و حالانکہ در سابق تکرار یافت کہ قطب ارشاد در مقام ظلال است؟  
جواب: شاید مراد حضرت امام آن باشد کہ معارف اصلی قطب فرد نسبت معارف اصلی قطب ارشاد زیادہ تر است نہ آنکہ قطب ارشاد از اصل خبردار۔

## مکتوب پنجم

حضرت امام میفرماید کہ فقیر رسالہ در بیان طریقہ حضرات خواجگان نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم نوشتہ فرستادہ است الخ و نیز میفرماید کہ روزی رسالہ سلسلہ الاحرار الخ یعنی رسالہ کہ حضرت شیخ المشائخ نوشتہ و سلسلہ الاحرار نامیدہ اند و آن رسالہ منی از علم توحید بودہ بعد از ان بخاطر فائز رسید کہ بحضور ایشان عرض کردہ شود تا خودشان معارف آن رسالہ را بشریعت مطہر تطبیق نمایند و یا بفقیر امر کنند کہ در آن بارہ چیز بنویسد بعد از ان بعضی مکشوقات رسالہ این فقیر



فائز گشتہ در قید قلم آورده شد۔ و رسالہ فقیر متضمن تطبیق مضامین آن رسالہ مبارکہ است و معارف آن را بشریعت غرا تطبیق داده است۔

## مکتوب ششم

حضرت امام میفرماید کہ مرشد حقیقی الخ۔ یعنی حق تعالیٰ ببرکت توجہ حضرت شیخ المصباح بہر دو طریق جذبہ و سلوک تربیت فرمود و بہ ہر دو صفت جلال جمال مربی ساخت، الحال جلال عین جمال است و جمال عین جلال۔

تبصرہ: بیان جذبہ و سلوک در سابق گذشتہ است، عارف و فقیہ بذات او تعالیٰ میرسد انعکاس صفات جلال و جمال را گرفتہ و بزرگ آہوار نگین میشود تا این انعکاس سبب لیاقت خروج او گردیدہ باشد، اتحاد جلال و جمال برائے آن خواهد بود کہ بعد از تزکیہ نفس جلال و جمال یکسان است زیر نفس است کہ از جلال گریزان و خواہان جمال است، و در وقتیکہ نفس تزکیہ میشود و عارف محبت ذات او تعالیٰ میگردد جمال و جلال تردید و فرق ندارد زیرا کہ ہر دو افعال محبوب اند و عارف محبت محبوب خصوصیت جلال و جمال از نظر او بر قیاس است کل ما یفعلہ المحبوب محبوب و قبل از وصول بہ محبت ذاتی جمال و جلال در حق او یکسان نیست، زیرا کہ او تا ہنوز محبت ذات بحت او تعالیٰ نگردیدہ و بآن حب مشرف نشدہ است۔ و آنچه میفرماید کہ این مساوات جلال و جمال و تحقق محبت ذاتی علامتہ فنا است کہ عبارت از سیان ماسوی است الخ یعنی تا زمانی کہ علم ماسوی از صحن سبتہ رفقہ نشود و عارف از تمام ماسوی بیخبر نگردد از قباہرہ ندارد، حافظ شیرازی میفرماید بیت

تو از سر لے طبیعت نیروی بیرون کجا بکوے حقیقت گذر توانی کرد  
و آنچه میفرماید کہ این حیرت و جہل دائمی است الخ یعنی تا زمانی کہ عارف در عروج است باید کہ  
اشیاء دیگر بیاد او نباشد و صفات خسیہ او بصفات حسنہ تبدیل شدہ باشد۔ بیت  
تخلیہ با تخلیہ اند ضرور تا تمامی بحر عرفان را عبور



و اگر در وقت عروج گاہے اشیاء فراموش و گاہے بیدار و بیدار باشد، قلعے و ناقص است یعنی در وقت کمال عروج و کمال فناء نسیان تمام اشیاء لازم است، زیرا کہ علم الیقین و عین الیقین نقیض یکدیگر اندر چہ شخصے کہ مشاہدہ یا سوی است و در مرتبہ علم الیقین است از عین الیقین بے بہرہ است و نیز شخصے کہ در مرتبہ عین الیقین است و مشاہدہ عالم و جوب است از با سوا خبر ندارد و بوجود و عدم اشیاء کاری ندارد و یتفی و اثبات آن لب نمی کشاید۔

خلاصہ این کہ علم اشیاء قبل از عروج علم الیقین است و نسیان اشیاء در وقت عروج و مشاہدہ عالم و جوب مرتبہ عین الیقین است و علم الیقین در وقت بقا و وجود بشری است و عین الیقین در وقت فناء و وجود بشری است اما مرتبہ حق الیقین ازین ہر دو بلند تر است کہ وقت وجود مویہی است و آنرا بقا باشد می نامند کہ عین انعکاس عارف است پر تو صفات او تعالی کہ آنرا تخلق با خلاق اللہ می نامند و عارف مستعد نزول است درین وقت عارف صاحب دو علم است یعنی علم بہا سوی و علم با و تعالی۔  
تذکرہ: عارف دو نوع نزول دارد، اول در وقت کمالات و ولایت کہ نفس او بعد از عروج نزول می کند و روح او در عروج می باشد و نفس مشاہدہ یا سوی در روح مشاہدہ عالم و جوب است نزول دوم در وقت حصول کمالات نبوت است کہ عارف بنفس و روح خود نزول می کند و ایمان شہودی او واپس بایمان غیبی تبدیل میشود۔

سوال: و قتی کہ عارف بنفس و روح خود نزول می کند و ایمان شہودی او بعبی تبدیل میشود آیا درین وقت عالم و جوب را دیدہ میتواند یا نہ؟

جواب: عارف متخلق با خلاق اللہ گردیدہ و علم او با انعکاس علم او تعالی منصبع است و چون در علم او تعالی ہر دوے واجب و ممکن معلوم است در علم عارف نیز ہر دوے آن معلوم خواهد بود و نیز عارف بمنزلہ وزیر یا دشاہ است یعنی وزیرے کہ در حضور یا دشاہ نشستہ و تنظیم امور عالم بامو است اگر چہ توجہ او بعالم است اما در ہر آن کہ بخواہد شاہ را دیدہ میتواند۔

تذکرہ ثانی: عدم رویت و نادیدن او تعالی در دنیا بدو چشم سر اتفاق است زیرا کہ



دنیا و چشم دنیا لیاقت آن دیدار ندارند، اما در رویت قلبی او تعالی در دنیا عرفا مختلف اند، کسانی که برویت قلبی مشرف گشتند، میفرمایند که رویت قلبی هست و کسانی که تا هنوز باین سعادت مشرف نگشته اند، انکار رویت می نمایند، جناب میان عبدالحکیم کاکری در رساله خود تثبیت رویت قلبی را می نمایند و اگر رویت قلبی نباشد، عین الیقین و حق الیقین چه معنی خواهد داشت و حضرت امام که پیشوا و رہنما و رئیس عرفاء الف تائید است در مکتوب میفرمایند که عالم را دلیل وجود حق تعالی ساختن کار علماء ظواهر است و نزد صوفیہ کرام حق تعالی دلیل باشیا، راست و اشیا، دلیل حق تعالی نیستند و استدلال از طرف واجب است بر ممکن نه، از طرف ممکن بواجب تعالی چه ظلمت دلیل نور شد نمیتواند پس برهان نزد علمائی میباشد و نزد صوفیہ کرام برهان برهان لمی است و اختلاف این دو طائفه مبنی بر اختلاف منظر است یعنی منظر علماء عالم است و منظر صوفیہ عالم وجوب است۔ و نیز در مکتوبی از مکتوبات قدسی آیات و فقر ثالث میفرمایند، حاصل عبارت اینکه در انتہا مقامات ادراک موجود است و در ادراک هم موجود۔ و میفرمایند آنچه در حدیث شریف وارد است لا تفکروا فی ذات اللہ، این نہی تفکر در تفکر حقیقی و چندی است و در وقتی که عارف بچون میشود میتواند کہ بہ تفکر بچونی در بچون حقیقی تفکر کند۔

سوال: عارف چگونه بچون میشود و حال آنکہ بچونی خاصہ حق تعالی است؟  
 جواب: عارف بعد از فنا و بقا صاحب بچونی فی الجملہ میگردد، بچون فی الجملہ دیگر است و بچون حقیقی دیگر از بچون تا بچون فوق بسیار است، نمی بینی کہ تمام عالم ارواح بچون است۔  
 و آنچه میفرمایند کہ عارف در موطن حق الیقین در عین نادانی بشعور است و در عین حیرت بحضور الخ یعنی از حیرت روح بحیرت و نادانی است از وجود عالم و بحضور است در مشاہدہ عالم و جویا اینکہ بشعور عالم است از حیرت نفس و عالم در وقت نزول مشہود نفس اوست و از حیرت روح در حیرت است از وجود عالم۔ و آنچه میفرمایند علی کہ پیش از چنین جہالت حاصل شود از حیرت اعتبار خارج است الخ۔ یعنی بحث مادر علم عارف بہ ممکنات در آن علم عارف است کہ بعید از فنا و نسیان



ماسوی برائے او غایت شود، نہ علم ماسوی قبل از فنا کہ آن علم برائے تمام عوام حاصل است۔  
 و آنچه میفرماید با وجود آن اگر علم است در خود است و اگر شہود است ہم در خود و اگر معرفت  
 است یا حیرت نیز در خود است الخ۔ یعنی این مقام بہ بیان یک مقدمہ توضیح میشود سالک در حین  
 سیر انفسی و مقام ولایت صغری کہ ولایت ظلی است ہر تجلی کہ می بیند در خود می بیند و حیرت در آن  
 تجلی برائے آنست کہ آن تجلی از عالم وجوب است و بے کیف است و سبب حیرت و عدم ادراک اوست  
 دین مقام سالک کوشش دارد کہ تجلی آفاقی بالکل قطع شود زیرا کہ تجلی آفاقی ظل این تجلی انفسی است  
 و تا تجلی آفاقی قطع نشود فناے کامل دست نمی دہد چون فنا ناقص باشد بقائیز ناقص است، زیرا کہ  
 بقا باندازہ فنا است و فناے مطلق دیگر است و مطلق فنا دیگر، یعنی فناے مطلق فناے تام است  
 و مطلق فنا فناے ناقص و فرق این دو فنا در جائے دیگر بتفصیل مذکور است، این شہود عارف در  
 انفس در وقت ولایت ظلی است اما در وقتیکہ عارف بکمالات ولایت نبوت مشرف میگردد و میداند  
 کہ شہود انفسی ہم ظلی از ظلال مطلوب است و خود مطلوب ہنوز کجاست۔ مصرع

تایار کرا خواہد و میلش بہ کہ باشد

و این مکتوب چون در وقت ابتدا حضرت امام است لہذا شہود انفسی را اصل و مقصد میدانند و بعد  
 از آن کہ بکمالات ولایت نبوت مشرف شدہ است فرمودہ کہ مطلوب و برائے آفاق و انفس است ہمیں  
 طور حضرت خواجہ بزرگ در وقت ولایت صغری میفرماید کہ اہل اللہ بعد از فنا و بقا ہر چہ می بیند در خود  
 می بیند و بعد در وقت کمالات نبوت میفرماید کہ ہر چہ دیدہ شد و دانستہ شد آں ہمہ غیر است۔ و آنچه میفرماید  
 عجب کارے است در اول ہر بلا و مصیبت کہ واقع می شد باعث سرور و فرحت میشد الخ۔

تبصرہ: سالک در وقت عروج بعالم بیچ کار ندارد و تکلیفات دنیوی زیادہ تر سبب کمال  
 توجہ او بعالم وجوب میگردد، اما در وقت نزول بلا و مصیبت را مصیبت میدانند، زیرا کہ بعالم اسباب  
 نزول فرمودہ بنا بر آن اگر عارف در وقت عروج دعائی کند مقصود رفع بلائی باشد، صرف اتمثال  
 امراد عوفی میکند و در آنوقت گمان میکند کہ دعائے حضرات انبیاء بہت دفع بلا و مصیبت نبودہ



بلکہ صرف برائے انتشار امر او عونیٰ بودہ، اما در وقت نزول میفہمید کہ دعائے حضرات انبیاء برائے دفع مصیبت و بلا بودہ، چہ در صحو و نزول ہر چیز کیہ عوام بآن محتاج اند خواص نیز بآن احتیاج دارند چہ نظرشان بعالم اسباب افتادہ است۔

## مکتوب ہفتم

حضرت امام میفرماید مقامے کہ فوق محد بود روح خود را بطریق عروج در آنجامی یافتہ و آن مقام بحضرت خواجہ بزرگ اختصاص داشت بعد از زیاتے بدن عنصری خود را نیز در آن مقام یافتہ اند۔ تبصرہ: ولایت متضمن چار سیر است کہ دو سیر آن عروجی و دو سیر آن نزولی می باشد سیر اول عبارت از سیر الی اللہ فی الاشیا است و سیر ثانی عبارت از سیر الی اللہ فی اللہ می باشد و سیر سوم کہ سیر اول نزولی است مسمی بسیر عن اللہ فی اللہ می باشد و سیر چہارم عبارت از سیر عن اللہ فی الاشیا است، و سالک در سیر اول بعرش بلکہ بعالم ارواح کہ فوق العرش است، عروج می فرماید و عروج روح و علم و ادراک سالک در آنجا بشود مسلم است کہ درین وقت عالم اسفل از علم او برآیدہ بعالم اعلیٰ میرسد و از ان اعلیٰ باعلیٰ دیگر عروج میفرماید تا کہ تمام عالم امکان را فرا موش نمودہ بوصول بلا کیف بعالم وجوب برسد و در آن عالم بترتیب عروج فرماید و از ظلال صفات تجرد صفات او تعالیٰ و بعد بشیونات و اعتبارات عروج کردہ تا کہ بوصول بلا کیف بذات بے کیف او تعالیٰ برسد۔

سوال: عروج در عالم امکان معقول و مسلم است چہ عالم امکان بعض اعلیٰ و برتر از بعض دیگر است چنانچہ آسمانها از زمین بلند و جنت از آسمان فوق و عرش از ہمہ بلند تر است و عالم امر یعنی قلب نوری و روح و سر و خفی و اخفی از عرش بلند تر اند و اخفی بلند ترین مقام عالم امر است اما عروج در عالم وجوب چہ معنی خواهد داشت زیرا کہ عالم وجوب بسبب لامکانیت نہ فوق عالم امکان و نہ تحت عالم امکان و نہ در بین و نہ در شمال آن است ؟



جواب: عروج در عالم امکان تابع کرة اخفی بمعنی حقیقی است اما اطلاق عروج در عالم وجوب بمعنی مجازی است و عروج حقیقی نیست زیرا کہ بعد از رسیدن بعالم وجوب سیر معشوق در عاشق است نہ سیر عاشق در معشوق، زیرا بہ سبب نسیان عالم، عاشق لایق آن گشتہ کہ معشوق در آن ظهور کند چنانچہ عارف فرمودہ: بیت

روز نگاران درخ خود پاک کن      بعد از آن نور را دراک کن  
بنابر آن اگر سالک منظر ظلال صفات او تعالیٰ شدہ باشد در آن وقت میگوید کہ عروج من بصفات اضافیہ است و اگر عارف منظر صفات ثبوتیہ ثمانیہ گردیدہ باشد میگوید کہ عروج من بصفات ثبوتیہ است یعنی منظر تجلی صفات ثبوتیہ می باشم۔ خلاصہ اینکہ عروج حقیقی در عالم وجوب امکان ندارد و ممکن کہ سالک است از دائرہ امکان خارج شدہ نمی تواند۔ بیت

ز رہ گریس نیک و در پس بد بود      گر چہ عمرے نگ زند در خود بود  
بلکہ در پس وقت عارف لایق آن گشتہ کہ کمالات عالم وجوب دروے ظاہر شود، مثال واجب ممکن، مثال نقطہ جوالہ و دائرہ موصومہ میباشد، اگر چہ بیچ حصہ دائرہ از اشراق نقطہ خالی نیست اما گفتہ نمی توانیم کہ نقطہ بیمین و یا بشمال دائرہ می باشد۔ بیت

بہتر آن باشد کہ متر دبران      گفتہ آید در حدیث دیگران  
و دیدن بدن عنصری خود بقوق عرش۔ بنابر آنست کہ در آن وقت بدن بانعکاس روح منصبع میگردد و سالک خیال میکند کہ بدن عنصری نیز در عرش است اگر چہ بدن عارف نیز قابل سیر عروج است چنانچہ حضرت عروۃ الوثقیٰ خواجہ محمد معصوم در مکتوبے میفرماید کہ سیر روحی بہ نسبت سیر بدنی سریع تر است۔ و فرورفتن عالم بنابر آنست کہ سالک وقتی کہ بلند تر میرود، عالم امکان را پایان ترمی بیند و از آن دور تر میرود۔ و اختصاص مقام بیک شخص عبارت از معلومات بسیار آن شخص است در آن مقام و انعکاس خاص اوست بانوار آن مقام و اختصاص بمعنی آن نیست کہ آن عارف از آن مقام بالا رفته نتواند و یا عارف دیگرے از آنجا عبور نہ کردہ است عبور و گذشت



از ان مقام ممکن است لیکن تخصص علوم آن مقام با آن شخص است۔ و آنچه میفرماید کہ در آن مقام نبودند مگر بعض اولیاء کبار الخ۔ یعنی در وقت عروج بدون بعض اولیاء دیگرے را نمی دیدم حال در وقت نزول کہ تمام عالم را بخود درجاء و مقام شریک می یا بم حیرت دست میدہد کہ با وجود بیگانگی تمام خود را بایشان می بینم۔

تبصرہ: عروج حب و تعلق عارف را از عالم منقطع می سازد و در نزول اگر چه با عالم است تعلق با عالم ندارد، ازین جا است کہ بزرگان فرمودہ اند آمیختہ باش و آویختہ می باش یعنی دل را از گرفتاری عالم بازدار۔ و نیز میفرماید گریان بکن بحال شخصی کہ با مردم خوش است بے مردم ناخوش۔ حضرت مولانا عبد الرحمن جامی میفرماید۔ بیت

الہی ہمہ را بمن بد خو کن      روے مرا از ہمہ جہانیاں یکسو کن

در مکتوبات قدسی آیات حضرت عروۃ الوثقیٰ این مضمون را با اشعار عربی چنین تعبیر فرمودہ اند۔ شعر

لیتک تحلو والحیاء ہر سیرۃ      ولیتک ترصنی والانام غضاب

لیت الذی بینی و بینک عامر      والذی بینی و بین العالمین خراب

یعنی کاش تو شیرین باشی و زندگی تلخ بود۔ و کاش تو راضی باشی و مردم غضبناک باشند۔ کاش علاقہ کہ در بین ما و شماست محکم باشد۔ و علاقہ ما با تمام عالم خراب باشند۔

این فرمودہ حضرت امام در حالت نزول بودہ و بعد شروع بحالت عروج می کند و میفرماید حالتی کہ گاہ گاہ دست میداد کہ در آنوقت نہ خود را میدیدم و نہ عالم را در حال آن حالت مستمر و دائمی است و وجود خلقت عالم از دیدودانش برآردہ الخ۔ یعنی در ابتدا شروع عروج گاہے نیان عالم بودہ و گاہے شہود عالم و بعد از کمال عروج نیان عالم دائمی است یعنی تا وقتی کہ عارف برلے دعوت خلق نزول نفرمودہ باشد از شہود و علم تخلیق عالم فارغ است و آنچه بعض اولیاء را بلندتر و بعض لایا پان نزدیکتر اند، این دید دلیل فضیلت یکے بر دیگرے نیست، زیرا می تواند کہ در مقام دیگر معلومات و معرفت آن دیگر زیادہ تر باشد چنانچہ حضرت امام در مکتوبے میفرماید کہ در کمالات ولایت حصہ



حضرت امیر زیادہ تر است و در معارف و کمالات نبوت حضرات شیخین فاضلتر و در وجود مبارک حضرت عثمان کمالات ہر دو مقام مساوی است و شاید ازین جهت او را ذوالنورین گویند۔  
 و آنچه میفرماید ازین واقعہ اضطراب تمام پیدا شد الخ یعنی چون استعداد حضرت امام بلند بوده و در آن وقت بآن مقام نرسیده بود لہذا آن دید سبب اضطراب شان گردیده است۔ و آنچه میفرماید مجذوب سلوک ناکردہ را از ان مقام بہرہ نیست الخ یعنی در جذبہ ہدایت کہ قبل از سلوک است اگرچہ عروج موجب است اما بآن مقام نمیرسد۔ و آنچه میفرماید کہ آن مقام بحضرت امیر اختصاص داشت الخ یعنی معارف حضرت امیر در آن مقام بنسبت اولیاء دیگر زیادہ تر بود۔ و آنچه میفرماید کہ اخلاق سیئہ گاہے در رنگ رشتہ و گاہے در رنگ دو دبیرون میشود الخ یعنی ہر اندازہ کہ عارف انعکاس صفات کاملہ را میگیرد۔ بہمان اندازہ اخلاق سیئہ از وجود شان می برآید چنانچہ حضرت امام در جلے دیگر میفرماید کہ منزل و مسکن و خانہ شیطان کہ در قلب فقیر بودہ آنرا بیرون انداختہ و خانہ او را خراب کردند بے در حدیث شریف وارد است کہ شیطان در وجود ہر انسان جائے و مکانے داشتہ می باشد۔  
 باقی چند سوالے کہ حضرت امام از حضور شیخ المثلخ حضرت خواجہ باقی بانشہ میکنند شاید کہ جوابہائے شان در مکتوبات حضرت خواجہ بودہ باشد و مکتوبات شریف حضرت خواجہ بزبان فارسی موجود است۔

## مکتوب ششم

حضرت امام میفرماید از ان زیلتے کہ بصحا آورده اند و بقا بخشیدہ اند علوم غریبہ فالتض اند کہ اکثر انہا ببیان قوم موافقت ندارد یعنی متعارف صوفیہ معارف و وحدۃ الوجود است و معارف فقیرہ چنان است یعنی در اوائل حال حضرت امام را بمعارف توحیدی مشرف ساختہ بودند و بعد از ان از کمال بندہ نوازی کہ در حق حضرت امام داشتند بدریجات بالا بردند کہ مصداق معارف امام در کلام قوم یافتہ نمیشود اگرچہ بعض بزرگان گذشتہ بر مترواجال بمعارفیکہ مماثل معارف امام است اشارہ نمودہ اند لیکن گواہ صحت این معارف موافقت ظاہر شریعت و اجماع اہل سنت است



یعنی معارف توحید و جودی بظاہر شریعت موافقت ندارد۔

تذکرہ: معارف توحید و جودی علی الاکثر در مرتبہ علم الیقین می باشد کہ سالک در آن وقت ممکنات نگذشتہ مگر ممکنات را بعنوان وجوب دید است، و برائے بعضی اولیائے کرام در مرتبہ عین الیقین نیز توحید و جودی دست میدہد و فناء در محبوب باعث آن گفتگو میگردد۔

و معارف توحید شہودی در مرتبہ عین الیقین دست میدہد کہ غلبہ شہود محبوب مشہود ماسوی را از نظر عارف مستوری سازد، و فرق در بین این دو توحید آنست کہ توحید و جودی قبل از فناء و توحید شہودی بعد از فانی باشد و سالک در توحید و جودی ماسوی را نفی می کند و ہمہ را بعنوان وجوب بیند و ہمہ اوست میگوید و در توحید شہودی ماسوی را تہ می بیند و از نفی و اثبات آن ساکت است اما مرتبہ حق الیقین کہ مقام صحو و نقار است سالک ممکن را ممکن و واجب را واجب می داند، توحید شہودی اگر چه نسبت توحید و جودی بلندتر است و نیز موافق شریعت است اما مقام حق الیقین جائے صحو و کمال معارف است۔

و آنچه میفرماید کہ معارف فقیر باصول حکما و یونان موافقت ندارد بلکه از علمائے اسلام طوائف کہ مخالف اہل سنت اند شکوفات و معارف فقیر باصول آہنایز موافقت ندارد لہذا یعنی در مسئلہ استطاعت کہ مع الفعل است یا قبل فعل کشف حضرت امام موافق علمائے اہل سنت است کہ استطاعت مع الفعل است نہ قبل الفعل۔ و نیز میفرماید کہ در معارف فقیر قدرۃ بمعنی صحت فعل و صحت ترک فعل است، و معرفت فقیر موافق حکما نیست کہ قدرت را بمعنی ان شاء فعل و ان لم یشاء لم یفعل دانستہ و شرطیہ ثانیه را ممتنع میدانند و بایجاب واجب قائل اند۔ و فقیر مسئلہ قضا و قدر را بطور علماء میدانند لہذا یعنی طوریکہ علماء فرمودہ اند برائے من بکشوف گردیدہ یعنی قضا و قدر سبب ایجاب واجب تعالی و سبب مجبوریست بندہ نمیکردد۔

تبصرہ: در مسئلہ قضا و قدر جبریہ و قدریہ تردد و اضطراب کردہ اند و گفته اند کہ اگر در قضا و قدر ثبت شدہ باشد کہ در فلان وقت باران میشود، باید کہ باران بدون ارادہ



واجب تعالیٰ بیارد و معنی ایجاب بے اختیاری است و نیز میگویند که اگر در قضا و قدر تثبیت شده باشد که فلان شخص در فلان وقت نماز بخواند و یا فلان شخص در فلان وقت دزدی میکند، باید که آن شخص به نماز یا بدزدی مجبور و معذور دانسته شود، حضرت امام این را تردید می کند یعنی قضا و قدر کس را مجبور نمی سازد و نه قضا و قدر سبب ایجاب حق تعالیٰ میگردد، زیرا در قضا و قدر چنین تثبیت شده است که در فلان وقت مطابق اراده حق تعالیٰ باران خواهد بارید و فلان شخص در فلان وقت با اختیار خود نماز خواهد خواند و یا با اختیار خود دزدی خواهد کرد یعنی قضا و قدر مثبت اراده حق تعالیٰ و مثبت اراده بنده است و باین قسم مکشوف فقر گردیده است۔

و آنچه میفرماید حاصل این کمال بعد و بیگانگی است الخ یعنی در وقت کمال معرفت و کمال قرب عارف میفهمد که در بین واجب و ممکن هیچ مناسبت نیست، واجب در کمال قدسیت است و ممکن در کمال خاست و نیز میفهمد که با وجود بے پردگی تنها عظمت و کبریا مانع ادراک سالک است۔ بیت  
تواز خوبی نمی گنجی بعالم      مرا هرگز کجا گنجی در آغوش

و آنچه میفرماید که خود را بنده مخلوق میداند الخ یعنی این فرموده شان نیز تردید معارف توحیدی است زیرا که اهل توحید ممکن را عین واجب تعالیٰ میدانند۔ و آنچه میفرماید که حق سبحانه تعالیٰ را نه عین عالم میدانم و نه متصل عالم و نه منفصل و نه با عالم و نه جدا از عالم و نه محیط و نه ساری در عالم الخ یعنی نسبت ممکن بواجب تعالیٰ مثل نسبت دایره موهوم به نقطه حواله است که نسبت اتصال و انفصال و معیت در آنجا وجود ندارد و احاطه و معیت و سرایان او تعالیٰ در عالم علمی است یعنی علم حق تعالیٰ با عالم معیت دارد و همچنان علم حق تعالیٰ بعالم محیط و در عالم ساری است۔

و آنچه میفرماید نه آنکه صفات اینها صفات او تعالیٰ است الخ۔ این فرموده شان نیز تردید معارف توحیدی است، زیرا که اهل توحید میگویند که این صفات که در بنده ظاهر است صفات بنده نیست بلکه صفات حق تعالیٰ است که در بنده ظاهر گردیده چنانچه آب از باران است و در باران ظهور کرده ظاهر گردیده و آنها ممکنات را نیز ظهورات خداوندی میدانند حاصل فرموده حضرت امام



اینکہ صفات بنده صفات بنده است و خالق آنها حق تعالی است۔ آنچه میفرماید کہ صفات سبعہ موجود میدانم الخ۔ این ہم نزدیک قول صوفیہ وجودیہ و تردید ہفتاد و دو گروه دیگر است کہ بوجود خارجی و زیادتی صفات او تعالیٰ پے تیرہ اند۔ حاصل فرمودہ حضرت امام اینکہ زیادتی صفات او تعالیٰ علاوہ بر دلائل دیگر بکشف فقیر نیز ثابت گردیدہ۔

## مکتوب نہم، کہ در بیان نزول است

حضرت امام میفرماید: مدبر سیاه رو و مقصر بد خو، مغرور وقت و حال مفتون و صل و کمال الخ حضرت شان درین الفاظ از وصل و کمال خود تعبیر میفرماید و نمیگوید کہ بعد از وصل نزول کردہ ام بلکہ اظہار میکند کہ بوصول و کمال مفتون شدہ ام، این فرمودہ شان اظہار کمال تواضع است۔ آنچه میفرماید کہ فقیر عیوب مجسمہ است و ذنوب مجتموعہ الخ یعنی اظہار معارف مقام عبدیت است چہ اولیا محبوبین کہ بمقام عبدیت مشرف میگرددند نظر شان بر ذلت و افتقار و عجز و انکسار بشریت واقع میشود و میدانند کہ وجود من از عدم است کہ سر اسر ظلمت و کدورت است پس از ظلمت کدورت کدام عمل لایق صادر خواهد شد ازینجا است کہ میفرماید کل ما یفعلہ القبیح قبیح یعنی قبیح ہر کارے را کہ بکند قبیح است چنانچہ میفرماید ع

ز گندم جو ز جو گندم نیاید

و میفرماید چیزے کہ ذاتی باشد از ذات انفکاک ندارد ع

سیاہی از جشتی کے رود کہ خود رنگ است

و میفرماید کہ مرض او ذاتی است علاج نمی پذیرد الخ۔ یعنی از آلہ عدم از ذات سالک

نبودہ و رقیہ و اقسون ممکن نیست زیرا کہ ذاتی اوست۔

تبصرہ: انسان از عدم و انعکاس صفات کاملہ مرکب است در مقام عبدیت بمشاہد

می بیند کہ انعکاس از جلے دیگر است و ذات من ہمیں عدم است و نیز وجود سالک از لطائف



عالم خلق و عالم امر مرکب است و چون لطائف عالم امر که نورانی اند عروج میکند و نظر عارف  
تنہا بر عالم خلق می افتد و ظلمت ذاتی آن محسوس او میگردد تا چارچہ بین میفرماید و میفرماید کہ حق تعالیٰ  
با تنہا ظلم نہ کردہ و لکن ذات خودشان ہمیں عدم تاریک است۔

و آنچه میفرماید در مقابل خیر محض شر محض می باید تا حقیقت خیریت بنظر آید انچه از اینجا  
بمدرج انسان شروع می نماید و میفرماید کہ خیر و کمال و حسن و جمال و واجب تعالی موجود یورده  
در مقابل آن شر و نقص درکار است تا آئینہ ظهور حسن و جمال او تعالی بشود چہ اگر خود ممکن حسن و جمال  
میداشت حسن و جمال او تعالی دروے نمایاں شدہ نمیتوانست و این ہمراہ عدم است چنانچہ  
میفرماید: این دم معنی مدرج پیدا کرد و این شرارت و نقصان محل ظهور خیر و کمال گشت و این  
معرفت الحق یعنی خود را عدم و ظلمت دانستن در مقام عبودیت است کہ فوق جمیع مقامات است  
چہ قبل از مقام عبودیت سالک گاہے خود را عین حق و گاہے ظل حق و گاہ ذات حق تعالی با خود  
محیط و معی میدانند و معلوم است کہ درین وقت عجز بشریت منظور نظر او نیست زیرا کہ ہر کرام از  
عینیت و طلیت و مرا تیت یک نوع مناسبت است با و تعالی و حال آنکہ بتدہ با و تعالی  
ہیچ مناسبت ندارد و این سخن گفتن از ادب دور تر است و آنچه میفرماید کہ محبوبان را باین مقام  
مشرف می سازند مہمان بذوق شہود متلذذ اند انچه یعنی بشہود ظلی متلذذ اند۔

تبصرہ: اولیے کرام دو قسم اند محبوبان و مہمان، محبوبان محمدی المشربان اند و  
مہمان بمشرب حضرات انبیاء دیگر اند یعنی کسیکہ مبداء فیض او شان العلم است محمدی المشرب است  
و کسے کہ مبداء فیض او تفصیل صفت العلم است ابراہیمی مشرب است و کسے کہ برزخ اجمال و  
تفصیل صفت العلم مبداء فیض اوست نوحی المشرب است و کسے کہ مبداء فیض او صفة الکلام است  
موسوی المشرب است و کسے کہ مبداء فیض او صفت القدرت است عیسوی المشرب است و کسے کہ  
مبداء فیض او صفت التکوین است آدمی المشرب است و این تقسیم تقدیر ازلی و تقسیم خداوندی است  
زیرا کسے کہ انعکاس شان العلم بعدم او قبل از تخلیق اور سیدہ است محمدی المشرب است و کسے کہ



عدم و انعکاس صفت الکلام رسیدہ موسوی المشرّب است و کسے کہ بعدم و انعکاس صفت القدرت رسیدہ باشد عیسوی المشرّب است و کسے کہ بعدم و انعکاس صفت التکوین رسیدہ باشد آدمی المشرّب است چون عدم نیز در رنگ وجود در علم الہی معلوم بود در علم او تعالیٰ انعکاس یک صفت معین بیک عدم معین رسیدہ و این رسیدن انعکاس فقط در علم او تعالیٰ بودہ نہ در خارج، زیرا کہ آن عدم تا هنوز موجود نگشتہ بعد از ان صفت التخلیق خداوند انعکاس و پرتو وجود حق تعالیٰ را با آن عدم انداختہ و آنرا موجود گردانیدہ است پس محمدی المشرّبان محبوب اند و باقی اقسام مجبین، در محبوبین چوں محبوبیت ذاتی موجود است محبوبیت دارند و تقدّم جذبہ خاصہ محبوبین است۔

تذکرہ: دین موضع شرح چند چیز لازم است، اول فرق مجبین و محبوبین۔ دوم فرق تقدّم جذبہ و تقدّم سلوک، سوم امتیاز طریقہ علیہ نقشبندیہ از طرق دیگر پوشیدہ نماند۔ محبوب آنست کہ در مبداء فیض بآنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اشتراک داشتہ باشد و مبداء فیض او ظلّ شان العلم بودہ باشد این طور شخص را محبوب و مراد می نامند و میگویند کہ این شخص محبوبیت ذاتی دارد یعنی از حیث خلقت در مبداء فیض بآنحضرت مناسبت و شرکت فی الجملہ دارد و محب آنست کہ بمشارب انبیاء دیگر بودہ باشد یعنی مبداء فیض او صفت التکوین بودہ باشد کہ او را آدمی المشرّب می نامند و یا ظلّ صفت العلم بودہ باشد کہ او را نوحی المشرّب و یا ابراہیمی المشرّب می نامند، و یا مبداء فیض او ظلّ صفت الکلام بودہ باشد کہ او را موسوی المشرّب می نامند و یا مبداء فیض او ظلّ صفت القدرت بودہ باشد کہ او را عیسوی المشرّب می نامند در مجبین سلوک شان بر جذبہ شان مقدم است۔

پوشیدہ نماند محبوبین و مرادین بچندیکہ بتلقین ذکر و تعمیل آن مشرف میگردند جذبہ بدایت و جذبہ اولیٰ برائے شان میرسد در ہر طریقہ کہ باشند و در طریقہ علیہ نقشبندیہ جذبہ بدایت بمحبوبین و مرادین و مجبین و مریدین ہمہ می رسد جذبہ دین طریق بمحبوبیت طالب تعلق ندارد زیرا کہ خاصہ طریقہ علیہ چنان است و در طرق دیگر چنان نیست بلکہ جذبہ اولیٰ مخصوص بمحبوبین است کہ قبل از وصول بسیر فی اللہ سالک عنایت می شود و این احسان و صدقہ خواجہ بزرگ



شاہ نقشبندیہ است کہ از طرف حق تعالیٰ برائے شان عنایت گردیده۔ ازین جا است کہ حضرت  
خواجہ میفرماید کہ ما نہایت را در بدایت درج می‌کنیم و میفرماید کہ از حق تعالیٰ طریقہ خواستہ ام کہ  
البتہ موصل باشد و میفرماید کہ ما فضلیانیم و مراد انیم مع

تو نقش نقشبندان را چہ دانی

بیت درخت سبز داند قدر باران تو خشکی قدر باران را چہ دانی

و این جذبہ بدایت کہ خاصہ طریقہ علیہ نقشبندیہ است، سالک را بمقامات عالیہ جذب  
میکند اگرچہ در ابتدا در عالم وجوب تمیز ساندا ما سلوک سلوک را سہل میگرداند ازین سبب این  
جذبہ را جذبہ صوری می‌نامند و جذبہ ثانیہ کہ در تمام طرق موجود است و در سیر فی اللہ دست  
میدہد سالک را بمراتب وجوب میرساند و این جذبہ را جذبہ حقیقی می‌نامند بیان فرق طرق  
قرار ذیل است۔

و طریقہ علیہ نقشبندیہ جذبہ بر سلوک مقدم است یعنی در سیر الی اللہ فی الاشیا و قبل از وصول بہ  
فی اللہ دست میدہد و بدون آنکہ طالب محمدی المشرب بوده باشد و یا نباشد جذبہ بدایت  
و در طرق دیگر اگر طالب محمدی المشرب نباشد جذبہ بدایت ندارد و طریقہ نقشبندیہ بطریق محمدی  
است یعنی طالب محب و مریدیم درین طریقہ بشان محبوب و مراد سیر میکند و صاحب جذبہ اول  
میگرد و کار بکذب و عنایت مربوط است حضرت خواجہ بزرگ میفرماید جذبہ من جذبات الحق  
توازی عمل الثقلین یعنی یک جذبہ از جذبات خداوندی بعمل ثقلین برابر است۔ بزرگے میفرماید بین  
مر اگر تو سن دل نیست در راہ کند زلف او ہم نیست کوتاہ

و میفرماید بخود راہ نیست در کوئے تو مشتاقان شیدا را خم زلفت بقلب محبت میکشد باران  
و نیز میفرماید اگر از جانب معشوق نباشد کششے، کوشش عاشق بیچارہ بجائے نرسد الخ و در طرق دیگر  
طالب محمدی المشرب جذبہ بدایت بنا بر استعداد فطری خود دارد و دیگران لا غیر محمدی المشرب  
ندارند۔ و آنچه میفرماید نہ ہر کہ جذبا و بر سلوک مقدم است از محبوبین است یعنی در بین محبوب



و تقدم جذبہ عموم و خصوص مطلق است و محبوب اخص مطلق است و تقدم جذبہ اعم مطلق یعنی ہر محبوب جذبہ یدایت داشتہ می باشد و لازم نیست کہ ہر کہ جذبہ او مقدم است محبوب بودہ باشد، زیرا کہ محبوبیت مخصوص محمدی المشرع است و این شخصے محمدی المشرع نیست، اما بسبب متابعت سنت لایق جذبہ یدایت گردیدہ و باعتبار متابعت سنت محبوبیت عارضی پیدا کردہ است۔ و آنچه میفرمایید کہ اظہار محبوبیت ذاتی نیز باتباع سنت سنیہ مربوط است الخ یعنی میتواند شد کہ یک شخص در مبداء فیض بآنحضرت شرکت و مناسبت داشتہ باشد و محمدی المشرع بودہ باشد، اما شخص غافل و بدون کسب و ریاضت است اگر چہ محبوبیت ذاتی دارد مگر بسبب عدم متابعت سنت استعداد خود را ضائع نمودہ لایق جذبہ نیست۔

بیت ہر کراوی بہ بہبود نبود دیدن روی نبی سود نبود

و آنچه میفرمایید: شہسوار یکہ تاز میدان عیدیت سید اولین و آخرین است الخ یعنی کسی را کہ حق تعالی بمحض فضل خود بخواید کہ بدولت مقام عیدیت برساند اورا بکمال متابعت آنسرور سرفراز میفرماید، شاید کہ این فرمودہ شان کناہ از شخص خود حضرت امام بودہ باشد۔

و آنچه میفرمایید: درین مقام شر و نقص نیست بلکہ علم ذوقی بشارت و نقصان خود برائے عارف حاصل میشود الخ یعنی او درین وقت متخلق باخلاق اللہ است، صدور شر و نقص ازین طور عارف متصور نیست و دیدن سر و نقص بواسطہ آن است کہ درین وقت شہود عارف بقدریت مرتبہ وجوب و خیریت آن مرتبہ مقدسہ تعلق می گردد و مرتبہ ممکنات کہ مقابل آنست شر و ناقص معلوم می گردد۔

و آنچه میفرمایید کہ این دید در وقت نزول است الخ یعنی در وقت عروج ممکنات و شر و نقص آن ہیچ مشہود نیست۔

و آنچه میفرمایید: تا این قسم خود را بر زمین نرند، از دریافت کمال مولاے خود بے نصیب است الخ یعنی معلوم است کہ کسی کہ خود را عین مولاداند و صفات خود را صفات مولا انگارد از عظمت و کبریا عالم وجوب بے خبر است۔



# مکتوب دہم

حضرت امام درین مکتوب از حالت نزول بیان می کند و میفرماید میدانم که شایان دولت حضور نیستند لکن درین فرموده خود کمال لیاقت خود را در پرده الفاظ بیان میفرماید که نشانه تواضع داشته باشد یعنی شایان دولت حضور حق تعالی نبودم بنا بر آن نزول کردم و ایمان شهودی بایمان غیبی تبدیل شد۔  
تذکرہ: اولیائے کرام بدو نوع تقسیم میشود، مستهلکین و مرجوعین، مستهلکین آنان اندک هر دو نفس و روح شان تا وقت موت در عروج بوده و در شهود محبوب مستغرق گردیده باشند و ہمیشہ از ایمان شهودی ملتذ داند و مرجوعین آنان اندک بسبب کمال لیاقت و استعداد برای دعوت خلق نزول میفرمایند و خلق را بحق دعوت می نمایند این افراد کامل الاستعداد اند، بادشاهان و پادشاهان لایق را تربیه رعایا تعیین می نمایند اگر چه شرافت و قرب برای مستهلکین است، اما فصیلت و نیابت انبیاء عظام نصیب مرجوعین می باشد، عارف صاحب نزول بزبان تازی میفرماید۔ شعر

ارید وصالها و یرید هجری فاترک ما ارید لما یرید

لا فی فی الوصال عبید نفسی وفی الہجران مولی للموالی

ترجمہ: من ارادہ وصال محبوب دارم و او ارادہ ہجران من پس ترک میکنم ارادہ خود را برای ارادہ او۔  
زیرا کہ در وصال غلام نفس خود میخورم کہ نفس وصال میخواہد و در ہجران غلام با دار خود۔

حضرت امام در مکتوب میفرماید کہ ایمان شهودی نصیب اولیاء است و ایمان بالغیب نصیب انبیاء عظام، و میتواند شد کہ مراد از حضور حضور حضرت شیخ المشائخ بوده باشد یعنی لایق حضور شما نبودم۔ و آنچه میفرماید، تہایت بعد را قرب نامیدہ اند و غایت فراق را وصل گفته اند انہ یعنی بعد از عروج و کمال وصل چون عارف قدسیت واجب و عدم مناسبت

می بیند میدانند کہ در بین واجب و ممکن بسیار بون بعید است و میفہم کہ این خاست را بان قدسیت چه مناسبت و از ان سبب کہ هیچ مناسبت نیست، بنا بر آن سید الکونین دائم الفکر و



دائم الحزن بوده کہ فرمودہ اند متفرنگشتہ هیچ سی مثل ایذاے من یعنی استعداد آنحضرت بر کمال بوده  
و عشق شان افزون تر چون بآن قدسیت هیچ مناسبت نمی دیدند بآنان متفکر و دائم الحزن می بودند  
و آنچه میفرمایند کہ محبوبان را تحمل این بار دشوار است الخ یعنی مجاہد ہمیشہ باز رحمت ریاضت  
کشیده اند، اما محبوبان کہ بسیر محبوبانہ واصل اند، این دید عدم مناسبت کہ در حقیقت فراق است  
در حق شان دشوار و آنحضرت کہ راس و رئیس و سردار محبوبان و مرادان است دید این فراق و  
عدم مناسبت در حق شان دشوار تر است۔

## مکتوب یازدهم

حضرت امام میفرماید، مقامیکہ سابق خود را در آن دیدہ بود چون حسب الامر عالی باز  
ملاحظہ نمودم الخ یعنی مقامیکہ در مکتوب ہفتم ذکر شدہ و یا مقامیکہ شفاہا بحضور شیخ المشائخ عرض  
گردیدہ بود، چون در مرتبہ ثانی قرار ارشاد حضرت شیخ ملاحظہ گردید عبور خلفائے ثلاثہ یعنی حضرت صدیق اکبر  
و حضرت عمر فاروق و حضرت ذی النورین در آن مقام در نظر درآمد، اما چون استقرار در آنجا نداشتیم و یا حضرات  
خلفائے ثلاثہ در آنجا استقرار نداشتند در دفعہ اولی بنظر نہ درآمدند۔

تذکرہ: مقام دو نوع است، مقام استقرار عارف و مقام عبور او، مقام استقرار ہر  
شخص اسم مرئی و مبداء فیض اوست و مقام عبور مقام گذشت اوست یعنی ممکن است کہ یک ولی  
کم مرتبہ بمقام ولی بزرگ عبور کند۔ اما مقام استقرار او پایان تر از آن باشد۔ و میشود کہ اولیای کرام  
بمقام استقرار نبیلمے عظام عبور نمایند، اگرچہ مقام استقرار شان پایان تر از آن باشند حضرت  
امام میفرماید، راہ ہائے کہ موصول آن مقام اند، دو اند الخ یعنی یکے از راہ ہائے وصول آن مقام آنست  
کہ سالک عمل خود را ناقص و قاصر داند تا شکست و تواضع و فروتنی حاصل و سبب وصول او گردد و مع  
سرموے گرا اینجا خم شوی بشکن کلاہ آنجا

و راہ دوم صحبت شیخ مجذوب سلوک تمام کردہ است کہ سبب وصول آن مقام میگردد، ازین فرمودہ



معلوم شد کہ حضرت شیخ المشائخ محمدی المشرب و مجذوب سالک بوده است چنانچہ حضرت امام میفرماید کہ راه دوم توجہ حضرت ایشان است، و آنچه میفرماید کہ حضرت خواجہ نقشبند را در ہر مقلے با خود می یافتیم شاید مراد حضرت امام آن باشد کہ حضرت خواجہ امدادی کردند۔ و آنچه میفرماید تفاوت نیست الادریج و مقام و مرور و ثبات الخ۔ یعنی یک مقام معین کہ مقام استقرار یک عارف است عبور عارف دیگر از ان مقام میشود و استقرار آن عارف دیگر خواه ازین مقام بلند تر و یا پست تر بوده باشد زیرا کہ در وقت عروج عبور اولیائے کرام بمقامات استقرار انبیا عظام واقع می شود چنانچہ فقرائے مساکین بدر بار سلاطین صرف جہت باز دید و یا طلب حاجت حاضر میشوند لیکن مقام استقرارشان بدرجہا از ان پایان نر می باشد۔ و آنچه میفرماید خود را ہم بانعکاس آن مقام رنگین یافتیم الخ۔ درست است و ہیچ جای اشتباه نیست، اولیاء در وقت عروج انعکاس مقامات عالیہ میگردند و بزرگ کمالات آن مقام رنگین میشوند زیرا کہ انسان لائق ترین و جامع ترین مخلوقات خداوندی است فرق انسان و ملک آنست کہ شہود ملک بیرونی است و شہود انسان درونی یعنی انسان ہر مقلے را کہ مشاہدہ کند و یا بان مقام برسد تجلی و انعکاس و پرتو آن مقام جز لطائف بدن او میگردد چہ بقا عبارت از قبول و گرفتن ہمیں انعکاس است و شہود ملک فقط بیرونی است لیاقت قبول انعکاس را در وجود ملک یک تعبیر نکرده اند، و از درون تا بیرون فرق بسیار است۔ بیت

قدسیان را عشق ہست در نیست در در اجز آدمی در خورد نیست

و کریمہ و لقد کرمنابی ادم شاہد این معنی است۔ و آنچه میفرماید کہ حضرت خواجہ بزرگ در مقام صدیق اند الخ۔ یعنی بالاتر از مقام حضرت صدیق بنیابندہ موافقت نکردند آنکہ بالاتر از ان رفتہ نمی تواند الخ۔ و آنچه میفرماید کہ خود را لطیف و در رنگ قطعہ ابر پرانندہ دیدیم الخ شاید کنایہ از جامعیت استعداد عالمگیر حضرت امام بوده باشد۔ و آنچه میفرماید کہ ترک اشتغال باین عمل مرضی نیست الخ یعنی ترک اشتغال بار شاد مرضی فقیر نیست و یا مرضی او تعالی نیست اگر چہ عروجات در پیش دارم، زیرا کہ عالم بگرداب ضلالت غرق میشود مرضی بودن ارشاد مشروط



بآن است کہ از وساوس نفسانی خالی باشد۔

تذکرہ: خلیفہ دو قسم است، یکے خلیفہ مطلق است دیگرے خلیفہ مقید ارشاد، خلیفہ مطلق ہمیشہ مرضی او تعالیٰ است، زیرا کہ نفس آن عارف تزکیہ شدہ است و بعد از تزکیہ نفس وساوس نفسانی معدوم و تمام اعمال عارف مرضی او تعالیٰ میگردد، و خلیفہ مقید آنست کہ بعض لطائف و فناء و بقا یافتہ و مصفی شدہ باشد و نفس او تا ہنوز کمال تزکیہ نیافتہ باشد، بنا بر آن ارشاد این عارف مشروط است بنا بر دون حوادث و وساوس و لازم است کہ این چنین عارف در ہر امر استخارہ کند و معلوم نماید کہ دریں ارشاد مرضی حق تعالیٰ است یا نیست و چون این وقت و وقت ابتدا حضرت امام است بنا بر آن میفرماید کہ ارشاد کمینہ گاہی داخل رضا ہست و گاہی نیست الخ۔ و حضرت خواجہ علاء الدین عطار چونکہ کمال تزکیہ نفس مشرف شدہ اند بنا بر آن ارشادشان بدون ہمہ شرائط مرضی او تعالیٰ بودہ و خالی از ہوا و ہوس است۔ بلے شخصے کہ از خواہشات نفس بگذرد۔ نفس او مطمئن گردد و عمل او خالصا لوجہ اللہ باشد، معلوم است تمام اعمال او مرضی و مقبول است و آنچه میفرماید کہ کافر فرنگ را از خود بہتر میدانم الخ۔ اشکالے کہ ازین فرمودہ در توہم می آید بہ بیان یک مقدمہ حل خواہد شد، توہم اشکال این است کہ مسلمان چہ طور کافر فرنگ را از خود بہتر میداند، مقدمہ اینست کہ انسان مرکب از عالم خلق است و لطائف عالم امر جوہر نورانی بودہ و لطائف خلق ظلمانی است و نور نیست شان از پر تو لطائف عالم امر است و در وقتیکہ لطائف عالم امر عروج میکند و لطائف عالم خلق در نزول می ماند و نظر عارف تنہا بر عالم خلق خود را و ظلمانی خواہد دید، و در وجود کافر چون لطائف باہم ممزوج است نورانیت عالم امر در او مشاہدہ میشود لا جرم او را نورانی می بیند، این مسئلہ بیان دید عارف است و عقیدہ نیست۔

و آنچه میفرماید کہ جہت جذبہ تمام شدہ است الخ یعنی جذبہ نقشبندیہ کہ در بدایت و سیر فی الاشیا است تمام شدہ است و وصول بسیر فی اللہ میسر شدہ است الخ و شاید کہ مرکز



سیر فی اللہ مبداء فیض خود عارف بوده باشد و یا مرتبہ مقدسہ ذات او تعالی را مراد داشته باشد یعنی جذبہ اولی و جذبہ بدایت در سیر اول است و جذبہ ثانی یا نہایت در سیر دوم کہ سیر فی اللہ است دست میدہد و سیر فی اللہ مقام فنا است و جذبہ نہایت در بنیاد رکاز است تا بذات بلا کیف وصول بلا کیف میسر شود و آن وصول تا ہنوز در کجا است

تا یا رکرا خواہد و بیش بکہ باشد

و آنچه خواہد احرار نہایت این کار را فنا گفتہ اند ہمان فنا است کہ بعد از تجلی ذات متحقق شود و فناء الیادہ سالک ہم در آنجا دست میدہد و سالک خود را بے ارادہ می بیند و آنچه میفرماید کہ تطبیق فرمودہ شیخ ابوسعید ابوالخیر و حضرت محی الدین ابن العربی مشکل می نمود بعد از توجہ تام حضرت حق سبحانہ سر آنرا منکشف ساخت

تذکرہ : فنا بدو نوع است اول تنہا قاعین سالک، دوم قناعین و اثر او، فنا عین و اثر در وقت است کہ سالک از صفات گذشتہ بشیونات برسد درین وقت عین و اثر او فانی میگردد و اگر تنہا صفات رسیدہ باشد و بشیونات نرسیدہ باشد عین او فانی و اثر او فانی نشدہ یعنی چون سالک اثر یک صفت از صفات او تعالی می باشد زیرا انعکاسی کہ در عدم ذاتی او ہست البتہ اثر یک صفتی از صفات او تعالی می باشد پس در وقت کہ سالک از ممکنات گذشتہ بشہود صفات میرسد عین او فانی و اثر شہود او می برآید زیرا کہ خود او ہم از ممکنات است و شہود او درین وقت از ممکنات گذشتہ و بصفت و جوی رسیدہ است، پس عین او فانی گردیدہ، اما اثر او ہنوز باقی است زیرا کہ تجلی کہ در عدم سالک است اثر آن صفت است کہ شہود او گردیدہ۔ بتاثر آن ظہور و شہود آن صفت اثر آنرا ازین نمبر دہے اگر سالک بشیونات عروج می فرماید و صفات را نیز فراموش کند دلان وقت اثر او نیز فانی خواہد شد، زیرا کہ ذات سالک اثر آن صفت بودہ و چون صفت فانی شد و از شہود برآید اثر او نیز فانی میگردد، پوشیدہ نماند کہ فتا عبارت از فنا شہودی است و جودی زیرا کہ فنا و جودی در صفات او تعالی ممکن نیست۔



خلاصہ اینکه اگر سالک محمدی المشرّب است کہ عروج او بشیونات است ہر دوے عین و اثر اوفانی میگردد و اگر محمدی المشرّب نباشد بشیونات نمی رسد و شہود او در صفات است بتایران عین اوفانی و اثر اوفانی نمی شود، از بیان فوق معلوم گردید کہ بیان حضرت ابن العربی در وقت شہود صفات است و فرمودہ حضرت ابو سعید ابوالخیر در وقت شہود شیونات و ہر کدام شان از احوال خود خبر دارہ اند و حضرت امام کہ محمدی المشرّب تمام الاستعداد است و بشہود شیونات مشرف شدہ میفرماید کہ در خود نیز این معنی را یافتہم اگرچہ از توادر است یعنی تجلی ذاتی در حق منتہی دائمی است نہ برقی، حاصل اینکه فاعلین و اثر خاصہ محمدی المشرّب است، زیرا کہ عروج شان بشیونات است و غیر محمدی المشرّب از فناء عین بہرہ و راندن و از فناء اثر حصہ ندارد لیکن مرشد محمدی المشرّب از فناء اثر نیز برخوردار خواہند شد۔

پوشیدہ نماںد کہ اصطلاح صوفیہ دین جا غیر اصطلاح علمای طواہر است، زیرا کہ در نزد علمای نقلی اثر بعد از فنا عین ممکن نیست چہ اثر صفت عین است و بقا صفت بعد از فنا۔ موصوف از ناممکنات است، اما نزد صوفیہ قرار تفصیل سابق بقاے اثر بعد از فنا عین شہودی است و این اثر غیر آن اثر است کہ علمای آنرا بمعنی صفت تعبیر ینمایند۔ وللناس فیما یعشقون مذاہب۔ و آنچه میفرماید کہ مقام این معرفت نیز در نظر درآید فوق مقامی است کہ شیخ ابن العربی فرمودہ اند انچہ یعنی مقام این معرفت در عالم مثال مشاہدہ شد۔

چہ کہ در عالم مثال صور اجسام و ارواح و معانی و کمالات تماماً معاینہ و یکشوف میگردد و آن عالم بہر دار تمام عوالم است، و آنچه میفرماید کہ سخنان توحید و تنزلات را مطالعہ نمی توانم کرد انچہ

چون حضرت امام درین وقت از مراتب توحید و جود گذشتہ است و دانستہ اند کہ توحید معرفت ابتدائی است بتایران مطالعہ بیان آنرا مناسب وقت خود نمیدانند حاصل فرمودہ آیندہ حضرت امام اینکه شیخ علاءالدولہ علوم توحیدی را خوب نمی بیند من ہم با و متفقہم، این قدر فرق است کہ شیخ علاءالدولہ صاحب علوم توحیدی را ملامت میداند و فقیر او را بد نمی داند زیرا سالک را



در حصول آن حالت دخل نیست بلکه بدون اختیارشان برائے شان ظهور می کنند مگر گذشتن ازان لازم است۔ و آنچه میفرماید که هیچ چیز خود را جمع نمیتوانم ساخت الخ یعنی بعروجیات مشغولم و در وقت عروج التفات بمکانات نمی ماند ازان سبب میفرماید بعضی شدائد از مردم بفقیر گذشت هیچ غبار و کلفت بخاطر راه نیافت الخ بے در عروج عالم و حوادث آن از نظر عارف می خیزد بعد ازین حضرت امام احوال منتسبین خود را بحضور حضرت شیخ المشائخ عرض می نماید۔ و آنچه میفرماید که بعض یاران در مقام جذبہ شہود پیدا کرده اند و تا هنوز قدم در سلوک نہ نهاده اند الخ یعنی شہود جذبہ بدایت برائے شان حاصل شده است اگر چه درین جذبہ شہود اصل مراتب خوب نیست بلکه شہود مقامات عالیہ و شہود ظلال مراتب و خوب است۔ حضرت امام در مکتوبے میفرماید کہ مشہود جذبہ بدایت روح است کہ در بدن منقوخ و در آن ساری است الخ۔ و نیز میفرماید کہ سالکے گفته است سی سال روح را بخدائی فرستیدم الخ یعنی در جذبہ بدایت فرق عالم ارواح و عالم و خوب نمی شود چه عالم ارواح دارائے نوعی یحیی است بنابر آن سبب اشتباه سالک بعالم و خوب میگردد۔ و آنچه میفرماید کہ اجازه مولانا معہود الخ یعنی خلیفہ گردانیدن او از جملہ مرضیات است۔ اما اجازه تے کہ مناسب مقام جذبہ است نہ اجازت مطلقہ چون جذبہ بدایت نیز دارائے عروج و نزول است بنابر آن صاحب نزول جذبہ بدایت خلیفہ مفید شدہ میتواند و باو قہامیدہ شود کہ طالب تکمال جذبہ بدایت رسانیدہ و بعد رخصت کند کہ کمالات سلوک را از جای دیگر حاصل کند و در اصطلاح صوفیہ این چنین پیرو مشد را پیر تعلیم میگویند نہ پیر تربیہ۔

تذکرہ: ارواح قبل از آنکہ بایمان بیایند فوق از عرش بودند و در آنجا توحی جانب حق تعالی داشتند بعد از علاقہ و تعلق در بدن آن توجہ را فراموش کردند مگر بعضی ارواح کہ آنرا فراموش نکردند صاحبان این ارواح را سابقان می نامند و فراموش کنندگان را تاسیان مینامند بن توجہ روح قبل از قلے روح است و توجہ دیگر بطرف عالم و خوب بعد از فنا و بقا روح است این توجہ نسبت بتوجہ اول کامل تر و فاضل تر است و این خلیفہ مفید کہ در قبل ذکر گردید میتواند



کہ آن توجہ سابق طالب را یاد روح او بدیدہ از ان سبب اورا پیر تعلیم میگویند نہ پیر تربیہ،  
و پیر تربیہ آنست کہ در صحبت او توجہ جدیدی بروح بعد از فنا حاصل میشود و در حقیقت پیر ہمہ این  
است، ناگفتہ نماںد کہ استعداد نا بیان نسبت با استعداد سابقان لطیف تر است۔

## مکتوب دوازدم

حضرت امام میفرماید، علومیکہ بمقام فنا فی اللہ و بقا باللہ تعلق داشتند حق تعالی  
بعنایت خود منکشف ساخت و معلوم کرد کہ وجہ خاصی ہر شے چیست و سیر فی الشرح معنی است  
و تجلی ذاتی برقی چہ می باشد و محمدی المشرک کیست الخ یعنی معلوم کردند کہ فنا عبارت از بیان  
ماسوی است و بقا، تخلق با خلاق خداوندی است و رنگین شدن عارف است با انعکاس  
صفات او تعالی و وجہ خاص ہر کس تجلی آن صفت است کہ ظلال آن صفت بحقیقت عدمیت  
آن شخص رسیدہ باشد و بعد از وجود پیدا فیض او ہماں صفت می باشد و فیوضات عالم قدس  
بتوسط آن صفت یاومی رسد۔ و آنچه میفرماید در ہر مقالے لوازم و ضروریات آنرا می نمایند الخ  
یعنی ہر مقام را مفصل نشان می دہند۔ و نیز میفرمایند چیزے کہ اولیای خدا بیان فرمودہ اند  
کم چیزے ماندہ خواهد بود کہ آنرا نشان ندادہ باشند۔ و نیز میفرماید کہ قبول شد کسے کہ قبول شد  
بلا علت عقیدہ اہل بہت و جماعت را از روے کشف تثبیت میفرماید۔ و نیز میفرماید کہ فقیر  
چنانچہ ذوات اشیا را مخلوق او تعالی میداند قابلیت و استعداد آہن را نیز مخلوق او تعالی  
میداند الخ یعنی ہر چیز بر خداوند تعالی حاکمیت ندارد، و این قول شان تردید قول حکماء  
یونان است کہ میگویند استعداد حاکم است و مقتضی خود را می خواهد و بر خداوند لازم است کہ بصواب  
استعداد مقتضی استعداد او را بدید، و اہل سنت میگویند کہ نہ چنین است زیرا کہ بہت

اوقاتہ است در جہان بسیار

بے تمیز از حمت و عاقل خوار



# مکتوب سیزدہم

حضرت امام میفرماید آہ ہزار آہ از بے نہایتی این راہ انجہ حضرت امام درین کلمات  
طول این سیر را اظہار میکند و میفرماید کہ از درازی این سیر بمرتبہ یاس رسیدہ بودم امام رحمت  
خداوندی متکفل حال شدہ و بابتہار سائید و چند روز است کہ سیر در اشیاء واقع شدہ انجہ یعنی بسیر  
چہارم کہ سیر چہارم کہ سیر عن الشیء الاشیاء است رسیدہ و نزول کردہ ام و طالبان سلوک بسیار تذاند  
و در ارشادشان یک اندازہ شروع کردہ ام، اما ہنوز خود را قابل این مقام نمی بینم لیکن بواسطہ حیا و مروت  
ایشان را جواب نمیدم یعنی اگر ولایت صغری بابتہار رسیدہ مگر ولایت کبری در رسیدن بکمالات نبوت  
ہنوز در پیش است و در مسئلہ توحید وجود کہ در سابق متوقف بودم کہ توحید معرفت ابتدائی است  
و یا معرفت انتہائی حال از توقف بر آمدم و معلوم گشت کہ توحید معرفت ابتدائی است و مقولہ ہمہ ازوست  
از مقولہ ہمہ اوست چرب تر است و نیز میفرماید کہ افعال و صفات را ہم برنگ دیگر معلوم کردند انجہ  
تذکرہ: در معرفت توحید وجودی صفات بندہ را عین صفات او تعالیٰ میدانند و  
میگویند کہ عین صفات او تعالیٰ درین جا ظاہر شدہ است چنانچہ آب از باران است و از  
ناردان ظاہر گشتہ و بعد از طے کردن این مقام سالک صفات بندہ را پر تو صفات او تعالیٰ  
میدانند و میدانند کہ صفات از بندہ است مگر پر تو صفات او تعالیٰ است و چنانچہ بندہ مخلوق  
او تعالیٰ است صفات او نیز مخلوق او تعالیٰ است حضرت امام میفرماید کہ منتهی حقیقی علوم  
حقیقت را موافق ظاہر شریعت میدانند و میگویند کہ علماء از روی استدلال میدانند انجہ و این  
بزرگواران از روی کشف و آن اجمال است و این تفصیل ص

شنیدہ کے بود مانند دیدہ

و میفرماید یضیق صدری و لا ینطلق لسانی یعنی دل میخواہد کہ تمام مسائل را تفصیلاً نشان دہد کہ  
در استدلال اجمال است و کشف تفصیل، اما چون مسائل بسیار است بیان تمام مسائل دشوار۔



## مکتوب چہارم

حضرت امام میفرماید تجلیاتیکہ در ممکنات ظاہر شدہ بود، در عرضداشت سابق معرض داشته بود الخ یعنی در مکتوب اول عرض کردہ بودم بعد از ان مرتبہ وجوب کہ جامع صفات کلیہ است ظاہر شد۔

تذکرہ: سالک صفات ثمانیہ او تعالیٰ را بدو قسم می بیند گاہے بعنوان کلیت، یعنی صفات بدون تعلقات در نظر او مشہود میگردد، و گاہے صفات را متعلق بمعلوبات و مقدورات می بیند، و می بیند کہ علم او تعالیٰ بفلان معلوم تعلق گرفته و قدرت او بفلان مقدر متعلق است شہود اول را شہود صفات کلیہ می نامند و شہود ثانی را شہود صفات جزئیہ میدانند و مرتبہ دید کلیت از مرتبہ دید جزئییت بلند است، زیرا کہ صفات را در اینجا تعلق بعالم نیست و اینجا متعلق بعالم است و نسبت بدید اول کہ کلی بود جزئییت دارد۔ و آنچه میفرماید کہ بصورت مردویان ظاہر شدند الخ یعنی تجلیات عالم وجوب با انواع مختلف ظاہر می شود، مصور و غیر مصور، با کیف و بے کیف، حتی در تقاسیر مذکور است کہ حق تعالیٰ در روز قیامت بصورت ہر حرف قرآن تجلی خواہد کرد۔ و میفرماید کہ این ہر دو تجلی بعنوان حقانیت ظاہر شد، بخلاف تجلیات سابق کہ باین عنوان نبودند و شناختن اینکه این تجلی حقیقت دارد و یا بے حقیقت است بشہود اہل حال مربوط است یا مردم بے حال، در آن بارہ چہ خواہم گفت، و آرزوے موت بنا بر آن خواہد بود کہ عارفی کہ قدسیت عالم وجوب را مشاہدہ کند وصل آنرا خواہاں می شود، و چون وصل در نشاء دنیویہ ممکن نیست آرزوے موت می کند و شاید کہ دریائے محیط کنایہ از مراتب وجوب بودہ باشد و نارسیدن بآن عبارت از آن است کہ روح تا ہنوز از تعلقات بدن خلاصی نیافتہ تا بمراتب وجوب بتخت نماید۔

تذکرہ: صفات او تعالیٰ را بعنوان کلیت و بے تعلق دیدن یا بتعلقات مخصوصہ



متعلق یافتن، بیان دو حال مختلف است یعنی وقتی کہ سالک صفات او تعالیٰ را متعلق بخود، و یا عالم دیگری بیند، خود را نیز صاحب قدرت و علم و ارادہ خواہد دانست، زیرا کہ صفات او پر تو صفات او تعالیٰ است و اگر صفات او تعالیٰ را بے تعلق و بعنوان تجرید از خصوصیات مشاہدہ کند خود را نیز از صفات خالی و مجرد خواہد دانست، و این است معنائے دادن صفات باصل۔ و آنچه صاحبان تجلی صوری میگویند کہ با صفات را باصل دادہ ایم معنی ندارد، زیرا کہ وقت دادن صفات باصل وقت فنا است و صاحب تجلی صوری تا ہنوز فانی نگردیدہ است، تجلی صوری آنست کہ حق تعالیٰ بصورت خود سالک و یا بصورت چیز دیگرے از ممکنات تجلی فرماید۔ مولانا عبدالرحمن جامی می فرماید اگر خواہد در ہر صورت از صور عالم ظاہر گردد و اگر خواہد از ہمہ منزہ باشد، و آنچه میفرماید، فناء حقیقی این زبان متحقق گشت و اگر فرضاً سالک فکر کنم، ہرگز در علم نمی آید کہ یک ذرہ از عالم مخلوق است الخ یعنی در مقام عروج سالک از دید و شہود عالم میگذرد و صفات خود را و صفات غیر خود را بر یک ہنج و طرز می یابد، یعنی وقتی کہ تعلق صفات او تعالیٰ را از ممکنات متفک بیند خود را از صفات خود چنان خالی و بیگانہ خواہد دانست مثلاً کہ از صفات شخص دیگر خود را بیگانہ میدانند و خواہد گفت کہ این صفات ہم از من نیست و آن ہم از من نیست درین وقت سالک از شرک خفی خلاص خواہد گشت زیرا کہ خود را صاحب علم و قدرت و غیرہ دیدن یک نوع شرکت است بواجب تعالیٰ و خود را از صفات عاری دانستن و صفات خود را پر تو صفات او تعالیٰ دیدن دلیل بندگی است و اگر آن پر تو نباشد این جا صفات از کجای شود۔ بیت

نیاوردم از خانہ چیزے نخست تو داری ہمہ چیز من چیز تست

و آنچه میفرماید، بعد از آن تعین خود در نظر آید و وجہ خاص خود نیز الخ۔ یعنی تعین عبارت از وجود خاص یک شخص است و وجہ خاص عبارت از تجلیات اسم ربی آن شخص است کہ انعکاس تجلیات آن اسم بحقیقت عدمیہ آن شخص امتزاج یافتہ باشد بنا بر آن حضرت امام میفرماید کہ تعین در سنگ جامہ کہنہ دیدم کہ شخصے پوشیدہ باشد و آن شخص را وجہ خاص دانستم اما بعنوان حقانیت۔



متصور نہ گشت یعنی معلوم نشد کہ در حقیقت ہمیں طور بہت یا نیست و بعد ازاں بالائے آن شخص پوست رقیق در نظر آید و خود را عین آن پوست یافتہ و این جامہ تعین را از خود بیگانہ دیدیم، و نورے کہ در آن پوست بود نور نظر آید الخ۔ این فرمودہ شان بیان واقعہ ایست کہ صوفیہ کرام آنرا می بیند و تعمیر واقعہ را خودشان فرمودہ اند کہ این صورت واقعہ شہود عین ثابتہ است کہ بر رخ و جوب و امکان است یعنی آن شخص لابس۔ عبارت از تجلیات اسم مری است جامہ کہنہ عبارت از حقیقت عدمی آن شخص است و آن پوست رقیق کہ در میان آن جامہ و آن نور واقع شدہ مقام برزخیت وجود و عدم است کہ نور عبارت از عالم جوب و جامہ کہنہ عبارت از عدم است شہود این واقعات برائے سالک بسیار می شود کہ وقتی آنرا در آفاق می بیند و وقتی در انفس و عین ثابتہ عبارت از عبادات متقابلہ صفات او تعالیٰ است کہ صفات کاملہ در آن عبادات پر تواند راختہ و نزد محققین صوفیہ حقیقت ممکنات ہمیں عبادات متقابلہ انعکاس صفات کاملہ است یعنی حقیقت ممکنات مرکب از عدم و آن تجلیات است و امتزاج آن تجلیات بعدات متقابلہ در علم او تعالیٰ است۔ زیرا کہ عدم در خارج وجود ندارد، بعد ازاں صفت التخلیق آن عدم متمزج را وجود بخشیدہ است و باہیت ممکنات وجود خارجی پیدا کردہ است پس اعیان ثابتہ آن مرتبہ امتزاج عبادات است کہ تا ہنوز در خارج وجود نیافتہ است و صرف وجود علمی دارند، ازین جهت وجودیہ میگویند کہ الا عیان ما شمت رائحة الوجود یعنی اعیان و موجودات علمی بوی وجود خارجی را نہ شمیدہ و اینکہ اعیان وجود خارجی ندارند حال صوفیہ وجودیہ است۔ و نزد محققین صوفیہ ممکنات ظلال آن اعیان ثابتہ اند یعنی امتزاج عدم با انعکاس صفات کاملہ بتدریج در علم او تعالیٰ بودہ و بعد ازاں در خارج نیز موجود گردیدہ، و مرتبہ سابق امتزاج شان در علم او تعالیٰ ہمیشہ ثابت است و آن مرتبہ را باطن وجودی گویند، و رسیدن سالک بآن مرتبہ مخروج علمی کہ قبل از وجود خارجی است و وصول با عیان ثابتہ است۔ خلاصہ اینکہ مرتبہ اعیان ثابتہ مرتبہ امتزاج عدم و تجلیات است قبل از وجود خارجی شان و وجود خارجی ممکنات قبل آن وجود



علمی است یعنی وجود خارجی شان بر طبق وجود علمی است، اگر در وجود علمی برای یک عدم معین، تجلیات صنفہ العلم رسیده باشد بعد از وجود خارجی آن شخص محمدی المشرّب خواهد بود و اگر در آن مرتبہ انعکاس صنفہ القدرہ بیک عدم معین رسیده باشد بعد از وجود خارجی آن شخص عیسوی المشرّب خواهد بود، و علیٰ ہذا القیاس۔ و آنچه میفرماید کہ بے غنایات حق و خاصان حق، اگر ملک باشد سیاه ہستش ورق النخدرین جامع یک سوال است۔

سوال: وفتیکہ ملائکہ معصیت ندارند و نیز ترقیات مقامات برای شان نیست بغایت دوستان حق چه احتیاج دارند؟

جواب: ملائکہ اگرچہ عصیان ندارد مگر تقصیر و ارتکاب زلت ترک اولی از نزد شان ممکن است حکایت است کہ روزی خواجہ جهان خواجہ عبدالحق غجدوانی در مجلس خود تشریف داشتند کہ جوان خوبصورت بحضور شان مشرف شد و اظہار احتیاج خود نمود۔ حضرت خواجہ دستہای مبارک خود را برداشته عرض نیاز نمود۔ آن جوان بسیار مسرور گردیدہ و رخصت خواست۔ شخصے از حضور خواجہ پرسید حضرت شان فرمودند کہ بلکہ بود و در آسمان چہارم جائے داشت بسبب کلام تقصیر او و آسمان دنیا تنزل دادہ بودند خداوند تعالیٰ از کرم خود نیاز از این فقیر را قبول فرمودہ اورا واپس بجائے خود فرستادند۔ پس معلوم شد کہ ملک ہم بخاصان حق احتیاجی دارند۔

و آنچه میفرماید کہ خدام حاجی عبدالعزیز الخ این از ادبیات محاورہ آن وقت است و مراد خود حاجی عبدالعزیز است۔ و آنچه میفرماید بطریق رابطہ مشغول اند الخ رابطہ عبارت از شہود تمثال شیخ است و یا تصور او کہ برای طالب مستعد مشہودی شود و سبب ترقیات اومی گردد۔ خواجہ احرار فرمودہ ع "سایہ رہبر بہ است از ذکر حق" بلکہ رابطہ در حالت ابتدائی از ذکر ہم مفید تر است۔

زیرا کہ در آن وقت طالب بعالم وجوب ہیچ مناسبت ندارد کہ آنجا قدسیت محض است و در طالب بشریت محض و شیخ مناسبت فی الجملہ دارد، زیرا کہ او جامع قدسیت و بشریت است



در ظاہر او بشریت و در باطن او قدسیت است۔ مرید تیار بشریت باو مناسبت دارد و حکمت در عیبت انبیاء از بشر ہم مناسبت خواهد بود۔ عروۃ الوثقی حضرت خواجہ محمد معصومؒ در مکتوبات قدسی آیات خود میفرماید کہ استفادہ از قبور بزرگان قبل از فناء قلب متعسر است۔ شاید کہ این ہم از عدم مناسبت بوده باشد و چون مناسبت فی الجملہ بعد از فناء قلب حاصل میشود استفادہ از قبور ممکن میگردد و آنچه حضرت امام میفرماید کہ بعضی از آنها صفات را ہم باصل میدہند اما بیچ کس براہ توحید نمی رود، مراد ہماں یاران است انہ

تذکرہ: صفات باصل دادن دو معنی دارد، اول آنکہ صفات خود را عین صفات او تعالی بدانند، دوم آنکہ صفات خود را مخلوق او تعالی و انعکاس صفات او تعالی بدانند و مراد درین جاشق ثانی است، زیرا شق اول حال صوفیہ و جودیہ است و این طالب از ان جملہ نیست چہ حضرت امام میفرماید کہ بیچ کس براہ توحید نمی رود۔ و آنچه میفرماید ملا قاسم علی و ملا مودود محمد بنقطہ فوق از مقام جذبہ رسیدہ اند۔

تذکرہ: جذبہ ہدایت و جذبہ اولی و جذبہ بندی کہ خاصہ طریقہ علیہ نقشبندیہ است و طرق دیگر وجود ندارد و نیز این جذبہ داراے عروج و نزول است چنانچہ در سلوک عروج و نزول موجود است و دین جذبہ نیز وجود دارد۔ و آنچه میفرماید ملا عبد الہادی حضور و استغراق در جذبہ پیدا کردہ است و میگوید کہ مطلق منزہ را در اشیا بصفیت تنزیہ می بینیم انہ، یعنی ملا عبد الہادی مائل بتوحید وجود است۔ و آنچه میفرماید کہ حضرت پیر و شکیں انہ یعنی شیخ المشلخ در واقعہ بمن فرمودہ بودند کہ اگر معنی محبوبیت دارد نمی بود۔ یعنی اگر حضرت امام ربانی محبوب او تعالی نمی بود توقف بسیار در وصول او واقع می شد۔ و آنچه میفرماید محبوبیت او را نسبت بعنایت خود ہم بیان فرمودہ بودند انہ، یعنی حضرت خواجہ فرمودہ بودند کہ بنزد من ہم محبوب است و این از کمال حضرت خواجہ بود کہ استعداد بلند حضرت امام را شناختہ و محبوبیت او را دانستہ بودند۔



## مکتوب پانزدہم

حضرت امام میفرماید عرضداشت حاضر غائب، واجد فاقد، مقبل معرض الخ یعنی اولیاء اکرام وقتیکہ بمیدار فیض خود میرسد، دین وقت نفس شان نزول می کند و روح شان برائے طے نمودن کمالات عالیہ در عروج میباشد، عارف در آن وقت از حیث روح حاضر و واجد و مقبل مراتب وجوب است و از روئے نفس غائب و معرض و فاقد عالم وجوب است۔ زیرا کہ توجہ او طرف خلق است و آنہا را بطرف حق دعوت میکند و ایمان او از حیث نفس بالغیب و از حیث روح بالمشاہدہ است۔ و آنچه میفرماید، بدتہا اورا میجست خود را می یافت الخ یعنی در عروج کار با آنجا انجامید کہ اگر خود را میجست اورا می یافت۔ زیرا کہ در وقت عروج عالم امکان فراموش و عالم وجوب مشہود می گردد، و در وقت نزول ایمان شہودی با ایمان غیبی تبدیل میشود ازین جهت میفرماید کہ اکنون اورا گم کردہ ام و با وجود گم کردن جویای او نیستم الخ، یعنی عدم مطلب بواسطہ آنست کہ وصل حاصل شدہ و عارف با مورد دعوت خلق است۔ و آنچه میفرماید از روئے علم حاضر و واجد و مقبل، و از روئے ذوق غائب و فاقد و معرض الخ، یعنی اگر چہ در حال عالم وجوب مشاہدہ نیست و از روئے ذوق و حال غیبوت است، اما علم حضور سابق موجود است و شہود سابق مراتب وجوب را از روئے علم میدانم، اگر چہ ذوق و حال شہود گذشتہ است، و آنچه میفرماید ظاہر ہم بقا است و باطمینان، یعنی از حیث نفس با انعکاس صفات او تعالی رنگین گشتہ و نزول کردہ ام و از حیث روح فانی و از شہود ممکنات بخبر و برترم۔ و آنچه میفرماید فنا علمی است و بقا ذوقی است الخ یعنی از حیث نفس درین وقت فنا در علم من است و حال فنا گذشتہ است و بقا ذوقی است، زیرا کہ بقا عبارت از گرفتن انعکاس و متعلق شدن با خلاق اللہ است۔ و آنچه میفرماید، همچنانکہ مرا از قلب بمقلب قلب برده بودند اکنون باز از مقلب قلب در مقام قلب فرود آوردند الخ، مقلب قلب عبارت از حق تعالی و یا عبارت از اسم ربی عارف است



و مقام قلب عبارت از شہود عالم و مقام فرق بعد الجمع است۔

تذکرہ (۱) : مقام جمع نیز وجودیہ واجب و ممکن را ایک چیز دانستن است و مقام فرق تمیز واجب و ممکن است و نیز حضرت امام کما از محققین صوفیہ می باشد و حقائق اشیا را کما ینبعی میداند، مقام جمع عبارت از یک دیدن روح و نفس است و مقام فرق امتیاز روح و نفس است۔

تذکرہ (۲) : روح قبل از تعلق بدن فوق العرش و در عالم امر بوده، چون در آنجا بمثل ملائکہ بے ترقی بوده و در نہاد او استعداد عروج موجود بود، حکمت ازلی حق تعالی مقتضی آن شد کہ ترقیات او بظہور برسد و بمراتب قرب او تعالی مشرف شود و در عالم اسباب قرب مربوط بجاہد است، آنرا در وجود انسان بمعیت نفس کہ مقابل اوست جاے داد، و روح را بخالفت نفس امر کرد، بعد از استقرار در بدن روح عاصیاں و غافلان در نفس فانی گردیدہ و عالم قدس را فراموش کردند و روح صالحین و مقربین وطن اصلی خود را بیاد آورده و طرف آن رجوع نمودند حضرت شاہ شرف قلندر بر روح خطاب کردہ میفرماید۔ بیت

چند باشی از مقام خود جدا چند گردی در بدرای بے جا

این روح شریف در وقت عروج نفس را در انوار خود مستغرق ساختہ و بعالم وجوب با خود میردتا و قتیکہ نفس در انوار روح مستور است آنرا مقام جمع مینامند و بعد از رسیدن بمبداء فیض خود و قتیکہ نفس بعد از اطمینان خود نزول میکند و بدعوت خلق مشرف میشود، و از روح جدا میشود و نیست مقام فرق بعد الجمع۔ و آنچه میفرماید کہ مراجع ہر دو جهت روح و نفس ساختند در عین استفادہ مفید می باشم و در عین افادہ مستفید، یعنی عارف در میان یک وقت بروح خود از عالم وجوب استفادہ و بنفس خود بعالم افادہ می نماید۔ این حالت قبل از انجام کمالات عالیہ است و بعد فراغ از عروج مراتب وجوب روح نیز بمثل نفس نزول میکند و این در کمالات نبوت است و دعوت این مرتبہ اتم است و ارشاد او اکمل۔ عارف درین وقت بدون آنکہ توجہ بعالم وجوب داشته باشد مظهر کمالات وجوبی میگردد و بزرگ صفات او تعالی منبغ می شود



و حجاب ہائے کہ وقت عروج خرق شدہ بود دیگر عود نمی کند و کدورات بشری کہ مانع مظهریت بود مفقود  
میشود و عارف مرآت کمالات و جوی میگردد۔ عارف میفرماید: بیت

روز نگار از رخ خود پاک کن      بعد از آن نور را ادراک کن  
و نیز میفرماید: بیت

در پے این عیش و عشرت ساختن      صد هزاران جان بیاید باختن

و آنچه میفرماید: دست چپ عبارت از مقام قلب است الخ یعنی صاحبان دست چپ اصحاب شمال  
صاحبان حجب ظلمانی اند و اصحاب میمنه صاحبان حجب نورانی و سابقان آنانند کہ از حجب ظلمانی  
و نورانی گذاشته اند و بذات بلا کیف او تعالیٰ بوصول بلا کیف رسیده اند۔

تذکرہ: نزد صوفیہ کرام ارباب قلوب آنان اند کہ قلوب شان در تقلب احوال بوده و  
بقلب قلب و مبدار فیض خود نہ رسیده باشند یعنی مقام قلب قبل از عروج عبارت از تقلب  
احوال قلب است و مقام قلب بعد از نزول عبارت از مقام فرق بعد از جمع است و این مقام  
قلب غیر از آن مقام اول قلب است چہ درین وقت قلب بر رخ چپ و راست کہ انوار روح را  
بنفس میرساند و درین روح و نفس بر رخ است و این مقام قلب برائے آن سالک است کہ در سلوک  
عروج و نزول کرده باشد و مجذوبان سلوک ناکرده اگر چہ نزول کرہ باشند از ارباب قلوب اند و  
بقلب قلب ترسیده اند، و رسیدن شان بتوسط جذبہ اولی چندان اعتباری ندارد۔ و آنچه میفرماید  
تعلق مقام شخصی کنایہ از حصول شان خاص است اورا در آن مقام الخ یعنی معنی تعلق مقام  
بشخص نہ آنست کہ شخص دیگر بآن مقام ترسیده و یا از آن مقام بیالان رفتہ بلکه مراد آنست کہ تفصیلاً  
معارف آن مقام زیادہ تر از دیگران بآن شخص حاصل شدہ است و آنچه میفرماید عزیز متوقف  
از فوق فرود آندہ است در مقام جذبہ امار ویش بعالم نیست الخ۔

تذکرہ: در تعین آنکہ عزیز متوقف عبارت از کیست مخلصین حضرت امام دو طائفہ  
اند طائفہ میگویند کہ عزیز متوقف عبارت از کرام مخلص دیگرے است، و طائفہ میفرماید کہ



عزیز متوقف عبارت از حضرت خواجہ است۔ زیرا کہ حضرت او چوں بحضرت امام مکتوبے مینوشت خود را فقیر متوقف می نوشت۔ بنا بر آن حضرت امام موافقت مکتوب شان را کرده در جواب شان عزیز متوقف مینوشت و دلیل اینکه عزیز متوقف عبارت از حضرت خواجہ می باشد آنست کہ حضرت امام در آخر این مکتوب می نویسد امید است کہ در وقت مطالعہ این کلمات نامربوط دخول تمام در آن مقام میسر شود و معلوم است کہ مکتوب حضرت امام را حضرت خواجہ مطالعہ میفرماید اگر عزیز متوقف شخص دیگرے باشد مطالعہ حضرت خواجہ با وجه فائزہ می رساند و نیز در آخر مکتوب ہمقدم اشارہ بوجہ حضرت خواجہ معلوم میشود۔ حضرت شاہ فضل اللہ مجددی در عمدة المقامات میفرماید از مکتوبہای حضرت خواجہ کہ بحضرت امام نوشته اند استفادہ حضرت خواجہ از حضرت امام معلوم میشود و نیز از مکتوب شانزدہم معلوم میشود کہ حضرت خواجہ از حضرت امام استفادہ میکردند و آنچه حضرت امام از قبر مبارک حضرت خواجہ استفادہ کردہ اند منافی این تحقیق نیست۔ زیرا کہ عروجات آن موطن کہ برزخ آخرت است بلکہ عین آخرت است بسیار سریع و فوق العادہ می باشد بلکہ موطن آخرت قرب وقت شرف دیدار او تعالی است۔

و آنچه حضرت خواجہ در مدح حضرت امام نوشته اند کہ شیخ احمد آفتالے است کہ مثل ما ہزاران ستارہ در تور و مستور اند شاید این مدعا است، و آنچه میفرماید عزیز متوقف از فوق فرود آندہ است در مقام جذبہ الخ یعنی برای عزیز متوقف جذبہ خواجہ احرار رسیدہ است و توجہ فقیر نیز ممد آن جذبہ است و بمثل روح است در جہانخ

سوال: حضرت خواجہ منتہی بودہ و از جذبہ و سلوک فارغ گردیدہ نزول فرمودہ بودند مشغول دعوت و ارشاد بودند درین وقت بکذبہ و توجہ حضرت امام چہ حاجت داشتند؟

جواب: جذبہ خواجہ احرار غیر جذبہ نقشبندیہ و غیر جذبہ نہایت است بلکہ جذبہ ایست کہ حضرت خواجہ احرار از اجداد باری خود یعنی شیخ عمر باغستانی کہ فاروقی بودند یافتہ بودند و آن جذبہ ایست کہ سالک را بذات بلا کیف او تعالی میرساند و آنچه میفرماید کہ عروج قوافی الخ مراد توجہ



حضرت امام است کہ تا بوقت نوشتن مکتوب باقی بودہ عجائب کار و بار است حق تعالیٰ دوستانِ خود را  
عجب قدرت دادہ است از سر نہد بدلی توجہ میکند و اسرار آن توجہ را تفصیل میدہند، برائے ما  
بیچارہ گان تصدیق این معارف ہم نعمت عظمیٰ است۔ بیت

گر ندارم از شکر جز نام بہر ازاں بہتر کہ اندر کام نہر

و درین وقتیکہ حصول جذبہ خواجہ احرار بوقوع پیوستہ بود، بعضی طالبان در واقعہ دیدہ بودند کہ حضرت  
خواجہ، حضرت خواجہ احرار را خورده است یعنی کمالات حضرت خواجہ احرار را حاصل نمودہ است، و آنچه  
میفرمایند این جذبہ بمقام افادہ مناسبت ندارد۔ جذبہ دو قسم است، یک نوع آن منافی سلوک  
است و نوع دیگر آن موافق سلوک، درین جذبہ چون رو بوقوع است صاحبِ آن روئے بعالم کردہ  
نمی تواند و همچنان درین جذبہ احراری کہ وقت اضمحلال و استہلاک سالک است سلوک کردہ  
نمی شود اما صاحبِ معاملہ تا ہنوز علم کامل بشانِ آن مقام ندارد۔

## مکتوب شانزدہم

حضرت امام میفرماید در کشف ہر یک از مقدمہ مذکورہ مسودہ کردہ شد و بعضی متمات و کمالات  
آن علوم مسطورہ نیز منظور شدہ بود الخ

تبصرہ: حضرت امام مینویسد در کشف بعضی مقامات کہ حضرت خواجہ امر کردہ بودند توجہ  
کردہ شد و حل آن مقامات مکشوف گردیدہ است و در ثانی بحضور شما فرستادہ خواہد شد۔ و آنچه میفرماید  
از ان روز یکبار از امت برآیدہ ام بواسطہ میلِ بوقوع بمقام ارشاد چندان مناسبت ندارم الخ  
تبصرہ: حضرت خواجہ بکسرت امام اجازہ ارشاد دادہ بودند چون استعداد حضرت امام بلند بود  
و طبیعت مبارک شان میل عروج غالب بود، و بارشاد مردم چندان التفات نمیکرد، ازین سبب  
میفرماید کہ مردم در صحبت ہمچو بر شیر در نظرمی درآیدند الخ بل! در وقت عروج بمدارج قرب  
التفات بما سوی نمیکند۔ و آنچه میفرماید گلی بردن درین دہلیز نیست، بدان در گاہ والادست بردست الخ



یعنی اشارہ است بتوسط روحانیت مشائخ گذشتہ، یعنی مشائخ گذشتہ انداد ہا فرمودند و از جمیع مقامات اصل در رنگ مقامات ظل گذاریند و اصل عبارت از صفات او تعالی و ظل عبارت از ظلال صفات او تعالی می باشد و آنچه میفرماید قبل من قبل بلا علة الخ، یعنی توجہ مشائخ کرام گذشتہ نیز از عنایات او تعالی است کہ برے محبوبان بہانہ می سازند۔ ع

گر نیاید بخوشی موئے کشانش آرند

و آنچه میفرماید چندان وجہ ولایت و کمالات آنرا و نمودند کہ چہ در تحریر آورده شود الخ یعنی حق تعالی بعنایت بے غایت خویش ولایت صغری کہ ولایت اولیاء کرام است و ولایت کبری انبیاء عظام است و ولایت علیا کہ ولایت طار اعلی است و مقام شہادت و مقام صدیقیت را عنایت فرمودند و یا اینکه ولایات انبیاء اولو العزم را علیحدہ علیحدہ نشان داده و عنایت فرمود و ارشاد کردند کہ حقیقت محمدی و ولایت ابراہیمی و ولایت موسوی و ولایت عیسیٰ چہ چیز هستند و ولایت حضرت آدم و حضرت نوح کدام چیز بوده، و فرق کمالات آن ولایات را عنایت فرمودند و نشان دادند کہ ولایت ہر کدام این بزرگان بکدام لطیف و بکدام اسم او تعالی تعلق دارند و یا اینکه فرق کمالات نبوت و کمالات رسالت و کمالات اولو العزم را نشان داده عنایت فرمودند و تفصیل مشارب مبارک حضرت انبیاء عظام در سابق ذکر گردیدہ است، و آنچه میفرماید این وجہ مخصوص مرادان است و معلوم نیست کہ مریدان را در عمر حضرت نوح یسر شود الخ یعنی این عروجات مخصوص محبوبان و مرادان است مجہین و مریدین بآن مقامات رسیدہ نمیتواند و میفرماید عروج افراد تا بابت مقام اصل است الخ یعنی حصہ قطب فرد بہ نسبت قطب ارشاد در مقام اصل زیادہ تر است۔ و آنچه میفرماید وجہ توقف در مراتب تکمیل و ارشاد اینست کہ تا ہنوز بعضی متمات و کمالات آن مقام حاصل نشدہ چون استعداد حضرت امام بلند بودہ و کمالات عالیہ یعنی کمالات نبوت و کمالات رسالت و کمالات اولو العزم تا حال طے نہ گردیدہ، بنا بر آن بارشاد و تکمیل دیگران چندان التفات نیست۔

سوال: کمالات نبوت و رسالت و اولو العزم در حق ولی چہ معنی دارد؟



جواب: کمالات نبوت و رسالت تبعیت انبیاء عظام با ولیائے کرام حاصل میشود بلکه نتیجہ متابعت ایشان است، اما منصب نبوت و رسالت امر بزرگ است حصول آن در حق اولیا امکان وقوعی ندارد، امکان وقوعی دیگر است و امکان عقلی دیگر، آنچه میفرماید مردم در تخیلات خود چیزهای پزندانہ یعنی اشخاصیکہ بحضور شمار ساینده اند کہ شیخ احمد اطاعت امر شمارا ناکرده ارشاد نمیکند، سبب آن مشغولیت فقیر است بعروجات و چیز دیگرے نیست چنانچہ آنها فهم نموده اند۔ بیت

در نیاید حال پختہ، سیح خام پس سخن کوتاه باید و السلام

و آنچه میفرماید عدم نورانیت بواسطہ ظهور نور ظلمت غیب است الخ، یعنی آنچه بحضور شماعض شد بود کہ در آن مقام عدم نورانیت است سبب آن ظهور نور و ظلمت غیب بوده، زیرا کہ ظلمت مناسب غیب است۔ و آنچه میفرماید و فرق درین موطن عبارت از جدا شدن نفس است از روح و روح از نفس الخ و بعد از آن کہ نفس در نور روح داخل بود و آن عبارت از مقام جمع بود۔ در سابق معلوم شدہ است کہ روح قبل از دخول در بدن فوق عرش بود و بعد داخل بدن گردیده و در نفس فانی شد بحدیکہ از خود تعبیر بنفس امارہ کرد تا آنکہ اللہ تعالیٰ اورا بعروجات مشرف ساخت و نفس را با خود عروج داد، چوں در آن وقت نفس در انوار روح مستور است و معلوم نمی گردد، بنا بر آن آنرا مقام جمع می نامند و در مقام حق الیقین کہ نفس بعد از اطمینان از انوار روح خارج گردیده و برای دعوت و ارشاد خلق نزول میفرماید و روح برای طے کردن کمالات عالیہ در عروج میماند این مقام را فرق بعد الجمع می نامند یعنی مقام جمع مقام اتحاد روح و نفس است و مقام فرق مقام جدا شدن روح و نفس است۔ اما وجودیہ گفتہ اند کہ مقام جمع عبارت از جمع واجب ممکن است یعنی یک دیدن واجب و ممکن و فرق عبارت از جدا دیدن ممکن است از واجب، زیرا کہ واجب با ممکن جمع نمیشود و نہ یک جادیدہ می شود و یک دیدن آن اندکراست و علوم سکر یہ حقیقت ندارند۔





## مکتوب ہفتم

حضرت امام مہفر باید عزیزی کی چند گاہ متوقف بودند روز تحریر چنان ظاہر شد کہ از ان مقام عروج نموده و پایان فرود آندہ اند، اگر صاحب معاملہ بعد از انکشاف حال خود چیزے نویسید بصواب نزدیک تر است۔ و نیز مہفر باید حدوث این قضیہ نزول پندہ و پندہ و حقیر بواسطہ تناول جلاب ضعیف طاری شدہ بود، بانجام کار این نزول پندہ ختم انشاء اللہ تعالیٰ ظاہر شدہ خواہد شد انہ ازین فرمودہ شان دو چیز معلوم می شود اول اینکه از سیاق و سباق مکتوب حضرت امام معلوم میشود کہ عزیزی متوقف شیخ المشلح است دوم اینکه در نزول ہم توجہ مرشد در کار است چنانچہ در عروج ضرورت دارد۔

## مکتوب ہشتم

حضرت امام مہفر باید عرضداشت کمترین بندگان پر تقصیر آنکہ تا زمانے کہ از قسم احوال و موارد رومیداد بعضی آن گستاخی می نمود، چون حق سبحانہ و تعالیٰ ببرکت توجہات عالیہ از رقیت احوال محرم ساخت و از تلویں تمکین مشرف فرمود حاصل کار خبر حیرت و پریشانی بدست نیامد لاجرم در عرضداشت توقف واقع شد۔

تبصرہ: بفکر ناقص این کمینہ مکتوب ہشتم قبل از مکتوب شانزدہم و ہفتم تحریر شد باشد چنانچہ بندہ مکتوب چہارم را مکتوب دوم میداند زیرا کہ حضرت امام در مکتوب چہارم می نویسید چنانچہ در مکتوب سابق عرض شدہ بود و آن مضمون چوں در مکتوب اول است و حضرت امام آن را مکتوب سابق میداند بتبار از عبارت حضرت امام آنست کہ مکتوب چہارم را متصل و بعد از مکتوب اول تحریر فرمودہ اند پس شاید کہ حضرت مولانا یار محمد جدید کہ جامع دفتر اول مکتوبات قد آیات است بترتیب صدور مکاتیب ملتفت نشدہ باشند۔ دوم اینکه حضرت امام مینوسد کہ بعد از تمکین در عرضداشت با توقف واقع شد یعنی تا بوقتیکہ مقام تلویں بود و احوال متفاوتہ مشاہدہ میشد بعضی آن



گستاخی بیشتر حال کہ تمکین مشرف ساختہ اند و واردات و حالات مختلفہ وجود ندارد چہ چیز را عرض نمایم الہ  
 تن کرہ: تلوین در اصطلاح صوفیہ کرام عبارت از واردات و تجلیات مختلف است کہ  
 قبل از وصول لطیفہ بمبداء فیض خود رو میدہد و تمکین عبارت از وصول لطیفہ است بمبداء فیض خود و  
 در آنجا تمکین است و حالات مختلفہ وجود ندارد از ان سبب تمکین را مقام و تلوین را حال میدانند  
 پوشیدہ نمازد کہ تمکین بدو قسم است اول تلوین و تمکین لطیفہ، دوم تلوین و تمکین عارف۔ تلوین  
 لطیفہ آنست کہ لطیفہ مورد حالات مختلفہ بودہ و بمبداء فیض خود ز رسیدہ باشد و تمکین لطیفہ عبارت از  
 وصول لطیفہ است بمبداء فیض و شہود الکی آن مبداء و تلوین عارف آنست کہ بعضی لطائف او  
 واصل شدہ باشد و بعض دیگران لطائف تا ہنوز نرسیدہ باشد، این عارف صاحب تلوین است  
 و تمکین عارف عبارت از وصول تمام لطائف اوست بمبداء فیوض خود و این مقام عزیز الوجود است  
 با کابر اکابر اولیاء میسر خواہد شد، چنانچہ حضرت امام در بعض مکاتیب خود میفرماید: حاصل کار جز  
 حیرت و پریشانی بدست نیامد الخ یعنی در انتہائے مقامات چون سالک از ادراک مرتبہ ذات مقدس او  
 تعالی عاجز است و نیز بہ مناسبتی عالم امکان را بمقابل عالم وجوب می بیند پریشانی و حیرت برائے  
 شان دست میدہد حیرت بسبب عدم ادراک و پریشانی از بسا رے بعد این دو حقیقت یعنی حقیقت  
 واجب و ممکن، این حیرت و پریشانی در وقت مشاہدہ عظمت و جلال و کبریائی عالم وجوب دست  
 خواہد داد۔ و آنچه میفرماید دل را برودت بہنجی مستولی شدہ است کہ هیچ امر سرگرمی ندارد و در رنگ  
 بیکاران بکاری نمیتوانم پرداخت الخ بے بعد از اتمام کار وقت بیکاری است زیرا کاری نمازدہ است  
 و آنچه میفرماید در حالیکہ بحق الیقین مشرف ساختہ اند جز از یاد جہل و حیرت نیست یعنی با آنکہ عارف  
 بکمال علم و معرفت متخلی است لیکن باز ہم در ادراک مرتبہ مقدسات او تعالی عاجز و حیران است۔  
 عجب اینست کہ من واصل و سرگردانم

حضرت سعدی میفرماید بیت

اے بزر از خیال و قیاس گمان دوم  
 و ز ہر چہ گفتہ اند شنیدیم و خواندہ ایم



چوں مرتبہ ذات او تعالیٰ از ادراک خیال بلندتر است، ازان سبب میفرماید کہ بیت  
دقتر تمام گشت و بہ پایاں رسید عمر ما، همچنان در اول وصف تو مانده ایم  
حضرت مولانا، روم در مرض موت خود منع عافاک اللہ فرمودند یعنی مرا نگویید کہ خدا ترا عاقبت دہ  
زیرا کہ در دنیا اسیر قید خیال، و از ادراک و وصال آن مرتبہ مقدسہ عاجز و بعد از موت امیدار  
وصال، ازان سبب میفرماید کہ بیت

کے شوم عریان زن و از خیال تا خرامم در نہایت الوصال  
تذکرہ: عرفائے کرام بدو نوع اندوخت کہ درجات از مرتبہ خیال میگذرند و نوع دیگر  
درجات این جہان از مرتبہ خیال میگذرند و آنچه در ادراک خیال نمی گنجد در ادراک شان می گنجد چنانچہ  
حضرت امام در دقتر ثالث مکتوبات قدسی آیات تصریح فرمودہ کہ در وقتیکہ عارف بمقام بچونی برسد  
و بچون گردد، میتواند کہ بچون حقیقی را ادراک نماید۔

سوال: سالک چہ طور بچون خواہد شد؟

جواب: بچون حقیقی دیگر است و بچون فی الجملہ دیگر و از بچون تابیہ بچون فسق  
بسیار است و نیز حضرت امام میفرماید: تفکرات او تعالیٰ کہ در حدیث شریف منع آن وارد گردیدہ  
تفکر بچونی و چندی است و تفکر بچونی ممنوع نیست زیرا کہ عارف کہ بچون فی الجملہ است  
ادراک بچون حقیقی میتواند کرد۔

تذکرہ ثانی: ظلال صفات او تعالیٰ در خیال نمی گنجد

تبصرہ: در خیال آن چیز می گنجد کہ در دنیا نمونہ داشتہ باشد نمونہ صفات او تعالیٰ درین  
جہان موجود است چہ علم و قدرت بتدہ نمونہ علم و قدرت او تعالیٰ است، تنہا ذات او تعالیٰ است  
کہ در دنیا نمونہ مثل او موجود نیست لیس کمثلہ شیء پس ذات او تعالیٰ در ادراک خیال نمی گنجد  
اما عرفائے کرام دو نوع میباشند بعضی شان در دنیا از مرتبہ خیال میگذرند و ادراک شان مربوط بہ خیال  
نمی باشد و آنہا بہ ادراک بلا کیف مشرف شدہ میتوانند و بعضی بزرگان آنانند کہ درجات دنیا از مرتبہ



خیال بالا تر ترقی نہیں کنند و ادراک مرتبہ مقدسہ و تعالیٰ در حق آنها وجود ندارد و علمائے معقول کہ لا یتصور  
ولا یدرکہ گفتہ اند انہا نیز مراد و خیال اند و نہ ادراک بلا کیف ذات بے کیف و تعالیٰ برائے بندگان  
اولیائے کرام ہست و آنچه میفرماید فوق مقام ولایت مقام شہادت است و فوق مقام شہادت مقام  
صدقیت است الخ یعنی در مقام ولایت معارف سکر یہ چنانچہ وحدت الوجود شہود وحدت در کثرت  
و غیرہ رومی دہر و در مقام شہادت معارف سکر یہ کمتر است اگرچہ مقام شہادت از معارف سکر یہ بالکل خالی  
ہم نیست اما در مقام صدقیت سکر وجود ندارد، معارف صدیق مثل معارف پیغمبر است و فرق در بین این  
دو معارف آنست کہ معارف پیغمبر قطعی است و معارف صدیق ظنی و آنچه میفرماید کہ فوق مقام صدقیت  
مقام نبوت است الخ یعنی در بین مقام نبوت و صدقیت دیگر مقامی نیست و آنچه بعضی اکابر فرمودہ اند  
کہ در میان صدقیت و نبوت مقام قرب واسطہ است این فرمودہ اولیائے کرام محل تامل است یعنی  
قرب در بین نبوت و صدقیت واسطہ نیست و قرب مقام علیحدہ ہم نیست بلکہ جز اخیر صدقیت است  
زیر مقام آنست کہ عروج و نزول داشتہ باشد و قرب عروج و نزول ندارد و آنچه میفرماید زیادتی وجود  
حق تعالیٰ بر ذات و تعالیٰ در بین مقام ظاہری شود الخ، این کشف حضرت امام مطابق عقیدہ اہل سنت و  
جماعت است۔ زیرا کہ بنزد آنها وجود زیاد است، و آنچه میفرماید ہماں علوم اجمالی را تفصیلی ساختہ و از  
نظریت برداشت آورده اند الخ یعنی فرمودہ علماء شرعیات اجمال است و کشف فقیر تفصیل آنست، علماء  
میفرمایند کہ ثواب و عذاب قبر حق است و صاحب کشف تفصیل آنرا می بیند پس معارف مقام  
صدقیت تصدیق و تفصیل معارف شرعی میباشد۔ و آنچه میفرماید بر سر مسئلہ قضاء و قدر نیز اطلاع دادند الخ  
یعنی سرقضا و قدر برائے فقیر کشفی گردیدہ و معلوم شدہ است کہ قضا و قدر سبب ایجاب واجب تعالیٰ و  
سبب مجبوری بندگان نیست تفصیل مقام این است کہ بعضی ہاگمان می برند کہ قضا و قدر بتدریج مجبور  
خواہد ساخت زیرا کہ در قضا و قدر تثبیت شدہ است کہ فلان شخص در فلان وقت نماز میخواند و یا در  
فلان وقت زردی میکند چون نوشتہ قضا و قدر لا محالہ بوقوع می رسد پس باید کہ آن شخص در ادائے  
نماز صاحب ثواب و در زردی مستحق عذاب نگردد، بنا بر آن حضرت امام میفرماید کہ سرقضا و قدر مکشوف گردید



که قضا و قدر موجب مجبوریست بندگان نیست البتہ یعنی در قضا و قدر چنان تثبیت شدہ است کہ فلان شخص در فلان وقت با اختیار خود نماز خواهد خواند و یا در فلان وقت با اختیار خود دزدی خواهد کرد، خلاصہ اینکہ در علم خداوندی دیدن نماز آن شخص و یا دیدن دزدی آن شخص قبل از تحریر قضا و قدر است حق تعالی بعلم ازلی خود نماز اختیاری آن شخص را و یا دزدی اختیاری آن شخص را دیدہ و بعد از آن در قضا و قدر تثبیت کردہ است پس قضا و قدر مثل بیان تاریخ گذشتگان است چنانچہ در توارخ مسطور است کہ سلطان محمود غزنوی چنان و چنین کرد و صلاح الدین ایوبی جہاد صلیب چنان کرد چنانچہ این نوشتہ توارخ آن دو بزرگ را بجا دو غیرہ مجبور ساختہ نمی تواند قضا و قدر نیز کہے را مجبور نمی گرداند۔

مثال دیگر شخصی کہ کشف داشتہ باشد و افعال آئندہ یک شخص را در کشف بہ بیند و کشف خود را در قید تحریر بیاورد کہ فلان شخص دو سال بعد در فلان وقت نماز خواهد خواند این کشف اگرچہ از ادلہ نماز آن شخص پیشتر است، اما آن شخص را بخواندن نماز مجبور نمیکرد اند و آنچه در سابق فرمودند کہ حضرت خواجہ بزرگ فرمودہ اند مقصود سلوک آنست کہ معرفت اجمالی تفصیلی شود استدلالی کشفی گردد یعنی مصداقات تمام مسائل شرعیہ کشف و مصداق تمام اوامر شرعیہ مشاہدہ شود۔

سوال: بعضے عرفا کشف دارند و بعضے کشف ندارند چہ لازم نیست کہ ہر کسی کہ بمقام قرب مشرف شود کشف داشتہ باشد بلکہ قرب بعضے اشخاص بے کشف نسبت صاحبان کشف زیادہ تر میباشد۔  
جواب: این فرمودہ خواجہ بزرگ در حق صاحبان کشف است و نیز عارف بے کشف نہ چنان است کہ از علمائے طوہر فرق ندارد بلکہ مصداق مسائل شرعیہ برائے او بدیہی و وجدانی گردیدہ و از تعبیر آن عاجز است این بحث را بہ مثالی واضح گردانیم: دو نفر خواب می بیند یک نفرشان آن دید خود را فراموش کردہ و بہ تعبیر آن ہیچ قادر نیست و شخص دیگر خواب خود را تفصیل میدہد این ہر دو شخص در دیدن خواب فرق ندارند و فرق صرف در تعبیر است و یا اینکه دو شخص را آتش و یا آفتاب گرم ساختہ است ہر دوے شان حرارت را حس میکنند مگر آن یکے از آنہا میداند کہ این حرارت از آفتاب است کہ ما را گرم ساختہ است و دیگر ازین تعبیر عاجز است این ہر دو شخص در ذوق حرارت فرق ندارند و صرف در تعبیر فرق دارند و آنچه



تصل آن فرموده اند کہ عجب است کہ بعضی اہل اندیشہ حصول مقام صدیقیت قائل اند و مکشوفات شان موافق مقام صدیقیت نیست این موضوع را حضرت امام در مکتوب دیگر تحلیل میفرمایند کہ ہر مقام را ظلی است و اصلی کہانیکہ بہ خلل آن مقام میرسد گمان می کنند کہ اصل آن مقام رسیدہ اند بنا بران علوم شان مناسب آن مقام نمی باشد و فرق میان ظل و اصل بسیار دقیق است، تیرا کہ تا بہ اصل نرسد بہ ظلیت خلل نمی خورد و آنرا اصل می انگارند و آنچه میفرمایند کہ اسرار قضا و قدر از ظاہر شریعت بیچ مخالفت ندارد الخ عجب است کہ شارع مقدس این اسرار را پوشیدہ داشتہ اند۔

جواب: این اشکال را حضرت امام بہ این عبارت دادہ اند۔ لَا يُسْتَلُ عَمَّا يَفْعَلُ  
و آنچه میفرمایند کہ علوم و معارف در رنگ اینرہ بیان میریزند و قوت مدرکہ از تحمل آن عاجز است بلکہ  
تو قدر کہ صرف تعبیر است لَا يَحْمِلُ عَطَايَا الْمَلِكِ إِلَّا مَطَايَا بِرِئَاسَتِهِ نمی تواند بخش ہاے پادشاہ  
را بگرشتران دے، مشران پادشاہ درین جا وجود مومنین است و آنچه میفرمایند بعضی علوم را بہ عرض میرساند  
حق تعالی فرمودہ: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ

تبصرہ: حضرت امام تشریح این آیہ کریمہ را مطابق مکشوف خود تعبیر و نیز مکشوف توحید  
وجودیہ را درین موضوع بیان میفرمایند یعنی بیان میکنند کہ وجودیہ این آیہ کریمہ را بیان تنزیہ و تشبیہ  
میدانند زیرا کہ مسلک آنها است کہ حق تعالی را جامع تنزیہ و تشبیہ میدانند و میگویند کہ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ  
بیان مرتبہ تنزیہ است وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ بیان مرتبہ تشبیہ چہ نزد آنها مراتب و جوبش مرتبہ  
است، اول مرتبہ تنزیہ و ذات بکت او تعالی کہ آنرا مرتبہ لا تعین و احدیت مجرہ می نامند، دوم مرتبہ  
علم اجمالی، سوم مرتبہ علم تفصیلی، مرتبہ دوم را وحدت و مرتبہ سوم واحدیت می نامند، مرتبہ چہارم  
عالم ارواح، مرتبہ پنجم عالم مثال، مرتبہ ششم عالم اجساد غیر از مرتبہ لا تعین و مراتب پنجگانہ دیگر  
لا تنزلات خمسہ و نیز حضرات خمسہ می نامند و ہمہ را مراتب و جوب می انگارند حضرات مولانا عبد الرحمن  
جامی چون از اہل توحید است و ہمہ مراتب را وجوب می دانند احکام ہر مرتبہ را جداگانہ می دانند۔  
بتاب آن میفرمایند ع  
گرفرق مراتب نکنی زندیقی



یعنی این همه مراتب و حجب است مگر احکام ہر مرتبہ جداست، مناسب مرتبہ لا تعین احکام و لوازم جدا گانہ است و مرتبہ تعین اول خواص جدا گانہ و مرتبہ تعین ثانی احکام علیحدہ دارد و علی ہذا القیاس پس صوفیہ وجودیہ و ہوا السميع البصير را مرتبہ تشبیہ عالم و حجب میدانند و میگویند کہ این سميع و بصير باہماں سميع و بصير و تعالیٰ است کہ درین جا ظہور کرده است چنانچہ آب باران در تازہ و ان ظاہر میشود آب از تازہ دان نیست صرف در تازہ ظاہر شدہ است، همچنان سميع و بصير با سميع و بصير و تعالیٰ است و در ممکنات ظہور نمودہ این بود شہود وجودیہ حضرت امام این را تر دید و میفرماید کہ این علوم مناسب مقام ولایت است و علوم مقام شہادت را کہ مکشوف حضرت امام است و موافق شریعت غراست شرح میدہد کہ قضیہ و ہوا السميع البصير متمم و مکمل تنزیہ است و اوجانہ کہ بچون و بے چگون است از مرتبہ تشبیہ منزہ و مبرا است، تفصیل مقام قرار ذیل است معنی و ہوا السميع البصير آنست کہ خاص حق تعالیٰ سميع و بصير است و بندہ سميع و بصير شدہ نمیتواند زیرا سميع و بصير ذاتی است کہ سميع و بصير او سبب سماع و رویت شدہ بتواند سميع و بصير مادر سماع و رویت کافی نیست بلکہ حق تعالیٰ از روی عادتی کہ دارد سميع و بصير مادر سماع و ابصار مسموعات و مبصرات تا اثری میدہد کہ سبب سماع و ابصار شدہ بتواند و اگر آن تاثير را نہ بخشند سميع و بصير ما سماع و ابصار ندارد و این علم مناسب مقام شہادت است، زیرا مقام شہادت بتابراں گوید کہ عارف صفات ممکنات را مرده و میت و شہید میدانند یعنی خود این صفات جماد محض اند، اگر حق تعالیٰ اینہارا تاثير نہ بدہد خودشان جماد محض اند و در سماع و رویت هیچ تاثير ندارند و صوفیہ وجودیہ کہ حصر و اختصاص و ہوا السميع البصير را دلیل آن ساختہ اند کہ این سميع و بصير با عین سميع و بصير و تعالیٰ است حقیقت ندارد و از سکر است و آنکہ میفرمایند لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِثْلًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي یعنی صفات حق تعالیٰ بسیار و از حصر بیرون است بتابراں صفت سميع و بصير را یک اندازہ تشریح و تمامی صفات را تشریح نکردند۔



## مکتوب نوزدہم

از مکتوب شریف در سفارش بعضے حاجتمندان تحریر شدہ است و عرض میکند وظیفہ کہ حضرت شیخ فرید بخاری برائے صوفیان دہلی و سرحد مقرر فرمودہ اند شیندرہ شد کہ آنرا بہ حضور شما فرستادہ است اگر آن سخن صدق داشتہ باشد وظیفہ این دو نفر را بآدم شان کہ بحضور شما رسیدہ است خواہند داد۔

## مکتوب بیستم

حضرت امام بحضور حضرت شیخ المشائخ معروض میدارد کہ چند مراتب در بارہ وظائف این چند نفر بحضور شما تکلیف دادہ شدہ است اگر مبلغ وظیفہ آنها را بدہلی آوردہ باشند مولانا علی را حکم خواہند فرمود کہ تسلی آنها را نماید و اگر نیاوردہ باشند مشار الیہم حیات و درہ تجاہت التماس تصحیح اسناد حیات خود می نماید چون حاجت روائی ارباب حوائج و رفع تکلیف آنها سبب جبر عظیم است بنا بر آن حضرت خواجہ و حضرت امام بسا کین و غربا معاونت سفارشی میکند۔

در حدیث شریف است کسی کہ از کسی یک تکلیف دنیوی رفع کند حق تعالی تکالیف آخرت را از او رفع میکند و تیر در حدیث شریف است کسی کہ برای حاجت روائی کسی سفر کند حق تعالی بین او و بین دوزخ خندق خلق میکند کہ پنجصد سالہ راہ باشد یعنی پنجصد سالہ راہ از دوزخ دور می شود و اگر اجل او رسیدہ بود و در آن سفر فوت کرد شہید است بلی خیر الناس من ینفع الناس۔

## مکتوب بیست و یکم

حضرت امام میفرماید اَعْلَمُوا الْخَوَانِي اِنَّهُ يَعْنِي مَوْتَ قَبْلِ الْمَوْتِ کہ اہل اللہ آنرا فنا می نامند تا وقتیکہ متحقق نشود وصول بجناب قدس نمی شود بلکہ نجات از عبادت معبودات باطلہ آفاقی و معبودات انفسی نمی شود پس حقیقت اسلام و کمال ایمان بدون پناہ حاصل نمی شود تا وقتیکہ فنا



دست نہ دہو نیان عالم نشود از عبادت خدایان آفاقی و انفسی نجات متعذر است خدایان آفاقی چون لات و عزری وغیرہ، و خدایان ہوائی و انفسی خواہشات نفس است پس تا وقتیکہ فناء دست نہ دہد از عبادت این معبودات باطلہ نجات حاصل نمی شود و حقیقت اسلام و کمال ایمان دست نمی دہد زیرا کہ حقیقت ایمان بعد از تزکیہ نفس است تا وقتیکہ قلب تصفیہ و نفس تزکیہ نشود اگر اسلام است صورت اسلام است و اگر ایمان است صورت ایمان و اگر نماز است صورت نماز و اگر روزہ است صورت روزہ است۔

سوال: فرق صورت ایمان و حقیقت ایمان چیست صورت نماز حقیقت نماز چیست؟  
 جواب: صورت ایمان تصدیق احکام شرعیہ است و حقیقت ایمان شہود مصداق احکام شرعیہ است و صورت نماز آنست کہ با مراحمت نفس و بدون رغبت آن ادامی شود و حقیقت نماز آنست کہ نفس در آن رغبت پیدا کند زیرا در صورت نماز اگرچہ قلب مصدق خوبی نماز است اما نفس منکر آنست و از نماز کراہیت دارد۔ نمی بینی کہ مومن و منافق ہر دو نماز میخوانند لیکن منافق چو انکار باطن دارد نماز او صورت نماز است و مومن چون اذعان باطن دارد نماز او حقیقت نماز است و چون بدون فناء کمال ایمان و السلام۔ حاصل نمی گردد دخول در زمرہ بندگان و وصول بدرجہ اوتاد کجا میسر خواهد شد حضرت امام میفرماید بآنکہ فناء قدم اول ولایت است پس آخر ولایت از او قیاس باید کرد و چون قدم اول ولایت فناء است اخیر او چہ خواهد بود یعنی آخر آن وصول بہ حق تعالی و حصول رضائے او تعالی است، بزرگان فرمودہ اند کہ فناء بمنزلہ وضو و طہارت است و قرب او تعالی بمنزلہ نماز است یعنی قرب او تعالی بدون فناء صورت نمی بندد حضرت مولانہ روم میفرماید بیت  
 هیچ کس را تا نگردد او فناء نیست رہ در بار گاہ کبریا  
 حافظ شیرازی میفرماید بیت

تو از سرای طبیعت تمیزی بیرون  
 کجا بکوئے حقیقت گذر توانی کرد  
 بزرگ فرمودہ اند  
 یک قدم بر نفس خود نہ دان گذر کوئے دست  
 زین نکوتر رہ روان را چاہی رفتار نیست



حضرت امام میفرماید، اذ علی قدم کل نبی ولایت خاصۃ بہ۔

تبصرہ: ولایت دو قسم است ولایت عامہ و ولایت خاصہ ولایت عامہ برائے ہر مسلمان حاصل است چنانچہ اللہ تعالیٰ میفرماید اللہ ولی الذین امنوا و ولایت خاصہ کہ عبارت از عروج و نزول و فنا و بقا می باشد بیچ قسم است بہ اعتبار قدم حضرات انبیاء اولوالعزم و بلندترین این ولایت خاصہ ولایتی است کہ بر قدم سرور انبیاء بوده باشد چہ ہر کدام از حضرات انبیاء اولوالعزم ولایت جداگانہ دارند ہر کدام شان از یک لطیفہ معین بکمال خود میرسد چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام از لطیفہ قلبی و حضرت نوح و حضرت ابراہیم علیہما السلام از لطیفہ روح و حضرت موسیٰ علیہ السلام از لطیفہ سم و حضرت عیسیٰ علیہ السلام از لطیفہ خفی و سرور دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم از لطیفہ اخفی رسیدہ اند و ہر کدام از انبیاء اولوالعزم یک صفتی از صفات او تعالیٰ است چنانچہ مرئی حضرت آدم علیہ السلام صفت التکوین است و مرئی حضرت نوح و حضرت ابراہیم علیہما السلام صفت العلم است و مرئی حضرت موسیٰ علیہ السلام صفت الکلام است و مرئی حضرت عیسیٰ علیہ السلام صفت القدرت است و مرئی سیدنا خاتم الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام شان العلم است کہ از صفات بلندتر است و آنچه بزرگان گفتہ اند خطوتان وقد وصلت، یعنی این راہ دو قدم است و بیان قدم بمقصد رسیدی یک قدم کلام لفظی و قدم دیگر کلام نفسی است یعنی صفت او تعالیٰ پس ہر کدام ازین بزرگان از کلام لفظی بکلام نفسی و صفتی از صفات او تعالیٰ میرسد و چون صفات از ذات او تعالیٰ انفکاک ندارند بنا بر آن بذات او تعالیٰ میرسند

تایار کرا خواہد و میلش بہ کہ باشد

بیت از پے این عیش و عشرت ساختن صد ہزاران جان بباہد باقتن

سوال: مرئی حضرات انبیاء دیگر از عالم قدس چیست؟ و نیز حضرات اولیاء کرام

از عالم قدس مرئی دارند یا نہ؟

جواب: حضرات انبیاء دیگر بہ انبیاء اولوالعزم درین مشارب شرکت دارند اما



مرئی اولیائے کرام ظلالِ این صفات مقدسہ اند و ظلال عبارت از تعلقات صفات است و نیز شاید کہ ظل عبارت از تمثال صفات باشد و بلندترین درجہ ولایت ولایت آنحضرت است و تجلی ذاتی مخصوص بآن ولایت است و دیگران بطریق تبعیت آنحضرت می رسد یعنی برائے انبیاء عظام بطریق و باولیائے کرام بتبع آنحضرت می رسند۔ آنچه میفرماید و خرق جمیع المحجب الوجودیہ یتحقق فی هذا المقام یعنی خرق ہفتاد ہزار حجب کہ بعضے ظلمانی و بعضے نورانی اند در ولایت آنحضرت است و در دیگر ولایات، اگرچہ حجب ظلمانی از بین می رود۔ اما بعضے حجب نورانی می ماند یعنی حقیقت محمدی کہ مرئی آنحضرت است حائل می باشد۔

تذکرہ: حجب ظلمانی عبارت از عالم امکان و کدورات بشریاست و حجب نورانی عبارت از صفات و شیونات و اعتبارات است و زوالِ حجاب بدو قسم است، زوالِ علمی و زوالِ وجودی، در حجب نورانی کہ صفات و شیونات است زوالِ حجب زوالِ علمی است نہ وجودی، زیرا کہ صفات او تعالیٰ از بین نمی رود بلکه از دید سالک بیرون می شود چنانچہ عارف میفرماید بیت

حسی تو چنان کرد مرا نہ یزد نہ کز قال و خط زلف تو ام نیست خبر

مراد از صفات و شیونات است و زوالِ حجب ظلمانی زوالِ وجودی است و از الہ کدورات بشریہ است و حجب نورانی دو قسم است وجودی چنانچہ صفات و اعتباری چنانچہ شیونات زیرا کہ شیونات وجود خارجی ندارند و ولایت آنحضرت وصلِ عریان و یافتن حقیقی است، نہ گمانی و کسانی کہ حجب نورانی در بین دارند وصلِ شان وصلِ گمانی است نہ تحقیقی۔ حضرت امام میفرماید کہ برائے تابع کامل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نصیب کامل است ازین مقام عزیز الوجود ازین سبب میفرماید کہ اگر تکمیل این درجہ علیار امیر مومنان بتبع آنحضرت بکوشید و آنچه میفرماید کہ این تجلی ذاتی نزد اکثر مشائخ برقی است و دائمی نیست یعنی زبانِ اندک حجب اسما و صفات از علم و دید عارف بیرون می شود و باز دوبارہ حائل میگردد پس حضور ذاتی برایشان اندک و غیبت در حق شان بسیار است و بنزد اکابر مشائخ نقشبندیہ حضور ذاتی دائمی است و حضور زائل و تبدل نزد اینہا اعتبار ندارد پس



کمال این بزرگواران فوق جمیع کمالات و نسبت شان فوق جمیع نسبت ہاست و مراد شان از نسبت حضور ذاتی دائمی است و عجب تر آنکہ نہایت در بدایت این حضرات مندرج است یعنی جذبہ کہ در طرق دیگر نہایت است درین طریقہ عالیہ در بدایت دست میدہد و این صدقہ و خیرات خواجہ بزرگ خواجہ بہاؤ الدین بلاگردان است کہ بمنسوبین خود گذاشتہ اند حضرت امام میفرماید کہ اقتداء مشائخ نقشبندیہ در اندراج نہایت در بدایت بصحابہ کرام آنحضرت است۔ زیرا کہ صحابہ کرام آنحضرت در اول صحبت آنحضرت چیزی یافتند کہ دیگران در انتہائی یا بندہ در صحبت آنحضرت اندراج نہایت فی البدایت بودہ۔ درین جادو سوال وارد است اول اینکہ مشائخ طرق دیگر تمام شان اہل سنت و محب اصحاب کرام اند پس تنہا اقتداء نقشبندیہ کچہ معنی خواہد بود؟ سوال دوم: آیا صحابی کہ دہ سال حبس کردہ بود یا صحابی کہ یکبار صحبت کردہ در کمالات یکساں است؟

جواب سوال اول: درست است کہ تمام اہل سنت متابعین اصحاب کرام اند، اما افادہ و استفادہ طرق دیگر بر ریاضت است و افادہ و استفادہ در طریقہ علیہ منوط بصحبت است چنانچہ ترقیات صحابہ کرام منوط صحبت آنحضرت بودہ پس این یک مناسبت خاصہ است بصحابہ کرام۔  
جواب سوال دوم: در صحبت آنحضرت اندراج نہایت بود و شخصے کہ بآن صحبت کیمیا اثر میرسد اگرچہ بکمالات نہایت میرسد بگرہ صحابی دہ سالہ برابر نمی شد زیرا کہ نہایت مراتب متفاوت دارد۔  
ع اے برادر بے نہایت در گہے است

حضرت امام میفرماید کہ ولایت نقشبندیان منسوب بصدیق اکبر است الحج یعنی ابن بزرگان بدو طریق نسبت رسیدہ اند از راہ حضرت صدیق و از راہ حضرت امیرؓ و طرق دیگر بہ تنہا از راہ حضرت امیرؓ میرسند و حضور و آگاہی حضرت صدیقؓ فوق حضور و آگاہی حضرات صحابہؓ است۔  
سوال: مشائخ نقشبندیہ و مشائخ طرق دیگر ہمہ بہ امام جعفر صادقؑ میرسند و نسبت تمام شان نسبت امام جعفر صادقؑ است پس انبیاء نقشبندیان از چہ رگزر خواہد بود؟  
جواب: در وجود مبارک امام جعفر صادقؑ ہر کدام از ان دو نسبت صدیقی و علوی



جداگانہ ظہور داشتند کہ اختلاط و امتزاج با ہم نداشتند، چنانچہ دریائے جمن و گنگا در یک دریا  
قائمانہ جاری اند مگر سر کلام شان علیحدہ است و عدم امتزاج دریا ہائے بحرین منصوصی است چنانچہ  
حق تعالی میفرماید قُرْآنُ الْيَجْرِ يَلْتَقِيْنَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ۝ و آنچه می فرمایند  
کہ برائے بعضی مشائخ اگر چہ این نسبت الخ یعنی دوام تجلی ذاتی رسیده است مگر آن ہم اقتباس از  
ولایت صدیق اکبر است، چنانچہ ابوسعید ابوالخیر کہ بہ سبب رسیدن محلے مبارک صدیق اکبر بہ حضرت  
شیخ این نسبت رسیده است قطعہ ازان خرقة مبارک ہم اکنون در شہر ہرات موجود است۔ بیان اصل  
واقعاتین قرار است کہ حضرت ابوسعید ابوالخیر در وقت وفات خود وصیت کردند کہ شخصی خواہد آمد و طلب  
جیبہ مبارکہ خواہند نمود و در آن وقت حضرت ابوسعید ابوالخیر قرص نانے را در طاق بلندی گذاشت  
کہ بغیر زنیہ دست کسے با آنجا نمی رسد و فرمودند کہ اگر دست شخص طالب جیبہ بدون زنیہ باین نان  
برسد و نان ہم در آن وقت گرم باشد این جیبہ مبارکہ ازان اوست و با و بدہند و قتی کہ شیخ احمد جام  
زندہ فیل بسبب الہام و فراست فهمیدند کہ خرقة مبارکہ ازان او و برائے اوست بنزد بازار مذگان  
بدن ابوسعید ابوالخیر تشریف بردند و دست مبارک او بہ نانے کہ پیشتر ذکر شد رسید و نان با ہم  
گرم یافتند، بتایران جیبہ مبارکہ را با و سپردند و بعد چوں ورثہ احمد جام زندہ فیل در تقسیم متفق نبودند  
کہ جیبہ مبارکہ را یک نفر شان بدہند ہماں بود کہ جیبہ مبارکہ را برابر بعد و ورثہ قطعہ نموده کہ یک قطعہ  
آن در دارالنصرت ہرات موجود است۔

در مکتوبات قدسی آیات حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم میفرمایند کہ فنا و بقا کہ  
برائے یک عارف حاصل میشود لباس وجائے نشیمن آن عارف ازان بہرہ می یابد و نیز انعقاد  
دیوان الصالحین کہ در غار حرا میشود و در دیگر جا ہا کمتری شود دلیل آن برکات نشیمن فخر عالمیان  
است و حدیث ابوسہریرہ کہ میفرمایند کہ آنحضرت جامہ مراتبک فرمودہ من آن جامہ را بسینہ خود  
چسپانیدم بعد ازان هیچ چیز را فراموش نکردم۔



## مکتوب بیست و دوم

حضرت امام دین مکتوب مبارک تعلق روح و نفس و عروج و نزول این ہر دو فنا و بقاے  
جسدی یعنی نفسی و فنا و بقاے روحی را بیان می فرمایند چنانچہ میفرمایند: پاکست مرزائی را کہ نور و  
ظلمت و مکانی و لامکانی را جمع ساخته است الخ یعنی روح را کہ نور و لامکانی است با نفس کہ ظلمت  
و مکانی است مقترن ساخته و میفرمایند پس ظلمت را برای نور محبوب گردا شد و نور بر ظلمت عاشق  
شد و بسبب کمال محبت با و متمزج گردید تا کہ جلاے آن نور با این تعلق زیادہ گردد و بسبب مجاورت  
ظلمت صفائی آن نور کمال و ظاہر گردد چنانچہ آئینہ زنگ زدہ را برای ظہور لطافت آن خاک آلود  
میگردانند تا کہ بسبب ظلمت ترا بیہ نورانیت و بہاے آن ظاہر گردد الخ روح چون فوق العرش و در  
لامکان بودہ قبل از ابدان مخلوق گردیدہ بود اگرچہ در آنجا بعالم قدس توجہ داشت اما چون کمال  
وصل مربوط بہ جاہدہ بود و در آنجا مجاہدہ وجود نہ داشت از ان سبب حق تعالیٰ او را در ظلمت بدن  
گذاشتہ و بہ محالفت نفس مامور ساخت تا کہ روح خود را لامکانیت خود فراموش گردانید  
چنانچہ حضرت امام میفرماید کہ شہود قدسی خود را فراموش ساخت بلکہ خود را و لامکانیت خود را بسبب  
استغراق معشوق ظلماتی فراموش ساخت و در سابق از اصحاب میمنہ بود حال از اصحاب مشمہ گردید ازین بی  
است کہ حضرت بوعلی قلندر خطاب بروح کردہ میگوید: بیت

چند باشی از مقام خود جدا      چند گردی در بدرے بے جا

و آنچه میفرماید کہ اگر روح در تنگی ہمیں استغراق باقی بماند و بقاے اطلاق ترسید و اے و ہزار  
و اے بروے، زیرا چیزے کہ مقصود از او بود حاصل نشد و جوہر استعداد و ضائع گردید و گمراہی بزرگ  
نصیب او گردید و اگر سعادت ازلی و عنایت خداوندی با و رسید متوجہ خود گشتہ و گم شدہ خود را بیاد خواہد  
آورد الخ یعنی بعد از آنکہ روح در بدن مستغرق شد و وطن اصلی خود را فراموش کرد حق سبحانہ از کمال  
کرم خود حضرات انبیاء را فرستاد و بتوسط آن بزرگان او را بخود دعوت کرد و وطن اصلیش را بیاد داد



کیسکہ از اہل سعادت بود بآں طرف رجوع و از معشوقہ ظلماتی اعراض کرد چنانچہ روح صالحان و مقربان و کسیکہ سعادت انہی تداشت روح او در استغراق معشوقہ ظلماتی مستغرق ماند چنانچہ روح عاصیان و قاجران حضرت امام در بارہ روح کہ بعالم قدس رجوع میکند میفرمایند بعد از آنکہ در معشوق ظلماتی فانی شدہ بود اگر در معشوق نورانی یعنی مراتب و جوب فانی شود ظلمت (نفس) تابع او گردیدہ در انوار او مندرج میگردد و وقتیکہ بسبب این استغراق عالم قدس معشوق ظلماتی خود را بالکل فراموش کند در مشاہدہ نور الانوار مستغرق گردیدہ و حضور مطلوب بدون حجاب برآے او نصیب خواہد شد و بقولہ جسری و روحی مشرف خواہد گشت۔

تبصرہ: روح بعد از تعلق ببدن وطن اصلی خود را کہ لامکان است فراموش کردہ بود و در معشوق ظلماتی فانی شدہ بود و وقتیکہ بعالم قدس واپس رجوع میکند نفس را در انوار خود مستغرق ساختہ با خود عروج میدہد و بعد از حصول اطمینان او نفس از انوار روح خارج شدہ نزول میکند۔ روح برآے طے کردن کمالات عالیہ در عروج میباشد حضرت امام در مکتوبے میفرمایند ارواحی کہ در بدن استغراق دارد بدو قسم انداختہ، اول روح کہ وطن اصلی خود را بالکل فراموش نکرده و چیزے بیاد او مانده باشد دوم روحیکہ وطن اصلی خود را بالکل فراموش کردہ باشد طائفہ اول سابقان و طائفہ دوم راناسیان می نامند استعدا د ناسیان از سابقان بلند تر روح شان لطیف تر است روح ناسیان چون لطیف تر است در عالم قدس نیز استغراق تمام پیدا خواہد کرد و روح سابقان نہ چنان است و میفرمایند کہ روح باین عروج و تخلص از نفس از اصحاب یمن گشت الخ یعنی بعد از آنکہ در وقت استغراق نفس از اصحاب شمال بود اگر چه در آنجا یمن و شمال نیست زیرا کہ لامکان است اما یمن کہ یمن و خیر و برکت است بحال او انسب است و میفرمایند کہ اسم ولایت درین وقت بآن شخص صادق است یعنی کسیکہ بمبدأ فیض خود برسد و نفس او مطمئن گشتہ و فناء و بقا حاصل کند اطلاق اسم ولایت در حق او صحت دارد الخ و نیز میفرمایند کہ درین وقت حال او از دو امر خالی نیست یا استغراق و استہلاک در عالم قدس علی الدوام است و یا رجوع است برآے دعوت خلق الخ یعنی شخصے کہ



روح و نفس اور استغراق مشہود بماند و نزول نکند آن شخص از اولیای مستہلکین است و اگر نفس کہ عبارت از ظاہر اوست نزول فرماید و روح کہ عبارت از باطن اوست در عروج باشد این شخص از اولیای مرجوعین است۔

سوال: اولیای مستہلکین نیز شعور بعالم دارند و اختلاط بہی نوع خود میکنند پس استغراق و استہلاک دائمی چہ خواہد بود؟

جواب: استغراق دائمی عبارت از آنست کہ ہر دوے نفس و روح در عروج و عروج مستغرق مشاہدہ محبوب بودہ باشد درین وقت تعلق او بعالم بحواس و جوارح کہ تفصیل نفس است می باشد حواس و قوی را بان سبب تفصیل نفس می نامند کہ نفس و قلب صنوبری با ہم تعلق دارند و ہر دو از عالم خلق اند و قلب صنوبری با حقیقت جامعہ یعنی قلب نوری تعلق ظرفیت و مطروفت دارد و قلب نوری مناسبت بروح دارد، زیرا ہر دو از عالم امر اند۔ پس فیوضتے کہ بروح وارد است از روح بہ قلب نوری و از او بقلب صنوبری و از آنجا بہ نفس میرسد، و بعد بواسطہ نفس بحواس و جوارح میرسد پس خلاصہ حواس و جوارح در نفس موجود است، حاصل اینکہ مستہلک آنست کہ نفس و روح او تعلق بعالم نداشته باشد و تعلق او بعالم فقط بواسطہ حواس بودہ باشد و مرجوع آنست کہ نفس او بعد از اطمینان نزول فرمودہ بعالم مناسبتی پیدامی کند۔

تذکرہ: علمائے معقول و ادراک حواس مختلف اند بعضی از آنہا حواس را درک میدانند و بعضی دیگر حواس را صرف الٰہی درک نفس میدانند از مشاہدہ فرمودہ حضرت امام معلوم است کہ حواس درک است ازین بیان فوق مستہلکین و مرجوعین واضح گردید کہ مستہلک آنست کہ نفس روح او در عروج بودہ و تعلق او بعالم صرف بحواس بودہ باشد و مرجوع آنست کہ نفس او نزول فرمودہ تعلق ارشاد و ہدایت بعالم داشته باشد حضرت امام میفرماید کہ شرافت و قرب برائے مستہلکین است زیرا کہ ایمان شان شہودیت و فضیلت برائے مرجوعین است کہ بدعوت و ہدایت خلق مصروف اند پوشیدہ نماند کہ بعد از نزول حجابہا مرفعہ باز خود نمیکند و عارف بعد از نزول گرفتار حب با سوا نمیکرد و اگر چہ آمیختہ



## مکتوب بیست و سوم

حضرت امام میفرمایند بحمدنا الله عن المقال الخالی عن الحال الخ یعنی حق تعالیٰ از  
قال بدون حال و علم بدون عمل نجات و بدرجہ امت سید البشر کہ مبعوث است با سود و احمر یعنی جن و انس  
یا عرب و عجم و یرحم الله عبدا قال امینا۔ این مصرعہ شعر بیست کہ مجنون گفته است نقل است کہ  
پدر مجنون اورا بہ حرم بیت اللہ شریف بردہ و استار کعبہ معظمہ را بدست او داد و گفت کہ دعا کن کہ  
محبت لیلیٰ از دل تو برود مجنون در دعا این شعر را گفت

یارب لا تسلبنی جہا ایداً و یرحمہ اللہ عبداً قال امینا  
الہی محبت لیلیٰ را تا ابد از دلم دور کن و رحمت کن بر کسی کہ بردعاے من آیین گوید۔ حضرت امام میفرمایند  
اعلم ایھا الاخ القابل الخ یعنی بدان اے برادر کہ قابل بالقوہ کمالات ولایت ہستید حق تعالیٰ  
آنرا بالفعل بگرداند۔ بدان کہ دنیا فرع آخرت است یعنی بدن انسان فرع تخم ولایت است۔  
ویل و افسوس است بر اے کسی کہ چیزے در آن نکشت و زمین استعداد را معطل گذاشت و تخم  
اعمال نیک را ضائع گردانید تعطیل زمین استعداد بدو قسم است اول آنکہ در زمین استعداد خود  
چیزے نکشت دوم آنکہ در زمین استعداد خود تخم فاسد را بکار دینی طریقہ را از شیخ ناقص بگیرد  
زیرا کہ شیخ ناقص تابع ہوائے خود است و صحت و ظلمت بر ظلمت است و نیز شیخ ناقص طریق موصل و غیر  
موصل را تمیز نمیکنند و استعدادات مختلف طالبان را نمی فہم۔ و قتیکہ تمیز نکرد استعداد جذبہ را  
براہ سلوک و استعداد سلوک را براہ جذبہ خواہد برد و استعداد او را ضائع خواہد کرد و چنانچہ خودش  
گمراہ است اورا نیز گمراہ خواہد کرد چوں مردم در استعداد ہائے خود مختلف اند بعضے آنہا محبوب و  
مجنوب و محمدی المشرّب اند و بعضے دیگر شان محب و مرید و غیر محمدی المشرّب میباشد و قہا و  
سبقہائے محبوبان دیگر است و او را و وظائف مجاہد دیگر یعنی محبوبان را بتکرار اسم ذات و  
مراقبہ نامور میگردانند تا جذبہ شان از قوہ بفعل آید و مجاہدان را بتکرار نفی و اثبات و ریاضات



مامور میگردد تا نفوس شان تزکیہ شود و در ابتداے محبوبان تقویہ عالم امر در کار است و در محبان  
تضعیف عالم خلق تا کہ عالم امر غلبہ پیدا کند شیخ الاسلام حضرت خواجہ عبداللہ انصاری میفرماید کہ  
فراست بر دو نوع است اول فراست اہل جوع و ریاضت، چنانچہ جوگیہ و برہنہ ہند کہ بکشف امور  
کونیہ میرسد دوم فراست اہل معرفت و صلاح کہ تمیز استعدادات طالبان راہ حق را دارند می فهمند  
کہ کدام شخص قابل حصول معرفت اوتعالیٰ است و کلامی نیست در مرتبہ استعداد طلبہ را تمیز کردہ میتواند کہ  
آیا با وجود محبوبیت و یا محبت بلند استعداد و یا متوسط الحال و یا کم استعداد است۔

تذکرہ: سیر عالم امر را جذبہ و سیر عالم خلق را سلوک می نامند و نیز سیر عالم امر را تصفیہ و سیر  
عالم خلق تزکیہ می نامند و نیز عالم امر در ذات خود پاکیزہ بودہ غبارے کہ از مجاورت عالم خلق بآن  
نشتہ است تصفیہ باید کرد و عالم خلق چون در ذات خود ظلمانی و متلوث است آنرا بر ریاضات  
تزکیہ باید ساخت تا لیاقت جذبہ پیدا کند زیرا کہ جذبہ محبوبیت میخواہد خواہ محبوبیت ذاتی باشد  
چنانچہ در محمدی المشرب و خواہ محبوبیت عارضی چنانچہ در غیر محمدی المشرب یعنی محمدی المشرب قبل  
از تزکیہ نیز دارے جذبہ است و غیر محمدی المشرب قبل از تزکیہ عالم خلق دارے جذبہ نیست پس اگر  
شیخ طالب محمدی المشرب راہ براہ سلوک می برد استعداد او را ضائع و راہ او را دراز می نماید  
بنابر آن حضرت امام میفرماید کہ شیخ کامل اگر ارادہ تربیت این طالب بکند بآن محتاج میگردد کہ اول  
دفع ضرر فساد تربیت شیخ ناقص نمودہ و بعد حسب استعداد او تخم صلح بکار داند میفرماید کہ صحبت  
شیخ کامل بکمل کبریت احمربنی کیمیا است نظر او دوا و کلام او شفاست الخ

تذکرہ: شیخ کامل بکمل نیز بر دو نوع است اول مجذوب سالک یعنی محبوب سلوک تمام  
دوم سالک مجذوب یعنی غیر محبوب سلوک تمام کردہ۔ و صحبت شیخ اول عزیز الوجود است و اگر آن  
صحبت دستیاب نشود صحبت شیخ دوم غنیمت و سبب وصول است۔ پوشیدہ نماز کہ ایصال و  
تسلیم این دو شیخ بسیار تفاوت دارد اگرچہ ہر دو صحبت نعمت است اما جائیکہ شیخ اول طالب را  
رسانیدہ میتواند شیخ دوم ازان عاجز است۔ بیت



آسمان نسبت بہ عرش آمد فرود گرچہ بس عالی است پیش خاک تود  
 و آنچه حضرت امام بہ خانہاں می نویسند عجب بسیار عجب برادر صادق کہ مکتوب شمار آورده بود  
 نقل کرد کہ ہم نشینان ایشان شخصے است از خائن کہ در شرع بہ کفری ملقب است و حال آنکہ او  
 از سادات عظام و سرداران کرام است کاش می فهمیدم کہ چه چیز او را بہ این اسم شنیع باعث گردانیدہ  
 است و نیز میفرمایند آنچه از بعضے مثلخ در غلبات سکر از مدح کفر صادر شدہ است از ظاہر مصرف است  
 زیرا کہ آنہا بسبب غلبہ کفر معذورند پس لازم است کہ عاقلان قیاس یکے را بدیکے نہ باید کرد و میفرماید  
 کہ اورا از طرف من بگوئید کہ این اسم را تغیر دید و ہم بہتر از آن تبدیل کند و لقب خود را اسلامی بگذارد  
 و نیز میفرماید بآنکہ کفر حقیقت نیست اسلام حقیقت نقصان است و کمال نیست الخ  
 تبصرہ: اسلام دو نوع است اسلام صوری و اسلام حقیقی۔ اسلام صوری اسلام علما  
 ظواہر است کہ مصداق قضایای شرعیہ را اگرچہ تا بہتوزندیدہ اند بآن گردیدہ اند و اسلام حقیقی اسلام  
 صوفیہ محققین است کہ مصداق تمام قضایای شرعیہ را مشاہدہ کردہ اند و ایمان استدلالی شان  
 بایمان شہودی تبدیل یافتہ و علوم اجمالی در حق شان تفصیلی گردیدہ۔ آری  
 شنیہ کے بود مانند دیدہ

## مکتوب بیست و چہارم

حضرت امام میفرماید کہ صوفی کائن و بائن است و تعلق قلب بدو چیز نمی باشد الخ  
 یعنی محبوب قلب یک چیز می باشد و دو محبت در قلب نمی گنجد و در وقت ظہور محبت ذاتیہ یعنی  
 وقتی کہ عارف محب ذات او تعالی میگردد ایلام و انعام او تعالی برآے او برابر است و فرق میان  
 عبادت مقربین و عبادت ابرار صیت و اولیای مستہلکین و مرجوعین چہ فرق دارد یعنی یکے قلب بسبب  
 فنا از حب با سوا فارغ شد و غیر از رضاے او تعالی برآے او مقصدی نہ ماند پس اگرچہ این شخص  
 در ظاہر با خلق است و در حقیقت در خلوت است یعنی ظاہر کائن است با خلق و در باطن از آنہا جدا



و با خدا است و قلب در تمام عمر خود داراے یک محبت است و تا محبت آن محبوب از وی زایل نشود محبت دیگرے در وی نمی گنجد یعنی تا کہ محبت نفس در وی موجود است محبت خداوندی در وی جاے ندارد اگر کسی سوال کند کہ قلب محبت ہاے بسیار دارد چنانچہ مال و اولاد و ریاست و مدح و غیرہ ۛ حضرت امام جواب میدہد کہ در آن وقت نیز محبوب او یکے است کہ نفس است و محبت این چیز با فرع آن یکے است کہ نفس است نہی بلنی کسیکہ از محبت نفس فارغ گشتہ از محبت باغ و دراع فارغ است و میگوید بیت

این سراے و باغ تو زندانِ تو      خانمانِ تو بلاے جانِ تو

شاعرے در تنہائی محبت قلب میفرماید۔

دل در بر من گم شدہ ہمت بہ کہ بندم      غیر از تو درین خانہ کسے راہ ندارد

حضرت امام میفرماید کہ حجاب در بین عبد و رب نفس عبد است نہ عالم الہی۔ زیرا عالم مراد اوست بلکہ ہمہ را برائے نفس خود میخواند نہ برائے عالم، چہ اولاد و باغ را برائے نفس خود میخواند و بلغ را برائے باغ نمیخواند۔ عارفی فرمودہ است: "انت الغمامۃ علی شمسک" یعنی کہ ورات نفسی تو بر استعداد قلبی تو ابر گردیدہ۔ حضرت حافظ شیرازی میفرماید: "تو خود حجاب خودی حافظ از میاں برخیز" و نیز میفرماید بیت

تو از سراے طبیعت نیروی بیرون      کجا بکوے حقیقت گذر توانی کرد

حضرت امام میفرماید کہ این محبت ذاتیہ بدون فناے مطلق میسر نمی شود چنانچہ حضرت مولاناے روم میفرماید

بے فناے مطلق و جذب قوی      کے حریم وصل را محروم شوی

فناے مطلق عبارت از رسیدن لطیفہ است بمبدأ فیض خود و تسبیان تمام ماسوا و مطلق فنا غیر فناے مطلق است، پوشیدہ نہاند کہ فناے مطلق سالک دیگر است و فناے مطلق لطیفہ دیگر، فناے مطلق سالک آنست کہ تمام لطائف او بکمال رسیدہ و ماسوا را فراموش کند و فناے مطلق لطیفہ آنست کہ یک لطیفہ تمام ماسوا را فراموش کند حضرت امام میفرماید کہ فناے مطلق مربوط بتجلی ذاتی است الہی زیرا کہ تجلی صفات تمام کہ ورات بشریہ را از الہ نمیکند و بجمت ذاتی مشرف نمی گردانند۔ پس وقتے کہ سالک محب ذات او تعالی گشت ایلام و انعام در حق او برابر است پس درین وقت حقیقت اخلاص

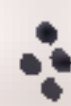


دست میدہد و عبادت او تعالیٰ را برائے رضائے او تعالیٰ میکند نہ برائے طلب انعام و دفع ایلام و این است مرتبہ مقربین و عبادت ابرار نہ چنان است۔ زیر عبادت آنها برائے خوف و طمع است کہ ہر دو خوف و طمع راجع بہ نفوس شان است و بہ محبت ذاتیہ بہرہ مند نشدہ اند پس حسان ابرار از جہت کہ عبادت است حسنہ است و از حیث آنکہ نفوس شان راجع است سیئہ است و حسان مقربین حسان محض است پوشیدہ نماند کہ این عدم خوف و عدم طمع مقربین در وقت عروج است و در وقت نزول اگرچہ عبادت شان برائے خوف و طمع است اما آن خوف و طمع راجع بہ نفوس شان نیست بلکہ عبادت شان برائے طمع رضائے او تعالیٰ است جنت را برائے آن میخواہند کہ محل رضائے او تعالیٰ است نہ برائے نفس خود و اندوختہ برائے آن می ترسند کہ محل قہر او تعالیٰ است و دفع ایلام مقصد شان نیست زیرا کہ آنها از غلامی نفس آزاد و متدگان خالص او تعالیٰ گشتہ اند و این رتبہ مقربین نسبت بہ مرتبہ سابق شان یعنی بہ مرتبہ عروج شان بلندتر است زیرا کہ مقام نزول مقام دعوت و ارشاد است۔

## مکتوب بیست و پنجم

حضرت امام میفرماید خداوند تعالیٰ دل شمار اسالم گرداند و سینہ شمار انشرح سازد و نفس شمار از ترکیہ کند و پوست شمار از نرم گرداند و تمام اینہا بلکہ تمام کمالات روح و کمالات سر و خفی و اخفی بتابعیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مربوط است، سلامتی قلب بہ نیان ماسواہ مربوط است و انشرح سینہ بہ ترکیہ نفس مربوط است، دین وقت پوست عارف ہم تلبین و ترمی پیدا میکند، کمال روح مربوط بتجلی صفات است و کمال سر مربوط بتجلی شیونات و کمال خفی مربوط بتجلی صفات سلبیہ و کمال اخفی مربوط بتجلی شان جامع است۔

و میفرماید کسے کہ در جبلت و خلقت و طبیعت او مخالفت صحابہ کرام بودہ باشد بہ تحقیق بگمراہی بزرگ گمراہ شدہ است۔





## مکتوب بیست و ششم

حضرت امام میفرمایند کہ حق سبحانہ و تعالیٰ شوق را در حق ابرار ثابت گردانیدہ است، چہ مقربین و اصلین شوق ندارند انحریر کہ شوق مقتضی فقدان مطلوب است و مطلوب این حضرت برایشان حاضر است و مقفود نیست۔ نمی بینی کہ هیچ کس اشتیاق وجود خود را ندارد اگر چہ وجود خود محبت بسیار دارد و چون برای ہمیشہ حاضر است مشتاق او نیست پس مقرب و اصل کہ از صفات بشری فانی و صفات او تعالیٰ باقی گشتہ باشد حال او با او تعالیٰ بمثال حال شخصے است بنفس خود چون بدم برای او حاضر است مشتاق او نیست و مراد از مقرب مقرب و اصل است زیرا کہ مقرب بتدی و متوسطانہ دارای شوق است و ابرار آنانند کہ بفنا و بقا هیچ مشرف نشدہ اند و از معارف عروج و نزول خبر ندارند و حکایت صدیق اکبر را برای آن ایراد فرمودہ اند کہ مقرب و اصل شوق ندارد۔ و میفرماید کہ حضرت شیخ نامی فرمود کہ بسیار وقت ہستی و اصل تمنائے شوق و طلب ابتداء خود را میکند و میگوید کہ چہ شد شوق و طلبی کہ در ابتداء موجود بود و میفرماید کہ برای رفع شوق مقام دیگر است اکمل تر از اول و تمام تر از آن و آن مقام یاس و عجز ادراک است انحر۔ یعنی سبب رفع شوق دو چیز است اول وصل دوم، عجز از ادراک و استعداد طالب نیز بدو نوع است اول آنکہ بہ صرف وصل قانع شود و طالب ادراک نشود، دوم آنکہ بسبب بلندی استعداد خود طلب ادراک میکند، این دو عارف در وقت نزول فرق دارد یعنی شخصیکہ بوصول قناعت کردہ بود و طالب ادراک نبود در حالت نزول کہ وقت غیبت مطلوب است باز صاحب شوق خواہد شد و خواہد مطلوب خواہد گردید و کسے کہ طالب ادراک و از ادراک عاجز شدہ بود در وقت نزول نیز شوق نمیکند، زیرا کہ میفہم کہ در عروج ہم ادراک ممکن نیست و استعداد این شخص بہ نسبت شخص اول بلند تر است۔ پوشیدہ نماند کہ این معارف از وقت ابتداء حضرت امام است و معارف وقت اخیر شان بمثل معارف حضرات انبیاء از ادراک مستمعان بالاتر است و در آن وقت بہ ادراک و درک ادراک نیز مشرف شدہ اند



چنانچہ از مکتوب ہائے اخیر و قرأت معلوم است حضرت امام میفرمایند، گفته نشود کہ مراتب اصول  
ابدالاً آباد قطع نمی شود پس شوق و طلب ہمیشہ باید بود الخ۔ زیرا کہ ما میگوئیم کہ عدم انقطاع مراتب یعنی  
بر سیر تفصیلی است کہ سیر سالک بہ تفصیلات تمام اسماء و صفات و شبیون اعتبارات واقع شود و تفصیلاً  
تعلقات صفات را ملاحظہ میکند در حق این شخص نہایت نیست و ہمیشہ در شوق و طلب است،  
زیرا کہ تعلقات و تفصیلات صفات غیر تنہای است، اما عارفی کہ مادر صدور بیان آنیم عارفی است  
کہ بسیر اجمالی بجائے رسیدہ است کہ تعبیر آن در عبارت نمیکنند و این قسم عارف از خواص اولیاء است  
یعنی از محبوبین است کہ سیر شان اجمالی است تا برسد زیرا کہ وصول بآن مرتبہ مقدسہ بدون سیر اجمالی  
متصور نیست، کسانیکہ سیر تفصیلی میروند، آنہا ابدالاً آباد در تجلیات صفاتیہ مجوس اند و وصول شان  
فقط بہ صفات است و از تجلیات ذاتیہ نصیب ندارند سرگفتہ حضرت شیخ اکبر از اینجا ظاہر می شود  
کہ گفتہ قائم النبوت از قائم الولايت اخذ فیض میکند و علما این مقولہ را سبب کفر آدمی دانند  
حضرت مولانا عبد الرحمن جامی توجیہ کلام حضرت شیخ را بہ تمثیل بادشاہ و خزانہ دار جواب میدہد  
میفرماید کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بمثل بادشاہ است و شیخ بمثل خزانہ دار و بادشاہان از خزانہ داران  
ہر چیز طلب میکنند معلوم است کہ حضرت مولانا این توجیہ را از قوہ علم ظاہری خود کردہ است،  
حضرت امام است کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ بفضل و کرم خود او را بہ کشف تمام مقامات مشرف  
ساختہ است بنا بر آن در مکتوب میفرماید کہ سیر محبوبان سیر اجمالی میباشد بمقصد برسد و تمام تفصیل  
صفات التفات نمیفرماید الخ۔ پس اگر تفصیل کدام صفت بواسطہ شیخ یا آنحضرت مکشوف شود بجائے اعتراض نیست  
و آن تفصیل کہ حضرت شیخ مکشوف شود در حال بہ آنحضرت مکشوف میگردد، زیرا کہ پیغمبر از تمام کمالات  
امت نصیب است چہ این کمالات نیز بواسطہ متابعت آنحضرت حاصل شدہ است این کمال مقصود اصلی  
نیست زیرا کہ از ظلال است نشان آنحضرت ازین کمال بلندتر است و نیز حضرت امام میفرمایند کہ اگر  
پادشاہی یک سگرے را بواسطہ کدام منصبدار فتح نماید این نیز از شوکت آن پادشاہ است زیرا کہ بجز اندو  
عسکر و فتح شدہ است و برای منصبدار غیر از فضیلت جزئی چیز نیست۔



## مکتوب بعیت و مفتی

این مکتوب مبارک را تجوہ عمک بخاری بہ بخارائے شریف فرستادہ اند شاید کہ تجوہ عمک از ہم پیروگان حضرت شیخ المشائخ بودہ باشد حضرت امام دین مکتوب مزیت و برتری نسبت نقشبندیہ بیان میفرماید کہ نسبت نقشبندی عبارت از آن حضور و آگاہی عارف است کہ هیچ غیبت در آن نبودہ باشد و تعبیر از آن بیادداشت میکنند یعنی یاد کرد دیگر است و یادداشت دیگر یاد کرد است کہ گاہے غیبت و گاہے حضور است بلکہ اکثر غیبت است و کمتر حضور و یادداشت آنست کہ حضور ذات او تعالی دائمی گردیدہ باشد و تا کہ در عروج است هیچ غیبت در حق او نباشد و این را مقام تجلی ذاتی دائمی می نامند و یاد کرد در تجلی ذاتی برقی بلکہ برقی از یاد کرد ہم پائین تر است زیرا کہ در یاد کرد گاہے حضور است گاہے غیبت و در تجلی برقی غیبت بسیار است و حضور اندک و در حقیقت یاد کرد و تجلی برقی تجلی ذات نیست زیرا کہ تجلی ذات وقتی کہ ظہور کند باز استتار ندارد و تجلی برقی را بعضی مثل سلسلہ دیگر نہایت نہایت گفتہ اند پس نسبت این اکابر را با نسبت ہائے دیگران قیاس باید نمود و بے تکلف فوق ہم را باید دانست و میفرماید کہ این نسبت عالیہ بر نہج غرابت پیدا کردہ است کہ اگر فرضاً پیش ارباب ہمیں سلسلہ بزرگ گفتہ شود تجلی کہ اکثر اہل ہاد مقام انکار آیند نسبتی کہ الحال در میان این خانوادہ بزرگ متعارف شدہ است عبارت از حضور حق است و شہود او تعالی برو جہے کہ از وصف شاہری و شہودی منزہ باشد دوام پذیرد۔

تذکرہ: حضور حق تعالی در دو وقت بسر میشود اول در جذبہ بدایت کہ توجہ شیخ و یا بجنب خداوندی سالک قبل از تصفیہ تزکیہ لطائف شہود مشرف گردد دوم آنکہ بعد از جذبہ و سلوک بعد از تزکیہ و تصفیہ لطائف بمقام شہود رسیدہ باشد این عارف شاہد است او تعالی مشہود بخلاف سالک اول کہ تا ہنوز قابل مشاہدہ نیست در جذبہ بدون سلوک بآن مقام رسیدہ است لہذا او شاہد گفتہ نمیشود زیرا کہ نصیب او استہلاک اضمحلال است بہ لیاقت مشاہدہ رسیدہ و شخصیکہ بمقام یادداشت رسیدہ است شہود مشاہدہ در حق او درست است زیرا کہ این عارف بوجود موی بہ بقایافتہ لیاقت شہود مشاہدہ را حاصل نمودہ است۔



## مکتوب بیست و ہشتم

حضرت امام بخواجه عمک می نویسند، مرحمت نامہ گرامی کہ از روی کرم نامزد این مخلص ساخته بودند بطلانہ آل مشرف گشت چہ نعمتی است کہ آزادان یاد گرفتار ان کنند و چہ دولتی است کہ رسیدگان غمخواری ہجوران نمایند بیچارہ ہجور چون خود را شایان وصال بناقت بصورت محمول زلویہ ہجوران گشت، حضرت امام این مکتوب را بہ عبارتی نوشتہ اند کہ موہم تنزل است اما در حقیقت ترقی و منزلت است زیرا کہ آزادان آن بزرگان اند کہ در عروج دیبا شد و نزول نکرده باشند و گرفتاران و ہجوران بزرگان مرجوع اند کہ بہ نیابت حضرات انبیاء دعوت و ارشاد می کنند و اینہا قائم بمبراد حق اند و اشخاصیکہ در عروج اند قائم بمبراد خود اند۔ شعر

و شغلی بالجیبی لكل حال      احب الی من شغلی بحالی

ازین سبب حضرت امام میفرمایند کہ در اختیار آزادی گرفتاری بمبراد خود بود و در ہجور و نزول گرفتاری بمبراد حق است و آنچه میفرمایند چون خود را شایان وصال نیافتیم الخ یعنی حق تعالی استعداد مرا لائق دعوت ساختہ اند اگر چہ شرف مقام عروج بیشتر است لیکن فضیلت نزول راست و وظیفہ نیابت انبیاء عظام درین جا اجرامی شود۔

## مکتوب بیست و نهم

حضرت امام بہ شیخ نظام تھا نیسری ہدایت می دہند تا دوبارہ توافل را بہ جماعت ادا نکنند و آب مستعمل وضوے خود را بخوردن مریدان ندہند و خلفائے خود را از مسجودیت مریدان منع کنند تا مریدان بآہنہا سجده نکنند الخ زیرا سجده در نہایت درجہ تذلل و انکسار است کہ بدین حق سبحانہ برائے کس دیگر این قسم تذلل و خضوع و انکسار جائز نیست حضرت امام میفرمایند کہ علم احوال ثمرۃ اعمال است الخ کیسکہ اعمال ندارد و اعمال را درست نکن احوال از کجا خواہد کرد۔



# مکتوب سی ام

حضرت امام دین مکتوب فرق شہود آفاقی و انفسی میفرمایند و در میان شہود انفسی و تجلی  
صوری فرق میکنند و مدح مقام عبدیت میفرمایند کہ مکشوفات آن مقام مطابق علوم شرعیہ است  
و در آن وقت هیچ کشف مخالف شرع پیدا نمی شود و قبل از آن ہمہ مکشوفات مطابق علوم شرعیہ  
نمی باشد بنا بر آن حضرت امام میفرمایند کہ ممکن و محدث بیچارہ از بیرون خود خبرے ندارد الخ یعنی  
شہود او در نفس اوست کہ این را شہود انفسی می نامند و از شہود آفاقی بلندتر است و شہود آفاقی را  
بے حالی می نامند یعنی شہود آفاقی اگر چه از جملہ شرائط و معونات است اما حصول اصل مطلب  
در آن نیست بلکہ در شہود انفسی و سیر انفسی است چنانچہ حضرت خواجہ بزرگ فرمودہ اند کہ اہل اللہ  
بعد از فنا و بقا ہر چہ می بینند در خود می بینند و حیرت ایشان در وجود خودشان است زیرا کہ  
آن تجلی انفسی نیز در ادراک نمی گنجد۔

تذکرہ: این معرفت از معارف ابتدائی حضرت خواجہ بزرگ و ابتدائی حضرت امامی باشد  
زیرا کہ مطلب ماورائے آفاق و انفس است چہ آفاق و انفس یا قوت شہود مطلوب را ندارند شہود  
آفاقی و انفسی بطلال مربوط اند و چون در ظلال نیز تفاوت است شہود انفسی بہ نسبت شہود آفاقی  
بلندتر است ازینجا است کہ حضرت خواجہ بزرگ میفرمایند آنچه دیدہ شد و دانستہ شد آن ہمہ غیر است و  
حضرت امام میفرمایند کہ حق سبحانہ و تعالیٰ و راہ الہی است ثم و راہ الہی ثم و راہ الہی معرفت ثانی کہ  
معرفت انتہائی این دو بزرگ است معرفت حقیقت دارد مطابق شریعت غراست۔

سوال: بزرگان دین بآنکہ بوفور علم و معرفت متعالی اند چرا بمشہود قلبی انفسی گمان حق سبحانہ میکنند؟

جواب: در حدیث شریف وارد است کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ کہ حق تعالیٰ

میفرماید کہ آسمان و زمین گنجایش مرا ندارد یعنی لائق آن نیست کہ جہے من شود و قلب بندہ مومن جہے  
گنجایش من است از حدیث شریف معلوم است کہ در قلب یک گنجایش بلا کیف هست اگر چه حالت



محلیت و ظرفیت و ظرفیت نیست۔ نبی بینی آئینہ ظاہری و صوری کہ صورت دران نمودار است درین صورت و آئینہ بیچ حالت و محلیت و ظرفیت و ظرفیت نیست پس اگر قلب عارف را بمثل آئینہ بدانیم گنجایش دارد و یا قلب عارف را بمثل عینک چشم بدانیم نیز گنجایش دارد۔ و آنچه میفرماید شہود انفسی را در رنگ تجلی صوری خیال نکنند الخ یعنی تجلی صوری کہ بشان خود سالک مصورشده باشد وجود خود سالک دیدہ می شود، چه این قبل از فنا سالک است شہود انفسی گفتہ نمی شود و شہود انفسی بعد از فنا عارف است اما در تجلی صوری آنابر وجود بشری می افتد و در شہود انفسی آنابر وجود مومنی است اما تجلی صوری و شہود انفسی ہر دو در وقت بقا است یعنی تجلی صوری در وقت بقا و وجود بشری است و شہود انفسی در وقت بقا و وجود مومنی است و بعضی سالکان کہ فرق دو بقا را نکرده اند بقاے تجلی صوری را بقلے شہود انفسی دانستہ اند و شتان مابینہما۔

تذکرہ: فنا کنندہ وجود سالک تجلیات عالم قدس است اما تجلی صوری تا بعد فنا نمی ماند اگرچہ از آن بعضی کدورات بشریہ را میکند و بعضی تجلیات دیگرے ہم است مثل تجلی نوری و یا تجلیات بلا کیف کہ وجود بشری را فانی می سازند۔ حاصل فرمودہ حضرت امام این است کہ سالک فرق این دو بقا را کردہ نمی تواند کہ آیا این بقاے قبل از فنا است و یا بقاے بعد از فنا کہ آنرا بقاے باشد می نامند یعنی باقی بودن است بصفات خداوند و رنگین شدن است بانعکاس صفات او تعالی کہ آنرا تخلیق باخلاق الشریعہ میگویند۔

سوال: از عبادات بعضی سالکین معلوم می شود کہ بقاے باشد عبارت از یافتن خود است

عین حق سبحانہ یعنی خود را بعنوان حق می بینند؟

حضرت امام این را جواب میدہد کہ این توہم در مقام جذبہ فقط یعنی جذبہ بدایت بعضی را بسبب استہلاک و اضمحلال کہ مشابہ بقا است دست میدہد و در آن وقت آن گمان پیدا می شود و این حالت دوام ندارد و زائل شدنی است یعنی تجلیات عالم و جوب گاہے اورا معدوم نشان میدہند و گاہے موجود، در وقت تجلی بمثل معدوم می شود و در وقت انقطاع آن وجود بشری او عود میکند زیرا کہ تا ہنوز بہ فنا



مشرق نشہ است و اکابر نقشبندیہ تعبیر ازین حالت بوجود عدم می کنند یعنی سالک عدمیت خود را مشاہدہ میکند و آن پیش از فناست گاہے اور از روی می ستانند و گاہے باز میدہند و تقاضاے کہ بعد از فنا ی اتم است از زوال و خلل محفوظ است تمثیل وجود عدم تمثیل وجود فنا در مثال آتی خواہیم فہمید، مثال وجود عدم مثال آہنی است کہ در کوزه آہنگر آتش بگرداناد در وقت سرد شدن پس ہماں آہن است و مثال وجود فنا مثال سی است کہ بعمل کیمیا بطلابتبدیل میشود و در ہر مہج وقت باز مس نمیگردد۔

سوال: فرق سیر نفسی و شہود نفسی چیست؟ و جذبہ و سیر نفسی چہ فرق دارد؟

جواب: شہود نفسی شہود تجلی عالم و حجب است در نفس عارف بعد از نقلے عارف خواہ آن تجلی مصور بصورت عارف و یا بدون مشاکلت عارف در نفس او شہود شدہ باشد و سیر نفسی تبدل صفات خسیہ است بصفات حسہ و جذبہ نیز تبدل صفات خسیہ است زیرا کہ در وقت جذب میلان لطائف عالم امر بعالم و حجب اخلاق سالک تبدیل میگردد و مناسبت سیر نفسی بہ لطائف عالم امر است زیرا در وقت جذب و عروج آنہا اصلاح اخلاق سالک می شود و چون اخلاق سالک درست شود نتیجہ مقامات عشرہ کہ عبارت از سلوک است یدست می آید و سلوک عبارت از طے مقامات عشرہ است کہ باصلاح عالم خلق و سیر آفاقی تعلق دارد چہ در سلوک بہ سبب طے کردن مقامات عشرہ محبت آفاق یعنی تعلق باغ و قصر و اولاد و غیرہ انقطاع می یابد و جذبہ و سیر نفسی بافاق تعلق ندارد و تنیکہ اخلاق درست شود تعلق آفاق خود بخود قطع میگردد خلاصہ اینکہ در سیر آفاقی قطع تعلقات آفاقی منظور است و در جذبہ و سیر نفسی اصلاح خود اخلاق کہ قطع تعلق آفاق در ضمن آن حاصل میشود ازین سبب میفرمایند کہ جذبہ متضمن سلوک است و آنچه فرمودہ اند و از حضرت خواجہ بزرگ حکایت کردہ اند کہ وجود عدم بوجود بشریت عود میکند اما وجود فنا بوجود بشریت عود نمیکند پس حال ایشان سردی و وقت ایشان دائمی است بلکہ از وقت و حال گذشتہ اند کار ایشان با موقت اوقات معاملہ ایشان با محول احوال است یعنی بعد از فنا متخلق باخلاق اند و انعکاس صفات کاملہ گرفته اند پس ہر آیینہ وقت ایشان دائمی است و گمان نکنی کہ اثر آن وقت باقی و خود آن وقت و حال تغیر یافتہ باشد



بلکہ نفس آن حال باقی است نہ آنکہ خود او زائل شدہ و علم آن باقی است و آنچه میفرماید در درجات ولایت فوق عبادیت مقامی نیست زیرا در مقام عبادیت خود را بندہ و مخلوق و او تعالی را خالق میدانند نہ آنکہ ذات خود را با ذات او تعالی و صفات خود را با صفات او تعالی مناسبت دهند و یا خود را ظل او تعالی بدانند و از توحید فعلی نیز اجتناب میکنند یعنی آنچه وجودیہ افعال بندگان را افعال او تعالی میدانند این بررگواران کہ صاحبان مقام عبادیت اند میدانند کہ خالق افعال یکے است و فاعل آن متعدد کہ عبارت از بندگان است و در مقام عبادیت علوم استدلالی کشفی می شوند۔

## مکتوب سی و یکم

این مکتوب را بشیخ صوفی نوشته اند و برایشان نوشته اند کہ از مجلس شریف شما کسے گفت کہ در مجلس شما از مخلصان شیخ نظام تھا نیسری ازین فقیر مذکور ساخت و گفت کہ او انکار وحدت وجود می نماید الخ یعنی انکار او مثل انکار علمائے ظواہر است کہ از علوم توحید و جودی خبر نداشته و نادیدہ انکار کرده است و آن شخص ناقل از فقیر التماس کرد کہ آنچه حقیقت است برائے اینہا بتولیس تا مردم در سورطن نیفتند و بدگمانی نکنند، بیا بران بشیخ نظام نوشته اند کہ فقیر از خوردی مشرب اہل توحید را داشت و والد فقیر در ظاہر ہمیں مشرب بودند یعنی در باطن متوجہ احدیت و مرتبہ تنزیہ می بودند، فقیر ازین مشرب از روی علم خطا و افترا شتم تا از روی حال زیرا کہ حال مربوط بہ سلوک است تا وقتیکہ بخدمت شیخ المشائخ مشرف شدم و ایشان طریقہ عالیہ نقشبندیہ را بہ فقیر تعلیم فرمودند و در اندک مدت توحید و جودی منکشف گشت و دقائق معارف شیخ محی الدین ابن عربی واضح گشتند و آن تجلی ذاتی کہ شیخ آنرا مخصوص بخود میدانند بآن نیز مشرف شدم و سر وقت و غلبہ حال بسیار موجود گشت ناگاہ عنایت بے غایت حضرت حق سبحانہ از دیدہ غیب در عرصہ ظہور آمد و پردہ روپوش بچونی و بیچکونی را بر انداخت بعد از آن علوم و مکشوفات سابق کہ مخبر از اتحاد و وحدت بود مانند روبہ زوال آوردند و احاطہ و مہربان و قرب معیت ذاتیہ کہ در آن مقام منکشف شدہ بود مستور گشتند و بہ یقین یقین معلوم گشت کہ



صانع را جل شانہ بعالم ازین نسبت ہاے مذکورہ ہیچ ثابت نیست او است تعالیٰ و عالم عالم بیچون  
 عین چون نتوان گفت واجب تعالیٰ را عین ممکن نتوان خواند انقلاب حقائق شرعاً و عقلاً محال است الخ  
 یعنی نزد علما ثابت است کہ حقائق بہ مرتبہ دارد حقیقت واجب و حقیقت امکانی و حقیقت ممکن و  
 ہیچ یکے ازین حقائق بہ دیگرے تبدیل نمی شود کہ آن محال عقلی و شرعی است پس اگر توحید وجود محقق شود  
 و صدق داشته باشد ممکن واجب میشود و آن محال است حضرت امام احوال خود را برائے آن تحریر فرمودہ  
 تا شیخ نظام تھانگیری و ہم نشینان او بدانند کہ انکار حضرت امام از معارف توحید و جودی بعد از  
 گذشتن از معارف توحید و جودی است نہ آنکہ از توحید و جودی خبر نداشته انکار اید یا صاحب معارف توحیدی  
 را بد بدانند و از جملہ اولیائے او تعالیٰ ندانند بلکہ میفرمایند کہ اینہا دوستان حق اند و در محبت او تعالیٰ  
 خود را و غیر خود را باخته اند اما اینقدر ہست کہ معرفت توحید و جودی از معارف ابتدائی است و  
 تطبیق آن بشریعت غرامشکل می نماید پس ازین معارف باید گذشت و تتبع توحید شہودی و  
 معارف بالا ترازاں را باید کرد تا فناء حقیقی دست دہد و کمال انسانی حاصل شود چہ کمال انسانی  
 مربوط بہ تصفیہ قلب و تزکیہ نفس است کہ بقا و بقا مربوط است تا رضائے او تعالیٰ در ہمہ امور منظور نظر  
 عارف بگردد چہ قبل از فناء نفس عمل انسانی در بین قبول و عدم قبول متردد است یعنی بعضے اعمال  
 برائے مرضی نفس است و بعضے برائے مرضی او تعالیٰ چہ در جلیت نفس مخالف است او تعالیٰ گذاشتہ شدہ  
 است ازینجا است کہ در حدیث قدسی وارد است۔ عادنفسک فانھا ان نصیت بمعاداتی  
 یعنی عداوت کن بالنفس خود۔ بدستیکہ او بدشمن من ایستادہ است و نیز جہاد اکبر در حدیث شریف وارد  
 است جہاد بالنفس است و در معارف توحیدی فناء نفس حاصل نیست۔ خلاصہ اینکہ در وقت ظہور  
 توحید و جودی اگر چہ بعضے لطائف فانی گردیدہ مگر تمام لطائف بقا مشرف نگردیدہ زیرا در وقت  
 فناء تمام لطائف انا گم میگردد و مصداق انا الحق موجود نمی باشد و آنچه میفرمایند عجیب است کہ  
 شیخ محی الدین ذات واجب تعالیٰ را مجهول مطلق می گویند و مع ذالک ما حاطہ ذاتی و قرب و معیت ذاتیہ  
 را اثبات می نمایند الخ یعنی حضرت شیخ وقتے میفرمایند کہ ذات او تعالیٰ از ادراکات ما برتر و مجهول



مطلق است و هیچ حکمے بر آن مرتبہ نمی شود و بعد حکم بقرب و معیت ذاتی میکند و احاطہ ذاتی اثبات می نماید پس این دو قول متناقض است و آنچه میفرمایند ہمیں مناسبت بعضی را بواسطہ بعض عوارض باعث حصول آن نسبت ہلے و ہمہ میگردد۔ حضرت امام آن عوارض را تشریح میدہد و میفرماید کہ بعضی را کثرت مراقبات توحید برین احکام می آرد کہ صورت آن مراقبات در تخیلہ او نقش می بندد الخ یعنی این شخص در تکرار کلمہ لا الہ الا اللہ کہ معنی آنرا لا موجود الا اللہ کرده است و معنی ہمیں کلمہ از کثرت تکرار آن در تخیلہ او نقش بستہ است و بعض دیگر را علم توحید و تکرار آن و مطالعہ کتب شیخ اکبریک نوع ذوق با احکام توحیدی بخشیدہ است و این ہر دو قسم توحید و جودی معلول و ضعیف اند و داخل دائرہ علم است و بحال کارے ندارند یعنی این دو شخص صاحب احوال نیستند و بعض دیگر را انتشار این احکام علیہ محبت است کہ بواسطہ استیلاے حب محبوب غیر محبوب از نظر محب می خیزد و جز محبوب هیچ چیز را نمی بیند یعنی در عشق چنین بود البعمی یا می باشد و میفرماید کہ این قسم توحید بہ نسبت دو قسم سابق عالی تر است و داخل دائرہ حال است ہر چند مطابق نفس الامر و موافق شریعت نیست۔

## مکتوب سی و دوم

حضرت امام میفرمایند مخدو یا شرح امثال این سخنان بطریق تحریر یلکہ تقریر ہم مناسب نمی نماید حضور بشرط حسن ظن و یا طول صحبت بہرہی کہ باشد در کار است الخ و قتیکہ مزاحام الدین احمد بحضور حضرت امام نوشتہ بود معارفی کہ از قلم شما ظاہر شدہ در وقت حضرت شیخ المثلخ این قسم معارف تحریر نمی شد و حال آنکہ ما و شما ہم پیرہ ایم پس این معارف از کجاست؟ حاصل جواب حضرت امام اینکہ این معارف معارف صحابہ کرام است کہ بعد از الف ثانی سر از نو ظہور نمودہ و این معارف از جذبہ و سلوک بزرگ است زیرا کہ جذبہ و سلوک در مقامات ظلیہ است و این معارف نتیجہ کمالات اصلیہ است ہر مقام کمالات دیگرے است اینقدر فرق است صحابہ کرام قبل از سلوک و جذبہ مقامات ظلیہ باین معارف و مقامات مشرف شدہ بودند و دیگرے را چون حضرت امام اگر باین نسبت مشرف سازند و



بکمالات صحابہ کرام برسانند بعد از طے منازل جذبہ و سلوک باین دولت عظمیٰ مستعد خواهد گشت و در ابتداء ظهور این معارف مخصوص بہ صحبت خیر البشر است، خلاصہ اینکه صحابہ کرام ابتداء بدون طے کردن کمالات ظلیہ بکمالات اصلیه مشرف می شدند و بعضاً خاص خواص اولیاء مثل حضرت امام اگر باین کمالات مشرف میشوند بعد از حصول کمالات ظلیہ بکمالات اصلیه مشرف خواهند گشت و راساً و ابتداء رسیدن بکمالات اصلیه مخصوص برکت صحبت خیر البشر است حضرت مولانا روم میفرماید: بیت

یک زمانہ صحبت یا اولیا بہتر از صد سالہ طاعت ہے یا

چون قرار فرمودہ حضرت مولانا یک ساعت صحبت اولیاء از عبادت صد سالہ بہتر است البتہ صحبت سرور انبیاء و اولیاء از عبادت ہزار سالہ بہتر خواهد بود، از اینجا است کہ یک چیل و یک دانگ و یک پیسہ صدقہ کردن صحابہ کرام از صدقہ نمودن کویہ طلائے دیگران بہتر است زیرا کہ قرب منزلت عمل بانرا ازہ قرب منزلت عامل است، سبحان اللہ حق سبحانہ و تعالیٰ در حق حضرت امام چه کرم ہا نمودہ است کہ وجود مبارک او را بعد از ہزار و چند سال نمونہ وجود مبارک صحابہ کرام گردانیدہ است و آنچه میفرماید تواند بود کہ از متابعان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نیز کہے را باین برکت مشرف سازند تا صحبت او نیز در ابتداء سبب ظهور این نسبت عالیہ گردد و در ابتداء فی صحبت او کمالات اصلیه بطالب ظهور کند شنیہ ایم کہ حضرت عروۃ الوثقی خواہ محمد معصوم در صحبت حضرت امام ابتداء بکمالات اصلیه رسیدہ بودند سبحان اللہ معارف حضرت امام از ادراک افہام بسیار بلند است۔ بیت

قیامت میکنی حضرت باین شیرین سخن گفتن مسلم نیست طوطی را بدور انت شکر خانی

و آنچه میفرماید در مقامی ذکر و توجہ مناسب است در مقام دیگر تلاوت و نماز و مقامی مخصوص بجدہ است و مقامی بسلوک و مقامی باین ہر دو دولت ممتاز ج است مقامی است کہ از ہر دو جہت جذبہ و سلوک جدا نہ جذبہ را یا و مساسی و نہ سلوک را بآن تعلق این مقام بے شکر است یعنی مناسب بتدی ذکر و توجہ است و در ولایت صغری ذکر و توجہ مفید است و در مقام دیگر یعنی ولایت کبری کہ ولایت انبیاء است تلاوت در نماز و یا بدون نماز است و در کمالات نبوت انبیاء کہ از ولایت شان بسیار بلند تر است



عروجیات انجام لوبا بہ نماز است، تیرا ولایت انبیاء مراد بصفات است و کمالات نبوت انبیاء منوط بذات بخت او تعالیٰ است و مقامیکہ مخصوص بجزیہ است چنانچہ بدایت طریقہ عالیہ نقشبندیہ مقامیکہ مخصوص بسلوک است چنانچہ ابتداء طرق دیگر و مقامیکہ باین ہر دو دولت ممتاز جہ است، چنانچہ نہایت طرق اربعہ و مقامیکہ از ہر دو جہت جذبہ و سلوک جداست چنانچہ کمالات ولایت انبیاء و کمالات نبوت انبیاء عظام کہ جذبہ و سلوک متعارف کہ مخصوص کمالات ظلیہ است در آنجا بیچ نیست یعنی جذبہ مقامات ظلیہ در آنجا وجود ندارد و جذبہ اجتہاد انبیاء عظام از جذبہ و سلوک مقامات ظلی بلند و برتر است این جذبہ و سلوک بآنجا تمیز سرد و آنچہ میفرماید این نسبت از گذشت اصحاب کرام در حضرت ہمدی بوجہ اتم ظہور خواہد یافت یعنی باین قرب تصرفات ظاہری نیز خواہد داشت و با ولایت (مفتوح الواد) بولایت (مکسور الواد) نیز برہر متد خواہد بود زیرا کہ ولایت بفتح بمعنی قرب و بکسرہ بمعنی تصرف است و آنچہ میفرماید درین نسبت نیز اندراج النہایت فی البدایت متحقق خواہد شود چنانچہ در تقدم جذبہ بر سلوک متحقق است الہ یعنی در کمالات مجددی اندراج النہایت فی البدایت بدو نوع موجود است اول در تقدم جذبہ بر سلوک اندراج النہایت فی البدایت موجود است دوم ظہور کمالات اصحاب کرام چنانچہ در صحبت حضرت امام واقع می شد کہ از کمالات انتہائی است نیز اندراج النہایت فی البدایت موجود است و این اندراج امر غریب و عزیز القدر است، و آنچہ میفرماید از مشائخ طبقات کم کہ ازین مقام خبر دادہ است فیکف کہ از علوم و معارف آن بحث کردہ باشد، ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذوالفضل العظیم الخ یعنی مشائخ کرام کہ بعد صحابہ و تابعین و تبع تابعین گذشتہ اند ازین مقام بیخ خبرند اند پس علوم و معارف این مقام را چگونه بیان کردہ باشند طبقات مشائخ کرام را اول حضرت عبدالرحمن سلمی بیان فرمودہ است و مشائخ ہر وقت و زمان را طبقہ اول و طبقہ ثانی ذکر نمودہ اند و بعد از او حضرت مولانا جامی نیز طبقات مشائخ را بہ ترتیب طبقات بیان فرمودہ اند حضرت عبدالرحمن سلمی از اولیائے کبار است، عارفی در بارہ کمال اومی نویسد کہ بعد از وفات او از حضور شان پرسیدم کہ شما اکثر در مقام قربت دیدہ می نشوید و حال آنکہ اولیائے دیگر بعضی وقت در مقام و بعضی وقت



در مقام دیگر دیدہ می شوند فرمودند کہ وفات وانتقال من در مقام قربت بوده است. و آنچه بحضرت  
 حام الدین احمدی نویسد کہ در باب بعضی از یاران قلمی فرمودہ بودید فقیر از زلات انسان در گذشت  
 حق سبحانہ و تعالیٰ ارحم الراحمین است غفور قہر باری بپایان حقیقت این واقعہ آن بود کہ بعد از وفات حضرت  
 شیخ المشائخ بعضی مخلصین حضرت شان فرمودہ ہلے حضرت امام تعجب آوردانستہ زبان اعتراض دراز  
 کردند حضرت امام چون صاحب وقت بودہ و حق سبحانہ ارادہ کمال او را داشتہ و او را در زمرہ محبوبان خود  
 محسوب نمودہ بود بنا بر آن احوال معترضین رویہ خرابی آورد و باطن ہلے شان تیرہ گردیدہ بنا بر آن  
 حام الدین احمدی عرض عذر خواہی آہنہا را کردہ و حضرت امام در جواب آنہا می نویسد کہ سلب نسبت ہلے  
 آہنہا با اختیار بود یعنی من متوجہ سلب نسبت ہلے آہنہا نشدہ ام و از سبب ہلے او بے نسبت ہلے شان خود  
 سلب شدہ است و آواز ذکرے کہ شنوند دیگر است و نسبت چیز دیگر یعنی نسبت ہلے شان تا منور سلب  
 است و واپس اعادہ نکردہ اگر آہنہا از بے ادبی اعتراض تا سلب نشوند و رجوع نکنند این حالت شان  
 تغیر خواہد کرد چنانچہ میفرمایند این سخن اگر امروز پوشیدہ است منتظر باشند فردا انشاء اللہ تعالیٰ ظہور خواہد کرد  
 حضرت امام در اینجا بہ تصرف خود اشارہ می فرمایند و نشان میدہند کہ صاحب وقت اوست چنانچہ  
 حضرت امام در مکتوبے می نویسد کہ ارشاد و ہدایت قطبے وقت بمثال دیہاے ایتادہ است کہ برائے  
 ہر کس باندازہ استعداد و صحبت شان کہ بآن صاحب وقت داشتہ باشند فیض میرسد و کسانیکہ آن عالم  
 را نمی شناسند و عبادت او تعالیٰ مشغول اندازان دیہا فیض میرسد لیکن بہ نسبت شخص اول چیزے کم  
 میرسد اما اشخصے کہ از آن عارف منکر اند و بآن عارف از آہنہا در آزار باشند آہنہا از رشد و ہدایت محروم  
 و صرف رشد ظاہری دارند و رشد صوری و ظاہری قلیل النفع است۔

## مکتوب سی و سوم

این مکتوب شریف حاجت بہ تشریح ماندارد صرف جملات اخیر آنرا تشریح میکنم حضرت امام  
 میفرمایند جمعے از مشائخ کہ از خود و بایست خود بہ تمام برآیدہ اند بواسطہ بعضی نیابت حقانہ اختیاری



صورت اہل دنیا نموده اند و بطاہر راغب می نمایند فی الحقیقت هیچ تعلق ندارند با  
تذکرہ: تعلق بہ دنیا و عدم تعلق بدنیہ مربوط بہ تزکیہ و عدم تزکیہ نفس است تا وقتی کہ نفس  
تزکیہ نشدہ قطع تعلق با سوا مشکل و حصول محبت او تعالی محال است، زیرا کہ انسان در تمام عمر خود از  
دو محبت خالی نیست یا محبت نفس است و یا محبت او تعالی و تا کہ محبت نفس موجود است محبت او تعالی  
مشکل است زیرا کہ این دو محبت در دو طرف نقیض واقع شدہ اند و در حبلت و خلقت نفس مخالفت او تعالی  
مکروز و مضمر است پس وقتی کہ نفس تزکیہ شود تعلق با سوا بسیار منثور میگردد زیرا تعلق با سوا فرع تعلق نفس  
بودہ و تکیہ آن زائل گردد تعلق دیگران بتبع آن زائل میگردد پس بعضی اولیاء کمل کہ بعد از فنا و بقا و تزکیہ نفس  
شغل دنیوی میکنند هیچ ضرر ندارد و تعلق بدنیہ گفتم نمی شود حضرت مولانا روم میفرماید بیت

چیت دنیا از خدا غافل شدن      تے قماش و نقرہ و فرزند و زن

و نیز حضرت خواجہ عزیزان میفرماید بیت

از درون شو آشنا و ز برون بیگانه و ش      این چنین زیباروش کم می بود اندر جهان

و نیز بعد از کمال ولایت لطائف از ہم جدا می شوند و شغل ظاہری مانع شغل باطنی نمیکردد حضرت فاروق  
میفرمایند اصلی و اجہز کجایش یعنی در نماز فکر تجہز جیش میکنم و شغل ظاہر من مانع عروجات  
باطن نیست بل انسان کامل جمعیت تمام دارد۔

## مکتوب سی و چہام

حضرت امام میفرمایند فلسفی کہ دیدہ بصیرت او بہ کحل متابعت صاحب شریعت مکتحل  
نشده است از حقیقت عالم امر نابینا است و جواب ہر خمسہ کہ اثبات نموده اند در عالم خلق اند نفس و عقل  
را کہ از محدودات شمرده اند از نادانی است۔

تذکرہ: حکماء یونان ہیولا و صورت جسمیہ و نفس و عقل و مرکب از ہیولا و صورت جسمی را  
جواب ہر خمسہ گفتمہ اند حضرت امام انرا تردید میکنند و میفرمایند کہ حذف ریزہ را جوابہر انگاشتہ اند جواب ہر خمسہ



فوق العرش اند و برای مصلحت و ترقیات و مجاہدہ در وجود انسان گذاشتہ شدہ اند این لطائف عالم امر کہ از  
 جسمیت بری و توراتی و لامکانی میباشد لائق بآن است کہ جوہر خمسہ انگاشتہ شوند و آن حذف ریزہ ہا لائق آن  
 نیست کہ جوہر نامیدہ شود و نفس ناطقہ ہمین نفس امارہ است کہ بتزکیہ محتاج است و بالذات ہمت اویہ  
 و نائم و پستی است بعالم امر و اورا چہ نسبت و تجر در را بہ اوجہ مناسبت زیرا کہ قرار گرفتہ شما مجردات کمال  
 منتظر ندارند و کمالات شان بالفعل است و حالانکہ نفس بہ تزکیہ محتاج است بنابران کامل و مجرد گفتہ نمیشود  
 و عالم امر طبعاً طرف او تعالی مائل است و توراتی لائق آنست کہ جوہر نامیدہ شود و عقل خود ادراک نمیکند  
 مگر امورے را کہ بحسوسات مناسبت داشتہ باشد لہذا نظر او از احکام بیچونی کوتاہ است و در معرفت غیب  
 محض گمراہ دین علاء عالم خلق است اما عالم امر را رویہ بیچونی است و توجہ بہ بیچگونگی یعنی عالم امر خود بخود  
 عالم قدس است و اما عالم خلق یہ پستی و دنیایت مائل نیست و میفرماید کہ عرش مجید مید این خواہر خمسہ  
 عالم کبیر است درینجا لازم است کہ چند چیز را بدینیم اول آنکہ عالم کبیر و عالم صغیر چیست دوم آنکہ عالم امر  
 و عالم خلق چیست مکان طبعی ہر کدام کجاست عالم مثال چیست عقل و نفس و خیال چہ چیز میباشد و  
 انسان از کدام اشیاء ترکیب یافتہ؟ عالم کبیر عبارت از تمام ممکنات فوق العرش و تحت العرش میباشد و  
 عالم صغیر عبارت از انسان است عالم اصغر عبارت از قلب انسان است جوہر خمسہ پنج لطائف عالم  
 امر است کہ مکان شان فوق العرش میباشد یعنی قلب توری و روح و سر و خفی و اخفی و عالم خلق عبارت  
 از عناصر اربعہ و نفس ناطقہ میباشد کہ مقام شان تحت العرش است و این عالم امر و عالم خلق کہ در عالم  
 کبیر واقع است در عالم صغیر کہ انسان است نیز موجود است در عالم کبیر بزرخ در میان عالم امر و عالم خلق  
 عرش مجید است کہ فوق آن عالم امر و تحت آن عالم خلق است و حکم محمد ب عرش حکم عالم امر و حکم  
 مقعر عرش حکم عالم خلق است یعنی آن طرف عرش بیچون و بے کیف و این طرف آن دارے چونی و  
 چندی است و فوق عرش مقام قلب توری است فوق آن مقام روح و فوق آن مقام سر و فوق آن مقام  
 خفی و فوق آن مقام اخفی است پوشیدہ نمائند کہ اطلاع بر حقایق عالم امر و مشاہدہ مکان طبعی شان خاصہ تابع  
 کامل آنحضرت است فلسفی از تشریف متابعت محروم است از عالم امر چہ خبر خواہد داشت و بطن و تخمین



خواہد گفت کہ بالائے عرش نہ خلاست و نہ ملاء عجب است کیسکہ معقد آنست کہ آسمان خرق و التیام ندارد و  
ہیچکس از آسمان اول گزشتہ نمیتواند باین عقیدہ از فوق عرش سخن میکند شاید کہ در خواب یا بجا سفر نموده باشد۔  
بیت آنکس کہ نداند و نداند کہ نداند در چہل مرکب ابدال دہر بماند

و برزخ در باین عالم خلق و عالم امر و در عالم صغیر قلب انسان است ازینجا است کہ قلب را  
عرش اللہ می نامند زیرا کہ در عالم کبیر در بین عالم خلق و عالم امر عرش مجید صفت برزخیت ادا شدہ  
و در عالم صغیر در بین عالم خلق و عالم امر قلب صفت برزخیت دارد۔

سوال: برزخیت عرش مسلم است زیرا کہ فوق او عالم امر و تحت او عالم خلق است و  
برزخیت قلب نہ چنان است زیرا کہ در وجود انسان عالم خلق و عالم امر متمزج است و این طور نیست کہ  
یکطرف قلب عالم امر و طرف دیگر آن عالم خلق بودہ باشد پس برزخیت او چہ معنی خواهد داشت؟

جواب: برزخیت عرش باعتبار مکان بودہ و برزخیت قلب توری بواسطہ وصول و ایصال  
فیوضات است برزخیت مکانی مراد نیست و برزخیت قلب توری کہ در وجود انسانی است قرار ذیل است۔  
تبصرہ: فیوضات عالم قدس اول بر روح میرسد و چون روح از عالم امر است قلب توری از عالم امر است از  
روح بقلب توری میرسد و قلب صنوبری طرف قلب توری است پس آن فیض بواسطہ ظرفیت و مطروفت  
از قلب توری بقلب صنوبری میرسد و چون قلب صنوبری از عالم خلق بودہ و نفس از عالم خلق است بدین مناسبت  
آن فیض از قلب صنوبری بہ نفس میرسد و نفس چون کل است حواس و احوال اعضاے آنست آن فیض از نفس  
بحواس میرسد پس معنی برزخیت قلب توسط ایصال فیض است نہ برزخیت مکانی چنانچہ در عرش است۔

تذکرہ: قلب را از سبب دیگر نیز عرش میتوان گفت یعنی چونکہ عرش منظر اتم ذات و صفات  
او تعالی است قلب عارف کہ از کشاکش ماسواہ فارغ و فنا و بقایا یافته است نیز منظر ذات و صفات  
او تعالی میگردد بلکہ فضیلت جزئی نسبت بہ عرش نیز او را حاصل می شود و آن عبارت از عشق و گرفتاری  
او ب عالم قدس است کہ عرش آن را ندارد۔ بیت

ماہر چہ خواندہ ایم فراموش کردہ ایم  
الاحدیث یار کہ تکرار می کنم



و عرش این عشق و گرفتاری ندارد۔ ازین جاست کہ فرمودہ اند۔ بیت

عرش و غزین ہر دو یک طبق است بلکہ غزین شریف تر طبق است

زیرا عشق کہ قلب اولیائے غزین بعالم قدس دارند عرش مجید از ان عشق بے شعور است۔ بیت

گر عشق نبود و غم عشق نبودی چندین سخن نغز کہ گفتی کہ شنیدی

ترکیب انسان از عالم خلق و عالم امر است و انسان از وہ جز مرکب است کہ پنج آن از عالم امر و پنج دیگر آن از عالم خلق و ہر کدام این اجزا یکمال مخصوص است و عروجات و تجلیات جداگانہ دارند۔ اگر از تعلقات پراگندہ خلاصی یافتہ و کمالات خود ہا بر سوز ہے سعادت، زیرا آنچہ از خلقت انسانی منظور بودہ بحصول پیوست و غایہ و ما خلقت الجن والانس الا لیعبدون انجام یافت۔

اجزاء عالم امر انسان عبارت از قلب نوری و روح و سر و خفی و خفی می باشد و اجزاء عالم خلق او عناصر اربعہ و نفس ناطقہ کہ شیرہ و عصارہ عناصر اربعہ است کہ محل آن تمام بدن مگر مرکزیت او در دماغ است و بعد از تزکیہ بہ سینہ میرود۔

سوال: انسان دو جزو دیگر نیز دارد کہ عبارت از عقل و خیال است محل و مرکز آن در کجا خواهد بود؟

جواب: عقل قوۃ است در نفس و جوہر مستقل نیست خیال نمونہ عالم مثال است کہ در جوہر

دماغ انسان متمرکز است عالم مثال کہ از عالم اجساد لطیف و از عالم ارواح کثیف میباشد مرکز آن در عالم کبیر در بین عالم ارواح و عالم اجساد است۔ و بر عکس سہراب کہ موہوم تہامت یک عالم موجود موہوم نہا است یعنی این دو چیز اجزای مستقل نیست و این عالم مثال عالم عجیب است کہ با موہومیت و جوہر آن آئینہ و تمثیل جمیع عوالم است یعنی عکس تمام ارواح و اجساد و معانی در آنجا منتقش است و تمثال اشیاء گذشتہ و آئندہ در آنجا دیدہ میشود، و آنچہ میفرماید مطالعہ اصول این جوہر را در ان موطن نیز نماید۔ و این جوہر صغیرہ و کبیرہ را در رنگ ظلال آن جوہر حقیقیہ معلوم فرماید یعنی کسیکہ بحض فضل او تعالی بمشاہدہ عالم و جوہر مشرف شود اصول این جوہر صغیرہ یعنی عالم امرے کہ در انسان است اصول جوہر کبیرہ یعنی عالم امرے کہ در عالم کبیر است در آنوقت مشاہدہ خواهد کرد و خواهد فہمید کہ اصول این لطائف صغیرہ و کبیرہ



صفات اضافیہ او تعالیٰ است و وجود عالم خلق و عالم امر اثر صفات اضافیہ او تعالیٰ است۔  
 وصفات اضافیہ چنانچہ تخلیق و تزیین و احیاء و اماتت و غیرہ کہ برزخ و حجب و امکان است  
 عبارت از تعلقات صفات قدیمہ است و در ذات خود ممکن اند و نہ واجب و فوق آنها صفات  
 حقیقیہ ثمانیہ است و قلب بہ تجلیات صفات اضافیہ مشرف است و در روح لا از تجلیات صفات  
 حقیقیہ ثمانیہ نصیب است و بوقایع جوارہ علیار یعنی سر و خفی و اخفی فوق صفات حقیقی اند یعنی مبداء فیض  
 شان فوق صفات مذکورہ اند نہ آنکہ خود شان فوق صفات حقیقیہ اند۔ زیر کہ خود این لطائف از عالم  
 امکان و صفات حقیقیہ از عالم وجوب است، بلی مبداء فیض شان کہ عبارت از شیونات ذاتیہ و  
 صفات سلبیہ و شان جامع است فوق صفات حقیقیہ است لہذا تجلیات این مراتب منہ گاہ را  
 تجلیات ذاتیہ میگویند۔

سوال: تجلیات شیونات صفات سلبیہ شان جامع بکدام سبب تجلیات ذاتیہ می نامند؟

جواب: تجلیات ذاتی بدو معنی اطلاق می شوند اول تجلیات ذاتی بمعنی اعم، دوم تجلیات  
 ذاتی بمعنی اخص تجلیات ذاتی بمعنی اعم آنست کہ تجلی صفات زائدہ باشد و تجلیات ذاتی بمعنی اخص  
 آنست کہ تنها تجلی ذات بحت او تعالیٰ بودہ باشد و تجلی شیونات و اعتبارات نیز ملحوظ عارف نبودہ  
 باشد پس تجلی شیونات و اعتبارات بمعنی اعم تجلی ذات دانستہ می شود چہ شیونات و اعتبارات  
 وجود زائد خارجی ندارند بلکہ وجود شان انتزاعی است و آنچه میفرمایند منع از اظہار حقایق عالم  
 بواسطہ دقت آن معانی مکتوناست یعنی نزد علماء ثابت است کہ بحث از حقیقت عالم امر و  
 حقیقت روح ممنوع است و آیہ کریمہ را درین بارہ شاہد می آرند و علماء رقی دارند کہ از ان بحث  
 نکنند چہ عالم ارواح بسبب بیچونی مناسبت فی الجملہ بہ بیچون حقیقی دارد و چون کشف کنہ حقیقت  
 و حجب از امور غوامض است بیان روح را نیز بآن قیاس کردہ اند اما علماء را سخنی کہ تلائم خواص  
 انبیلے کرام اند ازین ماجرا آگاہ اند و این با خبرے شان از الاقلیلا بیرون نیست، زیرا دانستگی  
 آنها با عالم ارواح از دانستگی حق سبحانہ و تعالیٰ باز ہم بسیار کمتر است۔



## مکتوب سی و ششم

حضرت امام میفرمایند مقصود از سیر و سلوک تزکیه و تطهیر نفس اماره است الهی یعنی چون نفس در ذات خود ضعیف و نجس است پس طهارت او لازم است که از عبادت و معبودات باطله نجات یابد و در عالم امر در ذات خود پاکیزه و متوجه بعالم قدس است غباری که از مجاورت عالم خلق بآن نشسته است آنرا تصفیه باید کرد و تطهیر نمی خواهد از آن سبب صوفیه کرام تصفیه را در باره عالم امر و تزکیه را در باره عالم خلق استعمال میکنند و آنچه میفرمایند این دولت وابسته به حصول فنا است و تحقق محبت ذاتی الهی یعنی رسیدن بمقامات مقربین مربوط بفناء مطلق است که از صفات و اعتبارات بگذرد و بمطلق فنا این کار نمی شود و بسبب مطلق فنا محبت ذاتی تمیز سند و بعد از فنا مطلق عارف محبت ذات او تعالی شده و در آن وقت ایلام و انعام منظور نمیشود و آنچه میفرمایند حقیقت اخلاص اینجاد است میدهد به عبادت که خالص بے رضاء او تعالی کرده شود بعد از فنا مطلق و تحقق محبت ذاتی متصوفاست و در آنجا سرور و نجات خویش هیچ منظور نظر نیست عبادت که بے منفعت خود کرده میشود از حقیقت اخلاص عاری است.

## مکتوب سی و هشتم

حضرت امام میفرمایند شریعت متکفل جمیع سوارات دنیوی و اخروی است -  
تبصره: حضرت امام درین مکتوب دو طائفه را تنبیه میفرمایند اول صوفیه که بکمال شریعت نفهمیده اند و طریقت و حقیقت را مغز و شریعت را پوست دانسته اند شاید گمان میکنند که ما از آنحضرت صلی الله علیه و سلم محبوب تریم که مغز را بماداده است و پوست را بآنها عجب بیفکری است -  
بجواب اندر مگر موشی شتر باشد  
دوم علمائے که طریقت و حقیقت را سوائے شریعت انگاشته فعلی و بدعت دانسته اند در حالی که تصوف کمالی زائد از شریعت نیست بلکه یک جزو شریعت است چه اخلاص از امور شرعی است -



تنبیہ: علماء قرار ذیل است، علماء در علم و عمل میگوشتند و بغرض جاه و ریاست علم و عمل مشغول اند و از اخلاص کہ جزو اعظم مامورات شرعیہ است غافل اند اخلاصی کہ دارند صورت اخلاص است، طریقت و حقیقت را کہ اسباب حصول حقیقت اخلاص می باشند چیز لایعنی شمرده اند و از تزکیہ نفس کہ جزو اعظم بدن انسان است و مشار الیہ بہ لفظ انا است بے خبر اند و بصورت اخلاص گاہے متلبس اند و گاہے از ان ہم کاری۔

سوال: صورت و حقیقت اخلاص چه فرق خواهد داشت؟

جواب: صورت اخلاص آنست کہ شہرت و رفعت را دوست داشته و بہ تشہیر اعمال حسنہ، خود ملتذد میگردد اما بہ تکلف از ان اجتناب میکنند بنا بر آن اعمال او محتمل است، گاہے برضائے نفس است و گاہے برضائے او تعالیٰ و حقیقت اخلاص کہ بعد از تزکیہ نفس میدہد ترک شہرت و ترک رفعت و جدائی میگرد، و عارف ازین اشیاء دنیہ حفظ نمیگرد تمام اعمال او در ہر وقت و ہر آن مخصوص برائے رضائے او تعالیٰ میشود و نیز صاحبان صورت اخلاص عملی را کہ بہ اخلاص بکنند منظور نظرشان جلب منفعت و دفع مضرت از خود خواهد بود و لایق عبادت او تعالیٰ نخواہد بود پس ازین تحقیق معلوم شد صوفیہ کہ کمالات خود را از کمالات شریعت برتر میدانند مغرورانند و علمائے کہ طریقت و حقیقت را بیگانہ از شریعت میدانند بخیر اند آیہ کریمہ مخلصین لہ الدین و کرمیہ اللہ الدین الخالص از یادشان رفت است حضرت امام میفرمایند از تجلیات سہ گانہ و مشاہدات عارفانہ گذرانیدہ از ہزاران یکے را بدولت اخلاص و مقام رضا و میرسانند۔

سوال: تجلیات سہ گانہ عبارت از تجلی افعال یعنی تجلی صفات اضافیہ و تجلی صفات حقیقیہ و تجلیات ذاتیہ می باشند و حال آنکہ بہ تجلی صفات حقیقیہ تزکیہ نفس شروع و بہ تجلی ذاتی تزکیہ نفس کمال میرسد و تزکیہ نفس مقام رضا است و از فرمودہ حضرت امام معلوم می شود کہ مقام رضا بعد ازین است؟

جواب: شاید مراد حضرت امام از تجلیات سہ گانہ درین جا ظلال تجلیات باشد



نہ اصل تجلیات و آنچه میفرماید کوتاوندیشان احوال و مواجید را از مقاصد می شمارند لاجرم گرفتار زندان و هم  
و خیال می مانند مراد از زندان و هم خیال ناقص شان است که ظلال را مطالب انگاشته از مطلب  
غافل مانده اند احوال و مواجید اگر چه معدودات مطلوب اند اما مطلوب هنوز بزرگتر است. ع

رخسار من اینجا و تو در گل نگری

## مکتوب سی و هفتم

حضرت امام میفرمایند احوال آرزوئی نمانده است مگر آنکه احیای سنت از سنن آنحضرت  
نموده اید الخ یعنی بعد از بسیار وقت معلوم شد که یافت مطلوب و راه احوال و مواجید است  
و غیر از اتباع سنت راهی بآن مقصد اشارت وجود ندارد۔

## مکتوب سی و هشتم

حضرت امام میفرمایند هر چه یادون ذات بخت است تعالی شانه معبره غیر است اگر چه  
اسما و صفات بوده باشد الخ مراد حضرت امام ترغیب عروجات است و تنبیه است بآنکه طالب  
این راه همت را بلند باید داشت و به ظلال قناعت نباید کرد حضرت مولانا روم میفرماید بیت  
آنچه پیروزی است روزش دیر شد آنچه جزای است از عشق سیر شد  
مقصد حضرت امام آنست که گرفتار صفات نیز گرفتار غیر است۔

سوال: متکلمین صفات را لاهو و لا غیره گفته اند و شما آنرا غیر میدانید؟

جواب: غیریت دو معنی دارد اول آنکه در بین دو چیز اتحاد مفهوم و اتحاد مصداق  
نبوده باشد چنانچه در بین ذات او تعالی و در بین صفات او مغایرت مفهومی و مصداقی موجود است  
زیرا که مفهوم الله معبود و محبوب است و مفهوم علم و قدرت دانستن و توانائی است و مصداق الله  
ذات او تعالی است و مصداق علم و قدرت صفت العلم و صفت القدرت است این است معنی



غیریت مطلق کہ معیارت مفہومی و مصداقی در آن موجود است۔ دوم غیریت اصطلاحی است، غیریت اصطلاحی آنست کہ انفکاک پودہ باشد و این را غیر مصطلح میگویند پس صفات او تعالیٰ اگرچہ معیارت مفہومی و مصداقی دارند اما چون انفکاک از ذات او تعالیٰ ندارند اگرچہ غیریت مطلق دارند اما غیریت اصطلاحی ندارند و تمکین غیرت اصطلاحی را بکلمہ لا غیرہ سلب و غیرت مطلق را بکلمہ لا ہواشیات کردہ اند ازینجاست کہ لا ہو فرمودہ اند یعنی از حیث مفہوم و از حیث مصداق عین ذات نیستند پس سالک را باید کہ بآنها گرفتار نشوند۔ و آنچه میفرمایند چون را بچون تصور کردہ اند لکن یعنی سالکان ناقص عالم روح و گاہے ظلال صفات و گاہے خود صفات را عین مطلب تصور کردہ اند و شہود و معرفت را با و راہ دادہ اند و حال آنکہ مطلب از شہود و معرفت ایشان برتر است و آنها غیر مطلب را مطلب انگاشتہ اند و آنچه میفرمایند چون معرفت و راہ علم باشد لکن یعنی معرفت از علم و دانش متعارف جداست چرا کہ علم و دانش بیک چیز سبب ادراک آن چیز است و در معرفت اگرچہ شناخت است اما درک نیست ازین سبب آنرا ادراک بسیط می نامند یعنی چنان ادراک است کہ درک (بکسر را) از تعبیر درک (بفتح را) عاجز است ازین سبب ادراک او بسیط است و در تعبیر او نمی گنجد۔ پوشیدہ نمائند کہ معرفت بعد از فنا می باشد چون در فنا اقدام متفاوت اند لاجرم نتیجیان در معرفت از یکدیگر تفاضل دارند یعنی فنا چند نوع است فنا اول در مرتبہ صفات اضافیہ است و قتی کہ سالک از ممکنات گذشتہ بظلال صفات رسید باشد فنا ابتداء حاصل کردہ باشد و این صورت فنا است زیرا کہ صفات اضافی ہر ذرخ و جوب امکان است و عین وجوب نیست۔ فنا دوم، فنا در صفات است۔ فنا سوم، در حیوانات و اعتبارات است، تا کہ ام صاحب دولت باشد کہ بفنا ذاتی مشرف شود۔

سوال: علامہ محب الشہہاری رحمہ اللہ و نیز قاضی مبارک در خطبہ کتابہائے خود لایتنصور و لایدرامی نویسند و حضرت شیخ مصلح الدین شیرازی میفرماید۔ بیت  
لے برتر از خیال و قیاس و گمان و ہم وز ہر چہ گفتہ اند و شنیدیم و خواندہ ایم  
و صاحب انالی در بیت جنت نیز بعد از ادراک قایل است چنانچہ فرمودہ اند۔ بیت



یراہ المؤمنون بغير كيف وادراك وضرب من مثال

واز فرمودہ ہے حضرت امام نیز عدم ادراک معلوم میشود بنا بر آن پرسیہ می شود کہ آیا ادراک آن ذات کعبہ مرادات کہ از عقول و ادراکات بلند است در حق بعضی خواص بلکه اخص خواص درجہ دینی ممکن الوقوع است یا نہ؟

جواب: شاید کہ اخص خواص کہ تلامیذ خاص انبیاء عظام اند از ادراک آن مرتبہ مقدسہ بہرہ داشتہ باشند چنانچہ حضرت امام در مکتوبہای اخیر دفتر ثالث میفرمایند وقتیکہ سالک از چونی و چندی بگذرد بچون فی الجملہ شود بدینسان کہ بکنہ بچون خود بچون حقیقی را ادراک نماید و بہ ادراک بلکه بدرک ادراک آن مرتبہ مقدسہ سرفراز گردد۔ بیت

اگر چه این لحظہ ممکن کار شب نیست ز بخت مقبلاں این ہم عجب نیست

پوشیدہ نمائد کہ بچون حقیقی دیگر است و بچون فی الجملہ دیگر عالم روح بلکه تمام عالم امر بچون فی الجملہ است۔ و آنچه میفرمایند فناء موصیت محض است اما مقدمات و مبادی آن بہ کسب تعلق دارد انہ، یعنی مقدمات فناء مقامات عشرہ است اگر چه فناء عایت محض است و لکن علی الاکثر رعایت مقامات عشرہ سبب فناء میگردد و نیز می شود کہ در حق بعض اشخاص بارعایت مقامات مذکور فناء دست ندہد نیز ممکن و واقع است کہ برای بعضی بدون رعایت مقامات عشرہ فناء عایت شود، بلے گاہے بہ سلامی بر خند و گاہے بہ دشنامی خلعت دہند کار رعایت است و باقی ہمہ بہانہ۔ و آنچه میفرمایند حال او از دو صورت خالی نیست یا بہ موقف المواقف او را باز دارند یا بہ تکمیل ناقصان بعالم او را باز گردانند یعنی عارفی کہ بسیرا جمالی بہ نہایت مراتب کمال خود برسد و بشاہدہ عالم و جوب مشرف شود از دو صورت خالی نیست یا آنکہ ہمیشہ در عروج بودہ و بہ ایمان شہودی مشرف باشد و یا برائے تکمیل ناقصان نزول فرمودہ ایمان شہودی او بہ ایمان غیبی تبدیل شدہ باشد قرب و شرافت برائے اول است و فضیلت و نیابت انبیاء عظام برائے دوم است۔

تبصرہ: سیر عروجی اجمالی است تا برسد و بعد از نزول سیر تفصیلی است کہ او را بتجلیات اسمائی و



صفاتی بے نہایت مشرف خواہند ساخت تا طایمان مختلف الاستعداد را تربیہ کردہ بتواند۔

تذکرہ شخصی کہ ارشاد میکند البتہ مسترشدان مختلف الاستعداد خواہد داشت و ارباب مشارب مختلف را تربیہ خواہد کرد و ہر کدام شان را بہ اسم مربی او دلالت خواہد کرد، معلوم است کہ اگر خود او را تجلیات صفات متنوعہ بے ہرہ باشد دیگران را بآن کجا رہبری خواہد توانست۔ بیت

عالمت خفتہ و توہم خفتہ خفتہ را خفتہ کے کند بیدار

و آنچه میفرمایند بعد از فنا کمال خلاص متحقق میشود البتہ یعنی عمل علمائے ابرار و صالحی را بخیر کہ بحقیقت فنا مشرف نشداند گاہے برائے رقبائے او تعالیٰ است گاہے نفس مارہ دران شرکت میکند و بعد از فنا عمل خالص اللہ کردہ میشود چہ نفس از بین رفتہ است و ترکیب یافتہ و شیطان از حجرہ قلب برآیدہ است فقہائے کرام میفرمایند نیت در امر عمل درکار است در متعین احتیاج بہ تعین نیست۔ خلاص فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

## مکتوب سی و نہم

حضرت امام میفرمایند در کار بر قلب است اگر دل بغیر او سجانہ گرفتار است خرابی ابتلاست سلامتی قلب از التفات بہ مساوی او تعالیٰ و اعمال صالحہ کہ ببدن تعلق دارد ہر دو در کار است البتہ حضرت امام درین مکتوب اشخاصی کہ عبادت را در اعمال جوارح یعنی در ظاہر شریعت منحصر ساختہ و از اخلاص و حضور قلبی غافل اند تنبیہ میکند و بچنان بلحیاتی را کہ بدون اعمال صالحہ و دعوی سلامتی قلب میکنند تہدید میفرمایند بے عمل ریائی را ظاہر شریعت نیز نمی پسندد و ریاء مفسد عمل میداند شریعت مقدس فرق کفر و شرک و ریاء را چنان توضیح میفرماید کہ کفر و شرک تمام اعمال صالحہ را بر باد و ریاء تہنہا مفسد آن عملی است کہ دران واقع شدہ است و بہ بطلان اعمال سابقہ تعلق ندارد و نیز شریعت مطہر عبادتیکہ حضور قلبی دران نباشد عبادت ندانستہ چنانچہ آنحضرت میفرمایند کہ لا صلوة الا بحضور القلب و صلوة را معراج مومن فرمودہ و نماز بدون حضور البتہ معراج شدہ نمی تواند و بلحیاتی کہ بدون تعمیل او امر و نواہی شرعیہ دعوائے سلامتی قلب میکنند از اسلام دور اند زیرا اگر کسی بعد از سلامتی قلب از عبادت معاف میگردد یا نبیلے عظام بآن لائق ترمی بود و نہ چہ سلامتی



قلب دیگران بہ عشر عشر سلامتی قلب ایشان نمیرسد یا آنکہ آہا در عبادت پیش قدم ترین مردمانند و تا دم آخر از عبادت باز نہ نشسته اند حضرت امام میفرمایند ہمچنانکہ در حیات دنیوی روح بدون بدن غیر متصور است احوال قلبی بدون اعمال صالحہ بدنی محال است حضرت امام سلامتی قلب را روح و اعمال صالحہ را بدن قرار داده اند، حاصل کلام شان آنکہ در بین سلامتی قلب و اعمال صالحہ در حقیقت تلازم است کہ یکے بدون دیگری اعتبار ندارد از حضور حضرت امام پرسیدہ شدہ است آیا چنان میشود کہ عارف از عبادت فارغ و معارف شود؟ در جواب فرمودہ اند کہ اگر عارف از حوائج ضروری بشری مستغنی شود از عبادت فارغ خواہد شد و چون عارف از گرسنگی و تشنگی و مرض شدن و غیرہ از عوام ممتاز نیست در فراغت از عبادت چہ گونه متمنا خواہد شد۔

## مکتوب چہم

حضرت امام میفرمایند بعد از طے منازل سلوک و قطع مقامات جذبہ معلوم شد کہ مقصود از این سیر و سلوک تحصیل مقام اخلاص است کہ مربوط بفناء آلہ آفاقی و انفسی است و این اخلاص جزوی است از اجزائے شریعت یعنی علمائے کہ از اخلاص غافل اند و فنا و بقا را کہ محصل کمال اخلاص میباشد از شریعت ندانستہ چیز رائد می انگارند کم علم اند و از اجزائے ثلاثہ شریعت کہ علم و عمل و اخلاص است جاہل و آہ کریمہ مخلصین لہ الدین را نخواندہ اند و نیز ناقضانیکہ حرف فنا و بقا و بر زبان دارند و بحقیقت آن ترسیدہ اند شریعت را پوست خیال میکنند و بحقیقت ناقصہ کہ دارند و آنرا مغز میدانند مغرور و مفتون اند اگر بحقیقت فنا و بقا میرسیدند میفہمیدند کہ حقیقت حقیقت شریعت است و حقیقت کہ ما داریم ظلی از ظلال آن حقیقت است ہرگز این طور چیز را نمی گفتند و باین تربیات لب نمی کشا این بود شرح حصہ اول مکتوبات قدسی آیات حضرت امام ربانی مجد الف ثانی رحمۃ اللہ تعالیٰ در سہ نور ۱۳۴۷ از ازاں فراغت حاصل گردید۔ ومن اللہ التوفیق۔



وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ

# شرح مکتوبات قدسی آیات

محبوب بجا نی امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سر السامی  
حضرت شیخ احمد کابلی سرسندی

حصہ دوم

شرح

مولوی نصر اللہ ہوتکی ولد مرحوم حاجی محمد شاہ خاں

رکن ازار اکیں جمعیت العلماء دولت علیہ اسلامیہ جمہوری افغانستان

محرر و مرتب و ہمکار شرح این کتاب مقدس

الحاج حفیظ الشرقان سیرت بدخشی نالقای ولد مرحوم صفر علیخان

بینگ باشی



## فہرست مضامین شرح مکتوبات حصہ دوم

صفحہ	مکتوب	در بیان طریقت و حقیقت و اخلاص عمل
۱۳۳	۴۲	مکتوب : در بیان تصفیہ قلب و تزکیہ نفس کہ مربوط با تبارع سنت است
۱۴۰	۴۳	مکتوب : توحید و جودی و شہودی
۱۴۳	۴۴	مکتوب : اینکه اگر نزد مخالفین ہجرت ظاہری بپسرن باشد ہجرت باطنی اختیار بایند نمود
۱۴۴		یعنی با ایشان بے ایشان باید بود۔
۱۴۸	۴۵	مکتوب : در بیان اینکه دوستان او تعالی با خدامیت دارند تعلق روح شان
		با بدن شان یک نوع حجاب آن معیت است
۱۵۱	۴۶	مکتوب : در بیان اینکه گرفتاری قلب بامسوی و امارگی نفس سبب مرض قلبی و غثارہ بصری میباشد
۱۵۲	۴۷	مکتوب : در بیان آنکہ ابرادین و ملت مخصوص بہ علم اہل حق است
۱۵۳	۴۸	مکتوب : در بیان آنکہ سوفی بعد از فنا و بقا کعالم باز گردد از مقام نبوت نصیبے داشته
		از جملہ مبلغان شریعت گفتہ میشود۔
۱۵۴	۴۹	مکتوب : در بیان آنکہ دولت صوری متحلی شدن ظاہر است با حکام شرعی و
		سوارت معنویہ خلاصی باطن است از ماسوی حق سبحانہ
۱۵۵	۵۰	مکتوب : دنیا سمی است قاتل و متاعیت باطل
۱۵۶	۵۱	مکتوب : دہلی را کہ حضرت دہلی میگویند بواسطہ اینکه حضرت شیخ المشارخ و غیرہ بزرگان
		در آنجا مدفون اند
۱۵۷	۵۲	مکتوب : در بیان شعر مجنون کہ گفتہ است پر حمد اللہ عبد اقال امینا
۱۵۸	۵۳	مکتوب : در بیان مکتوب حضرت امام حضرت شیخ فرید را تنبیہ میفرمایند
۱۶۰	۵۴	مکتوب : در بیان مکتوب شریف حضرت امام شکرانہ شیخ فرید را یاد آور شدہ اند
۱۶۲	۵۵	مکتوب : در بیان احترام اہل بیت
۱۶۳	۵۶	مکتوب : در بیان محبت سادات و اہل بیت
۱۶۴	۵۷	مکتوب : ظاہر را بظاہر شریعت و باطن را بباطن شریعت مزین باید داشت
۱۶۵	۵۸	مکتوب : این راہ کہ مادر صدق قطع انیم ہمہ گی ہفت گام است
۱۶۶	۵۹	مکتوب : در بیان علم و عمل و اخلاص
۱۶۷	۶۰	مکتوب : یاد کرد در طریقت است و یاد داشت در حقیقت
۱۶۸	۶۱	مکتوب : شیخ مستعد استعداد طالب را می فہم
۱۶۹	۶۲	مکتوب : در بیان وصول کہ دارے دو جز میباشد جذبہ و سلوک



- ۱۶۷ مکتوب ۶۴: در بیان آنکه روح قبل از تعلق به بدن خلق شده است
- ۱۶۸ " ۶۵: در سلطنت پیشین عنادی بدین مصطفوی مفهوم می باشد
- ۱۶۹ " ۶۶: این طریق بعینه طریق اصحاب کرام است
- ۱۷۰ " ۶۷: درین مکتوب شریف حضرت امام از فقر و منصب مجددیت خود اظهار فرموده اند
- ۱۷۱ " ۶۸: جامعیت انسان سبب قرب و نیز سبب بعدی گردیده است
- ۱۷۲ " ۶۹: تصفیه و تزکیه ادایه شکر است
- ۱۷۳ " ۷۰: درین مکتوب شریف حضرت امام به مخلص خود توصیه میفرمایند
- ۱۷۴ " ۷۱: در بیان محبت فقراء
- ۱۷۵ " ۷۲: از نزد حق سبحانه تعالی او تعالی را باید طلبید
- ۱۷۶ " ۷۳: درین مکتوب شریف بیان یک حدیث است
- ۱۷۷ " ۷۴: عبادت او تعالی وقتی بیسری شود که از بندگی باسوی آزاد گردد
- ۱۷۸ " ۷۵: درین مکتوب شریف حضرت امام از سفر طاهری به سفر سلوکی انتقال فرموده اند
- ۱۷۹ " ۷۶: آنحضرت جامع جمیع کمالات اسمائی و صفائی است
- ۱۸۰ " ۷۷: در بیان اینکه صفائی نفس سبب کشف ذات کونی و تزکیه نفس باب کشف ذات قدریه می گردد
- ۱۸۱ { ۷۸: در بیان ضعف و زبونی اسلام
- ۱۸۲ " ۷۹: سالک بعد از عروج و نزول اگر چه آمیخته است اما او نچته نیست
- ۱۸۳ " ۸۰: در بیان آنکه قبل از تزکیه نفس معامله عبادت و دعوائے بندگی نمودن
- ۱۸۴ { ۸۱: صدق کامل ندارد
- ۱۸۵ " ۸۲: در بیان آنکه تا نفس تزکیه نگردد رسول بحق سبحانه یک امر دشوار است
- ۱۸۶ " ۸۳: جامع ترین عبادات ادایه صلوات است
- ۱۸۷ " ۸۴: قلب نوری از عالم امر بوده و در ذات خود نورانی و متوجه عالم قدس است
- ۱۸۸ " ۸۵: محبت اولیا و قربت ایشان علامه سعادت است
- ۱۸۹ " ۸۶: در جوانی خوف بیشتر در کار است و در پیری رجاء
- ۱۹۰ " ۸۷: در بیان تعزیت است
- ۱۹۱ " ۸۸: فنا و قارب و تزکیه نفس یک امر ضروری است
- ۱۹۲ " ۸۹: مقصود از اعمال شریعت و احوال طریقت تزکیه نفس و تصفیه قلب است
- ۱۹۳ " ۹۰: راه اطمینان قلبی ذکر است نه نظر و استدلال
- ۱۹۴ " ۹۱: بعد از ادا و امان مکرر باید پرداخت
- ۱۹۵ " ۹۲: بعد از ادا و امان مکرر باید پرداخت
- ۱۹۶ " ۹۳: بعد از ادا و امان مکرر باید پرداخت
- ۱۹۷ " ۹۴: بعد از ادا و امان مکرر باید پرداخت
- ۱۹۸ " ۹۵: بعد از ادا و امان مکرر باید پرداخت



- مکتوب ۹۴: نماز در وقت طہران بعالم وجوب بدریازہاے اعتقادی و عملی نیازمند است { ۱۹۹
- ۹۵: انسان داراے صفات وجوبی و صفات امکانی است
- ۹۶: عبادت جوانی مرد بزرگتری دارد ۲۰۵
- ۹۹: معرفت دو نوع است یکے صورت معرفت است دیگر حقیقت معرفت
- ۱۰۰: درین مکتوب شریف حضرت امام گفتار شیخ عبدالکبیر مہنی را تردید نموده است ۲۰۹
- ۱۰۱: ہر اختر انیکہ در نفس دارند در زبان ادارگی مسلم است ۲۱۰
- ۱۰۵: آدمی تا زمانیکہ بہ مرض قلبی مبتلا است هیچ عبادت و طاعت اورا نافع نیست ۲۱۱
- ۱۰۸: نبوت افضل است از ولایت ۲۱۲
- ۱۰۹: قبل از تصفیہ قلب و تزکیہ نفس خلوص عبادت مشکل است
- ۱۱۰: طلب حور و قصور کار ابرار است ۲۱۳
- ۱۱۱: توحید عبارت از تخلیص قلب است از توجہ و گرفتاری غیر ۲۱۴
- ۱۱۳: در جذبہ ابتدائی انجیاب بمقام فوق است ۲۱۵
- ۱۱۴: ریاضات بدون متابعت شریعت مدار اعتبار نیست ۲۱۶
- ۱۱۵: این راہ کہ در صد آئیم ہفت گام است ۲۱۷
- ۱۱۶: زینہاربان سلامتی قلب غرہ نشوید کہ امکان رجوع است ۲۱۸
- ۱۱۷: قلب بد تدوی از عالم خالق جبرائے تیافتہ و لطافت از ہم نجزیہ { ۲۲۰
- نگردیدہ است۔
- ۱۱۸: فقرانا بیان آنحضرتؐ اند ۲۲۱
- ۱۱۹: در بیان خلیفہ مقید و مطلق
- ۱۲۰: صحابہ کرام بواسطہ دریافت صحبت آنحضرتؐ بہ ہمسامت افضلیت دارند ۲۲۲
- ۱۲۱: این راہ ہمگی ہفت گام است
- ۱۲۲: ہفت بلند باید داشت و ہر چہ بدست آید تباہی پرداخت ۲۲۳

تمت

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان للقرآن ظہرا و بطنان یعنی قرآن کریم داراے ظاہر و باطن می باشد  
حاصل اینکہ ظاہر آن بہ نزد علمائے علم ظاہر است و ظاہر و باطن آن بہ نزد صوفیہ مخلصین می باشد۔



بسم الله الرحمن الرحيم

## شرح مکتوبات قدسی آیات حصہ دوم

### مکتوب چہل و یکم

حضرت امام میفرماید: محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محبوب رب العالمین است ہر چیزے کہ خوب و مرغوب است از برائے مطلوب است یعنی قرآن کریم کہ بہترین قوانین آسمانی و شریعت محمدی کہ بہترین شرائع ربانی است برائے آنحضرت دادہ شدہ است۔

شریعت؛ عبارت از اوامر و نواہی و احکام و اسرار است، طریقت حقیقت و اخلاص عمل این ہر سہ اجزائے شریعت اند و تمام آہنبا آنحضرت دادہ شدہ است۔ (۱) طریقت، عبارت از تکمیل احکام و اوامر الہی و امتناع از منافیہا است۔ (۲) حقیقت، عبارت از شہود و کشف مصداقات مسائل شرعیہ است یعنی بعد از وصول بہ حقیقت تمام قضایائے شرعیہ کشفاً مشہود و وجدانی میگردد و معاملہ از استدلال بکشف و شہود می کشد و نفس انسانی تزکیہ می شود۔ (۳) اخلاص عمل، عبارت از نتیجہ طریقت و حقیقت است، یعنی از تکمیل طریقت حقیقت و از تکمیل حقیقت اخلاص عمل دست میدہد و در مرتبہ اخلاص عمل تعمیل اوامر شرعیہ یک امر ذوق و وجدانی میگردد، و تکلفات عمل بجلی از بین می رود و ذوق عبادت حاصل می شود۔

تبصرہ: فرق در بین طریقت و حقیقت آن است کہ اگر تعمیل اوامر شرعیہ بتکلف اجراء شود آنرا طریقت گویند و اگر تعمیل اوامر شرعیہ بدون تکلف اجراء و از اجراء آن سالک محفوظ گردد آنرا حقیقت گویند ناگفتہ نہاند کہ این معاملہ محظوظیت مربوط بہ تزکیہ و اطمینان نفس می باشد یعنی تا زمانے کہ نفس تزکیہ و اطمینان نیافتہ انسان از تعمیل و اجراء احکام شرعیہ محظوظ نمی گردد و نیز قبل از نیان ماسوی طریقت و بعد از نیان حقیقت است۔ زیرا کہ وجود کدورت ہائے نفسانی



مانع محظوظیت می گردد، در حدیث قدسی وارد است که حق تعالی میفرماید: «عداوت تمام با نفس خود زیرا که او دشمنی من استاده است» از اینجا است که تمام حرکات و اعمال انسان از عود و حال خالی نمیباشد یا برضای حق تعالی است و یا برضای نفس، زینکه که نفس مطمئن و راضیه و مرضیه میگردد آنگاه تمام اعمال و حرکات عارف صرف برائے رضای او تعالی صورت می گردد۔

پوشیده نماید طریقت مقدمه وصول بحقیقت بوده و حقیقت وسیله حصول اخلاص عمل است یعنی از تکمیل طریقت حقیقت و از تکمیل حقیقت جز رسوم شریعت که عبارت از اخلاص عمل می باشد دست می دهد چنانچه حق تعالی می فرماید مخلصین لیسال الدین بموجب این آیه کریمه عمل بدون اخلاص سبب مواخذه عامل آن می گردد و لایق قبول نمی باشد۔ بنا بر آن حضرت امام دوطائفه را تنبیه میفرمایند (۱) صوفیان نارسیده که هنوز بحقیقت شریعت نایل نگردیده و بظلی از ظلال آن قرار آرتنگان کرده اند که مغرورند آنها است و شریعت پوست این مغرور بوده در حالیکه این چنین نمی باشد و ایشان اشتباه کرده اند بلکه حقیقت جزو اعظم و صورت جزو اصغر شریعت است۔ چه شریعت مرکب از صورت و حقیقت و یا عباره دیگر دارای پوست و مغز است، صورت شریعت نزد علمای ظواهر بوده صورت و حقیقت آن نزد محققین صوفیه است و اگر صوفیان نارسیده بپایه صوفیان کامل می رسیدند آنگاه میفهمیدند که حقیقت هم جزو شریعت بوده و شریعت دارای پوست و مغز است و تنها پوست نیست۔ (۲) علمای ظواهر که شریعت مقدسه را عبارت از احکام ظاهری پنداشته از اخلاص و اسرار شریعت کدام اطلاعی ندارند و ندانند آنکه تزکیه نفس و اطمینان آن از مآل شریعت است بیت

بے خبری چندر خود بے خبر عیب پسندند بزعم هنر

چنانچه حق تعالی میفرماید قد افلیه من زکرها یعنی کامیاب و راستگارشده کسی که نفس خود را تزکیه نموده است و نیز میفرماید یا ایتهال النفس المطمئنة الخ یعنی ای نفس اطمینان یافته باز گردد بسوئے خدای خویش راضی شود و راضی کرده پس داخل شود در حلقه بندگان من و داخل شود در بهشت من۔ حق تعالی نفس را بعد از کمال آن راضیه و مرضیه و انمود ساخته و نیز فرموده



یا ایہا الذین امنوا امنوا، یعنی اے ان کسانیکہ ایمان صوری آورده اید ایمان حقیقی بیاورید اخلاص کامل حاصل نمایند و مصداقات مسائل شرعیہ را مشاہدہ کنید تا تمام اعمال شما خالص برائے رضائے او تعالیٰ گردد۔ خلاصہ اینکه کمال اخلاص در ہمہ اعمال و در ہمہ وقت بدون تزکیہ نفس یک امر دشوار میباشد اگرچہ مجرد اخلاص موقت در بعض اوقات و در بعض اعمال با تکلف قبل از تزکیہ نفس نیز دست میدہد اما دین جامع مقصد از اخلاص دوام اخلاص است کہ بدون تکلف دست بدہد لہذا کمال اخلاص بدون تزکیہ نفس میسر نمی گردد و این امر مربوط بتصوف میباشد کہ عبارت از طریقت و حقیقت است یعنی شریعت دارائے ظاہر و باطن و یا بعبارہ دیگر دارائے طریقت و حقیقت و دارائے صورت و حقیقت میباشد (۱) طریقت عبارت از راہ ہے است کہ از صورت شریعت بحقیقت شریعت می رساند۔

(۲) حقیقت شریعت محل تزکیہ و اطمینان نفس است و سبب ایجاد اخلاص دائمی است چنانچہ تفصیل آن گذشت صاحب دوام اخلاص را مخلص گویند بفتح لام کسانیکہ دوام اخلاص نداشته باشند یعنی اعمال شان گاہے بروئے اخلاص و گاہے بدون اخلاص باشد آنرا مخلص گویند بکسر لام در بین مخلص و مخلص فرق زیاد موجود است زیرا کہ تمام اعمال مخلص برائے خداوند گردیدہ و از طلب شہرت خالی شدہ است و صرف برضائے حق تعالی صورت میگرد و اعمال مخلص گاہے برضائے حق تعالی و گاہے برغبت نفس صورت میگیرد بلکہ اکثر اوقات تحت تاثیر خواہشات نفسانی قرار داد۔

و آنچه میفرماید جمع از سکر یہ با حاطہ ذاتی قائل گشتہ اند انہ یعنی ذات او تعالیٰ را محیط عالم میدانند و حالانکہ حاطہ او تعالیٰ بعالم احاطہ علمی بودہ نہ احاطہ ذاتی۔ زیرا کہ نسبت واجب تعالیٰ بہ ممکن مثل نسبت نقطہ جوالہ بدائرہ مہومہ میباشد اگرچہ بیچ حصہ دائرہ از اشراق نقطہ خالی نمی باشد باز ہم گفته نمی شود کہ نقطہ در محیط دائرہ و یا داخل دائرہ و یا در خارج دائرہ قرار دارد۔ زیرا در جائیکہ نقطہ است از دائرہ در آنجا بیچ نام و نشانی نیست، یعنی نقطہ در خارج موجود است و دائرہ در ہم، اما این ہم و ہم متقن است نہ ہم و ہم سوطانیہ۔

و آنچه میفرماید ہر گاہ ہمیں صوفیہ قائل باشند کہ ذات او تعالیٰ بہ بیچ حکم محکوم نمی گردد انہ۔



یعنی وقتیکہ یک مراتبہ صوفیہ وجودیہ گفته اند کہ حق تعالیٰ از بلندی و برتری کہ دارد یہ سچ حکم محکوم نمی گردد و سچ علمی معلوم نمی گردد پس حکم احاطہ و سرایان نمودن مخالف و مناقض آن قول است و نیز صوفیہ وجودیہ حق تعالیٰ را در عالم چنان ساری میداند مثل سرایان رطوبت در برگ درخت۔

سوال: اقوال این صوفیہ وجودیہ کہ فوق گفته شد مخالف شریعت مقدس است پس بروے چه و چگونه ایشان را بزرگ می دانیم؟

جواب: این گفتار صوفیہ وجودیہ از روے احوال است نہ از روے عقیدہ یعنی ایشان در کشف خود اشتباه کرده اند احاطہ علم و سرایان علم او تعالیٰ را اشتباہاً احاطہ و سرایان ذات او تعالیٰ پنداشته اند و عقیدہ آنها نبوده۔ بنا بر آن این احوال مناقض بزرگی آنها نیست۔ و آنچه میفرماید الحق کہ ذات او تعالیٰ بے چون و بچگونہ است الحق۔ یعنی ذات او تعالیٰ خارج از ادراکات ماست و سچ شخصے آن روے ادراک آن مرتبہ مقدس را کرده نمی تواند چنانچہ عارف میفرماید۔ بیت

ز اعلیٰ بالا و بالا ز بالا بلندی ہم نمی گنجدر آنجای

حضرت مصلح الدین شیرازی نیز میفرماید۔ بیت

لے برتر از خیال و قیاس گمان و ہم وزیر چه گفته اند شنیده ایم و خوانده ایم

حضرت بیدل میفرماید۔ بیت

بحر بیتاب کہ آن گوہر نایاب کجاست چرخ سرگشته کہ خورشید جہانتاب کجاست

و آنچه میفرماید کہ اعتذار صوفیہ آنست کہ مرادشان از ذات او تعالیٰ علم او تعالیٰ است و علم او تعالیٰ ساری و محیط عالم است الحق لهذا چون علم را محیط دیرہ اند احاطہ علم را احاطہ ذات او تعالیٰ پنداشته اند ناگفته نباید گذاشت کہ صوفیہ وجودیہ میگویند کہ در خارج بجز از ذات حق تعالیٰ سچ چیزی وجود ندارد و از وجود خارجی صفات ثمانیہ نیز انکاری و ردند و بکذا این طائفہ میگویند کہ تمام عالم وجود خارجی نداشته بلکه یک وجود حق تعالیٰ است کہ باقسام مختلفہ و انواع متباینہ ظهور فرمودہ است۔ چنانچہ این طائفہ میگویند کہ ذات حق تعالیٰ بصورت علم اجمالی و باز بصورت علم



تفصیلی و باز بصورت عالم ارواح و بصورت عالم مثال و باز بصورت عالم اجساد و اجسام ظاہر شدہ  
 است و این مراتب پنجگانہ را تنزلات خمسہ و حضرات خمسہ نیز گویند، علم اجمالی را تعین اول، علم تفصیلی را  
 تعین دوم و عالم ارواح را تعین ثالث و عالم مثال را تعین رابع و عالم اجساد را تعین خامس مینامند  
 و ذات او تعالی را احدیت مجرہ و مرتبہ لا تعین میگویند، اہل سنت و جماعت مخالف گفتار متذکرہ بود  
 و صفات ثنائیہ و تعالی را زائد و جدا از ذات حق تعالی میدانند و عقیدہ دارند کہ صفات ثنائیہ  
 حق تعالی داراے وجود خارجی بودہ و عالم نیز موجود خارجی می باشد، مقصد حضرت امام ابن است کہ  
 صوفیہ وجودیہ چون علم رابعین ذات او تعالی میدانند لهذا احاطہ علم را احاطہ ذات خیال کردہ اند نزد  
 علمائے اہل سنت و جماعت تمام صفات او تعالی غیر از ذات او تعالی بودہ و احاطہ علم او تعالی احاطہ  
 ذات او تعالی نمی باشد، صوفیہ وجودیکہ علم او تعالی را ذات او تعالی دانستہ اند از سرشان می باشد علم کہ در  
 نزد صوفیہ وجودیہ ذات او تعالی بودہ نزد علمائے کرام داخل ماسوی است یعنی از صفات است۔

آنچه میفرماید ہم برین قیاس است قرب و معیت ذات او تعالی یعنی صوفیہ وجودیہ ذات او تعالی  
 را قریب عالم و با عالم میدانند، علمائے اہل سنت و جماعت بقرب علمی و معیت علمی او تعالی قایل اند۔

آنچه میفرماید موافقت معارف باطنیہ با علوم شرعیہ ظاہریہ در مقام صدیقیت است کہ بالاترین  
 مقامات ولایت است و فوق مقام صدیقیت مقام نبوت است الخ یعنی چیز ہائے کہ برای نبی بوحی  
 گفتہ می شود برای صدیق بطریق الہام منکشف میگردد قبل از رسیدن بمقام صدیقیت معارف باطن  
 گاہے موافق شریعت است و گاہے مخالف شریعت یعنی در مرتبہ ولایت صغری سکر بسیار تر است و  
 مقام شہادت ہم کہ یک نوع از ولایت صغری می باشد لهذا از سکر خالی نیست، خلاصہ تنہا مقام صدیقیت  
 است کہ معارف شان شبیہ معارف انبیاء عظام می باشد و درین موطن هیچ کشف کہ مخالف شریعت  
 تلقی شود وجود ندارد خلاصہ مقام صدیقیت مقام ولایت کبری است کہ ولایت انبیاء عظام است۔

و آنچه میفرماید در انقلے صفات نفس با وجود اطمینان آن قواید و منافع است الخ یعنی چون  
 سلوک حضرت صوفیہ تدریجی بودہ لهذا حضرت امام در این وقت بمقام انتہائی نرسیدہ اند بنا بر آن



میں فرماید کہ باوجود اطمینان نفس باز ہم مجال مخالفت دروے می ماند و میفرماید کہ در بقای صفات نفس دوام مجاہد موجود است اما زمانیکہ حضرت امام بکمالات ولایت نبوت رسیدہ اند یعنی در مقام انتہاء اظہار داشتہ اند کہ در نفس هیچگونہ مخالفی نہ اندہ است، بل در مقام ولایت صغری اطمینان نفس کہ حاصل شد است توسط تجلیات طلبیہ بودہ و دین مرحلہ اضمحلال نفس بطریق کمال میسر نمی گردد و در مقام ولایت کبری کہ مقام ولایت نبوت است اطمینان نفس در آنجا ذریعہ تجلیات اصلیہ صورت میگیرد، لہذا دین وقت ہیچ گونه مخالفی در نفس باقی نمی ماند بعد از مرحلہ اطمینان نفس جہاد عناصر اربعہ آغاز میگردد و این جہاد عناصر اربعہ تا دوام حیات باقی بودہ و مجاہدہ شان ادامہ دارد۔ زیرا ہر عنصری از عناصر اربعہ امر جداگانہ را اقتضای بنماید، یعنی عنصر خاک پستی، عنصر نار سوزی، عنصر آب حرص و عنصر باد اضطراب و غرور را میخواستہ و خلاصہ این معرفت و احوال ثانی حضرت امام منافی احوال و معرفت اولی شان نمی باشد زیرا کہ معرفت اولی شان در مقام ولایت صغری قرار داشتہ و معرفت ثانی شان در مقام ولایت کبری و کمالات ولایت نبوت قرار دارد، لہذا دین این دو معرفت ابتدائی و انتہائی، هیچگونہ متناقض وجود نہ داشتہ است، زیرا گفتار مشائخ و عرفائے کرام بر روئے احوال و کمشوفات شان می باشد و این احوال و کمشوفات مشائخ کرام یکسان و بیک حال تقرر نہ دارد، بنا بر آن اگر در مرحلہ ظلال و ولایت صغری در گفتار شان از مرحلہ ولایت کبری فرقی پیدا شود آنرا حمل بتفریق احوال باید نمود، بنا بر ہمین اساس است کہ می گویند گفتار و تالیفات علمائے ظواہر از سویہ علمی شان بلند است بدلیل اینکه علمائے درین تحریر یک اثر و یا ابراز یک نظریہ تبعات بیشتر و عمیق تری ینمایند و این معلومات شان علی الدوام نمی باشد، برعکس مشائخ کرام ہر چیزے کہ می گویند بر روئے کشفیات شان می گویند و این کشفیات و احوال مشائخ مندرجہ بالا بلند و بزرگ یعنی روبرو تقارمی باشد، لہذا گفتار و آثار مشائخ از سویہ کمال شان پائین تر می باشد چہ چیزے را کہ امروز گفتہ اند، فردا با تر عروج و ارتقا بیک حال و مقام دیگر قرار دارند، خلاصہ اینکہ اثر علمائے ظواہر از سویہ علمی شان بلند بودہ و اثر عارف از سویہ شان پائین تر است۔

سوال: حضرت امام میفرماید، آن تعین ہم اگر نزد علمائے کرام ثابت شود نیز رائد خواهد بود



و تعین عبارت از علم او تعالیٰ است و علم او تعالیٰ بدون شک و شبہ ثابت است و علما با آن اقرار دارند پس این فرمودہ حضرت امام چہ مفہوم و معنی خواہد داشت؟ کہ میفرماید کہ اگر آن تعین نزد علما ثابت شود؟  
جواب: مراد حضرت امام آن است کہ علمائے کرام بالائے علم او تعالیٰ اطلاق تعین نمی نمایند بدلیل اینکہ اطلاق تعین نزد علمائے کرام ثابت نیست اگرچہ علم او تعالیٰ را ثابت می دانند، لہذا بعلم او تعالیٰ اطلاق تعین نمی کنند بنا بر آن حضرت امام میفرماید کہ اگر تعین شود علما را ثابت شود۔

سوال: معنای تعین چہ خواہد بود؟

جواب: این اطلاقات در اصطلاح صوفیہ وجودیہ می باشد کہ ظہور علم اجمالی را تعین اول و ظہور علم تفصیلی را تعین ثانی می نامند، نزد صوفیہ محققین تمام مراتب و حجب در مرتبہ لا تعین داخل میباشد یعنی تمام صفات حق تعالیٰ داخل مرتبہ لا تعین اند و در ادراک نمی گنجد، خلاصہ معنی و مفہوم تعین چیز نیست کہ در ادراک میگنجد و لا تعین چیز نیست کہ در ادراک نمی گنجد ناگفته نماند کہ صوفیہ محققین مانند علمائے ظواہر صفات ثمانیہ را موجود خارجی دانستہ و ظہورات نمی دانند۔

سوال: صوفیہ وجودیہ بوجود صفات قائل نمی باشد پس بروے کدام دلیل و چگونہ علم اجمالی را تعین اول گفتہ اند؟

جواب: صوفیہ وجودیہ اگرچہ بوجود خارجی صفات قائل نمی باشد مگر بظہورات صفات قائل اند، فرق ظہور و وجود مانند فرق اشیا است در خارج آئینہ و در آئینہ یعنی اشیا در خارج آئینہ موجود بوده و در آئینہ ظہورات آنها دیده میشوند نہ خود آنها صوفیہ وجودیہ می گویند کہ صفات او تعالیٰ و ہکذا تمام عالم امکان وجود خارجی ندارند بلکہ ظہور خارجی دارند و نیز این صوفیہ کرام علم اجمالی را بدرک انتہائی و علم تفصیلی را بدرک ابتدائی میدانند و صوفیہ محققین تمام مراتب و حجب را غیر بدرک میدانند، بدرک در این جا بہ فتح را میبایست یعنی در ادراک نمی گنجد۔





## مکتوب چہل و دوم

حضرت امام میفرماید آدمی تا زمانیکہ بدن تعلقات پراگندہ متلوث است محروم است  
تفصیل حقیقت جامعہ از رنگ محبت مادون او تعالیٰ لا یدر است الخ یعنی حقیقت جامعہ کہ عبارت  
از قلب نورست تا از محبت و شہود با سوی بتوسط فناء مطلق خلاص نشود از قرب او تعالیٰ محروم  
می باشد چنانچہ حضرت مولانا روم میفرماید بیت

بے فناے مطلق و جذب قوی کے حرم وصل را محرم شوی

حضرت حافظ میفرماید بیت

روے جانان طلبی آیتہ را قابل ساز و نہ ہرگز گل و نسرین نندیز آہن رو

صوفیہ کرام صاحبان قلب گرفتار را رباب تفرقہ می ماند و اہل دل را رباب جمعیت گویند اہل دل  
کسانے را گویند کہ قلب شان بجمت عشق و شہود مراتب و حجب خرسند و بدہ باشد۔  
حضرت خواجہ حافظ شیرازی میفرماید۔

دست از مس و جود چو مردان رہ بشوی تا کیمیای عشق بیابی و زر شوی

شیخ الاسلام حضرت خواجہ عبداللہ انصاری میفرماید، وقتیکہ از سفر حج مراجعت کردم بخدمت حضرت شیخ  
ابوالحسن خرقانی رسیدم بجز دیدن از کمال فراست خود استعداد فقیر را درک نموده و چنین فرمودند:  
”بیا از دیلے تفرقہ بکشتن جمع“ این جملہ را سہ مراتبہ تکرار نمودند بزرگان اسلام فرمودہ اند۔

اشتغال دنیا چیست؟ شغل قلب ثقل حسا ترک دنیا چیست؟ فراغت قلب خفت حسا

از زبان یکے از بزرگان منقول است کہ بزرگی در یک دعوت شامل شدہ بود بزرگ موصوف درین دعوت  
سرف یک دو لقمہ نان خشک و یک جرعه آب صرف نموده و دیگران از انواع طعام کہ در آن محفل تزیب  
گردیدہ بود صرف نمودند در ختم دعوت بزرگ موصوف تا وہ آہنی را سرخ کردہ در میان گذاشت و  
فرمود کہ ہر کس پائے خود را در بر آتادہ سرخ نہادہ، انواع طعام صرف نمودگی خود را یکایک بیان کردہ



در محضر محفل حساب بیدار دریں وقت خود بزرگ از ہمہ اول پایے خود را در تاوہ گذاشتہ (آب و نان) گفتہ نزدیکترین فرصت گذشت دیگران از دادن حساب طوام عاجز ماندہ پایے خود را در بالائے تاوہ گذاشتہ نتوانستند بدلیل اینکه اگر پایے خود را در بالائے تاوہ میگذاشتند تا ختم حساب وقت زیاد را در میگرفت و پایے شان در تاوہ میسوخت لهذا از دادن حساب طعام دعوت یک وقتہ عاجز و ناکام ماندند پس می باید انسان دل خود را بیدار بپایے تفرقہ نیاندازد و از حساب روز جزا غافل نگردد۔

آنچه میفرماید بہترین آلہ تصفیقل در ازالہ آن رنگ گرفتاری اتباع سنت سنیہ است الخ یعنی اتباع سنت سبب تصفیہ قلب و تزکیہ نفس است، ناگفتہ نمائند کہ ذکر او تعالیٰ و صحبت مشائخ نیز داخل اتباع سنت میباشد، چه حق تعالیٰ میفرماید یا دکنید او تعالیٰ را بسیار یاد کردن شاید کہ فلاح یابید و نیز حق تعالیٰ میفرماید یا صادقان باشید و نیز او تعالیٰ با آنحضرت خطاب کردہ میفرماید نفس خود را با کسانے بدار کہ خدا را یاد میکنند و آنحضرت میفرماید خدایا محبت خود را روزی ما گردان و محبت کسانے را کہ بتو محبت دارند روزی ما گردان

پوشیدہ نباید گذاشت بسیار یاد کردن او تعالیٰ بدون تصوف در حلقہ عمل ابرار برابر بودہ و سبب قرب و عروج نبودہ و در داخل تصوف و طریقہ سبب ترقی و قرب او تعالیٰ میگردد و از عمل متفرقین گفتہ میشود یعنی بسلسلہ تصوف و سلوک تمام لطائف و اعضاء سالک ذا کرمی گردد و از گرفتاری ماسوی رہائی می یابد۔

انسان دارائے لطائف عشرہ و اجزائے دہ گانہ میباشد و ہر لطیفہ عارف مشغول بذکر او تعالیٰ میگردد۔ چنانچہ آنحضرت میفرماید چشم من میخوابد و دل من خواب نمی کند اولیائے کرام کہ نائبان آنحضرت اند نیز در وقت خواب غافل نمی باشند و میاد خدا میداشتہ چنانچہ حضرت عروۃ الوثقیٰ خواجہ محمد معصوم مجددی میفرماید کہ گاہے تجلی و ظہور حق تعالیٰ کہ در خواب میسر می گردد در بیداری بسیار نیست زیرا عادت معشوقان چنین است و فتنہ عاشق را متوجہ خود بیند خود را مستول و مخفی می دارند و یا نیکہ عاشق را غیر متوجہ و غافل یا بند خود را نمایاں می سازند۔ بیت



پہری روتاب مستوری ندارد چو در بندی نردوزن سر بر آرد  
حضرت خواجہ محمد معصوم وقتے در اعتکاف خواب بودند شخص آمدہ آن بندگان را در حال خواب دیدہ  
بدل او یک نوع انکار و شک پیدا شد دریں اثنا حضرت از خواب بیدار گردیدہ و این بیت حافظ را  
خواندند و بآن شخص فہم اندند کہ غافل نمی باشم۔ بیت

سحر کر شمع و صلش بخواب میدیم زہے مراتب خوابی کہ بہ زبیدار است  
یعنی خواب طبقہ عوام الناس و غیر کامل سراسر غفلت بودہ برعکس خواب طبقہ خواص و اولیائے کرام مانند  
خواب عوام الناس تبودہ بلکہ تمام لطائف دہ گانہ شان کہ عبارت از لطائف عالم امر و عالم خلق است  
بعد از تصفیہ و تزکیہ ہر کدام آن بوطائف و از کار و اوار جدا گانہ ممتاز میباشند در خواب و بیداری یکسان  
اند، فرق انسان عارف و غیر عارف این است کہ عارف را ناس گویند و غیر عارف را ناس گویند۔  
چنانچہ حضرت مولانا سہ روم میفرماید۔

اتصالے بے تکلف بے قیاس ہست رب الناس با جان ناس

لیک گفتم ناس را ناس نہ ناس غیر از جان جاں اشناس نہ

یعنی حق تعالی با جان مردم عارف و ذاکر یک اتصال بلا کیف دارد و حضرت مولانا میفرماید کہ مراد من  
ناس است نہ ناس، ناس بنزد مولانا انسان بے معرفت می باشد۔

لطائف عشرہ انسانی عبارت از عالم امر و عالم خلق میباشد کہ پنج لطائف آن از عالم امر و  
پنج لطائف دیگران از عالم خلق می باشد۔ (۱) عالم امر عبارت از قلب نوری، روح، سرخفی و اخفی است۔  
(۲) عالم خلق عبارت از عناصر اربعہ و نفس ناطقہ انسانی میباشد و نفس کہ جز عالم خلق است شیرہ  
عناصر اربعہ است در وجود عارف ہر کدام ازین لطائف ذکر و تجلیات جدا گانہ دارد و در وجود غیر عارف  
و طبقہ عوام این لطائف غافل بودہ از کمال تصفیہ و تزکیہ بہرہ ندارند۔ اگرچہ این لطائف دہ گانہ در وجود  
انسان عارف و غیر عارف موجود است ولے در وجود انسان عارف ہمہ ذاکر و در وجود غیر عارف تماماً  
غافل و تحت ظلمت و تاریکی غفلت قرار دارند و تا بران در بین عارف و غیر عارف فرق زیادی موجود است۔



چنانچہ حضرت مولانا روم میفرماید: بیت

کارپا کاں راقیاس از خود نگیر گرچہ باشد در توشتن شرو شیر  
تبصرہ: قلب نوری در بین قلب صنوبری ست و اشتباہ نشود کہ انسان داراے  
دو قلب می باشد زیرا کہ قلب نوری یک جزو قلب صنوبری ست کہ ام مکان جداگانہ دیگر ندارد۔  
چنانچہ حق تعالی میفرماید کہ یک آدم داراے دو قلب نمی باشد۔

اعتراض مورچہ: مورچہ اعتراض نموده کہ من با وجود این جسد کوچک و ناچیز خود حق تعالی را  
چندین مراتب ذکر می نمایم ولی انسان باین جسد بزرگ خود کہ چندین ہزار برابر من است یک مرتبہ ذکر  
خدا را نمی کند باین دلیل بانیست کہ عوض انسان مورچہ خلق می گردید تا ذکر او تعالی را زیاد تر می گفتند۔  
جواب: چون وجود عارف مرکب از لکھا و ملیون ہجرات و انسجامات کوچک سلولہا  
تشکیل یافتہ است لهذا این ہمہ ہجرات و انسجامات و سلول ہاے ذرہ وجود انسانی بعد از تصیفہ  
و تزکیہ لطائف عشرہ ذکر می گردند کہ این ہجرات سلول ہاے وجود انسانی نسبت بوجود مورچہ  
چندین بار کوچک تر است، بنا بر آن اعتراض مورچہ موردے ندارد۔

## مکتوب چہل سوم

حضرت امام میفرماید: توحید یکہ در اشائے راہ این طائفہ عالیہ را دست میدہد و قسم است  
توحید شہودی و توحید وجودی۔ الف، توحید شہودی کہ در مرتبہ عین الیقین است آن ست کہ  
سالک غیر از محبوب چیزے دیگرے را نمی بیند و منفی و اثبات اشیاے کارے ندارد۔ ب توحید وجودی  
آنست کہ سالک محبوب خود را موجود میدانند و یا سوائے آن را معدوم می انگارند با وجود عدمت  
آن یا سویی را منظر تجلی محبوب خود میدانند۔

سوال: معدوم چگونه منظر تجلی شدہ می تواند؟

جواب: پوشیدہ نماید کہ یا سواد نزد صوفیہ وجودیہ معدوم مطلق نمی باشد بلکہ یا سویی را



موجود علمی و معدوم خارجی میدانند یعنی در نزد این صوفیہ کرام باسوی وجود خارجی نداشته اما وجود علمی دارند و در علم او تعالیٰ منظر تجلی می باشد نه در خارج۔

تبصرہ: اکثر اقسام توحید و جودی در مرتبہ علم الیقین می باشند کہ درین مرحلہ سالک از شہود باسوی نگذشته بلکہ از علم باسوی گذشتہ است الخ یعنی باسوی را بعنوان وجوب می بیند و در توحید شہودی عارف از شہود باسوی گذشتہ بشہود مراتب وجوب رسیده است۔ ناگفتہ نماند کہ سالک در وقت توحید و جودی باسوی را معدوم میدانند و حکم بنفی آن میکنند و در مقام و مرتبہ توحید شہودی عارف در مقام حیرت است و بنفی و اثبات اشیا رلب نمی کشاید و توحید و جودی در مرتبہ علم الیقین و توحید شہودی در مرتبہ عین الیقین قرار دارد و مقام حق الیقین ازین دو معرفت بلند تر میباشد۔ در مرتبہ حق الیقین عارف متخلق باخلاق اللہ گردیده علم او پر تو علم او تعالیٰ میگردد و این عارف ہر دو واجب و ممکن را می بیند و عوامل این دیدار این است کہ روح این عارف در عروج میباشد۔ در حالت عروج روح او مشاہد عالم وجوب است و نفس او تنزل کردہ و در عالم امکان آمدہ لہذا نفس او مشاہد عالم امکان است یا اینکه چون علم این عارف پر تو علم حق تعالیٰ گردیدہ و در علم او تعالیٰ ممکن و واجب ہر دو معلوم است بنابراین در علم این عارف نیز ممکن و واجب معلوم می باشد۔

سوال: قرار فرمودہ حضرت امام تمام ممکنات از عدم و تجلیات صفات او تعالیٰ ساخته شدہ اند پس معنی این قول کہ در حق الیقین عارف منعکس انعکاس صفات او تعالیٰ میگردد چہ مفہوم خواہد داشت زیرا کہ تمام عالم منعکس بتجلی صفات اند و از عدم و تجلی ساخته شدہ اند۔

جواب: تجلیات اسماء و صفات در تمام ممکنات بواسطہ عبادات است یعنی صفات ثنائیہ در اضداد متقابلہ شان کہ عبادات است پسرتواننداختہ اند۔ چنانچہ علم بعدم علم و قدرت بعدم قدرت پسرتواننداختہ و بعد از آن پسرتوبزیدوبکر وغیرہ رسیده است، اما در مقام حق الیقین تجلیات اسماء و صفات او تعالیٰ بدون واسطہ عبادات بوجود عارف می رسد۔ چنانچہ در موجودات بہشت کہ تجلیات اسماء و صفات او تعالیٰ بدون واسطہ عبادات می باشد و بکذا تجلیات اسماء و صفات حق تعالیٰ در



وجود مبارک انبیاء عظام تیر بدون واسطہ عداات است، خلاصہ اینکه در صورت اول تجلی بواسطہ عداات  
و در صورت ثانی و بعد از فنا و بقا تجلی بدون واسطہ عداات میرسد۔

سوال: فرق عرفا و انبیاء عظام چگونه خواهد بود؟

جواب: فرق عرفا و انبیاء آن است کہ در خلقت ابتدائی عارف عدم غلبہ داشته و  
در حقیقت ابتدائی انبیاء عظام تجلیات غلبہ داشته و عدم بسیار ضعیف و کمتری باشد از آنجاست  
کہ حضرت انبیاء عظام معصوم و عارف معصوم نمی باشد و نیز در وجود حضرات انبیاء تجلیات خود صفات  
و در وجود اولیاء تجلی ظلال صفات است، ناگفته نماند کہ در وجود عارف تیر بعد از ولادت ثانی (بعد  
از فنا و بقا) تجلیات غلبہ پیدامی کند و عدم ضعیف گردیده و از بین می رود، زیرا کہ وجود بشری عارف  
بعد از فنا و بقا وجود مومنی تبدیل گردیده است فرق دیگرے کہ موجود است این است کہ ہیولای  
وجود تمام ممکنات عدم بوده و تجلیات اسما و صفات بمثل صورت حالہ در آن عداات می باشد،  
بخلاف وجود انبیاء عظام کہ ہیولای وجود مبارک شان تجلیات بوده و عدم در آن بمثل صورت  
حالہ می باشد، یعنی در وجود دیگران عدم قوی بوده تجلیات ضعیف می باشد، اما در وجود مبارک انبیاء  
عظام عدم ضعیف بوده و تجلیات قوی می باشد، بنابراین این دو تجلی صرف اشتراک لفظی موجود  
بودہ و در حقیقت در بین این دو تجلی فرق زیادی موجود می باشد یعنی تجلیات کہ در وجود انبیاء عظام  
است تجلیات دیگر است و تجلیات کہ در وجود عرفا است تجلیات دیگر یعنی تجلیات خود صفات  
و در وجود ابتدائی اولیاء کرام تجلیات ظلال می باشد۔

و آنچه میفرماید، توحید شہودی از ضروریات این راہ است یعنی انقطاع از ماسوی بدن فنا  
و نیان ماسوی بیسرنمی گردد و نیان ماسوی برائے قطع علائق سالک یک امر ضروری است۔  
خلاصہ اینکه مرتبہ توحید شہودی بعد از فنا و نیان ماسوی حاصل میشود و در مرتبہ عین الیقین قرار  
دارد۔ توحید جودی در راہ سلوک یک امر ضروری بحساب نمی رود بدلیل اینکه توحید جودی در مرتبہ  
علم الیقین می باشد و علم الیقین برائے علم ظواہر بلکہ برائے عوام نیز میسر است و نیز توحید جودی از



معارف قلبیہ است و توحید شہودی در وقت فنا فی نفس است قرب معیت ذاتی و احاطہ و مریانی وغیرہ  
از اقسام توحید وجودی می باشد

و آنچه میفرماید رویت و دیدن یکے با استیلائی دیدن مستلزم عدم رویت ماسوی اوست الخ  
یعنی در مقام عین الیقین کہ عارف بمراتب و حجب ممارست زیادت داشته و بصیرت او ضعیف  
می باشد نور واجب تعالیٰ او را از دیدن ماسوی باز میدارد اما در مقام حق الیقین چون بصیرت عارف  
باتوار و حجب بکحل گردیده و فی الجملہ ممارست در معارف عالم و حجب پیدا کرده است شہود و حجب ملغ  
شہود ماسوی نمی گردد صاحب توحید وجودی بمنزلہ شخصے است کہ در روز از وجود ستارہ ہا انگاری کند  
و صاحب توحید شہودی بمنزلہ شخصے است کہ اگرچہ در روز ستارہ ہا را نمی بیند اما از وجود ستارہ ہا انگاری کند  
و نمی گوید کہ ستارہ نیست و صاحب حق الیقین ہمانند حدید البصر (تیز بین) است کہ در روز با وجود غلبہ  
شعاع آفتاب ستارہ ہا را نیز می بیند۔

و آنچه میفرماید پس اقوال بعض از مشائخ کہ بطاہر شریعت حقہ مخالفت می نمایند یعنی بہتر است  
کہ اقوال و احوال این طبقہ مشائخ را بتوحید شہودی محول داریم و بتوحید وجودی محول ننمایم۔ چہ مرتبہ  
آن بزرگان از مقام علم الیقین کہ توحید وجودی می باشد بلندتر است چنانچہ این متصور الحلاج کہ تھا الحق  
گفتہ و سلطان بایزید بسطامی سجائی گفتہ این ہر دو بزرگان در مقام عین الیقین و توحید شہودی می باشد  
چون ماسوی بسبب شعشان و حجب از نظرشان مخفی گردیدہ در غلبہ آن حال باین الفاظ کلم فرمودہ اند  
و خود را حق دیدہ اند و قتیکہ این طائفہ را حق تعالیٰ ازین مقام میگذازند و بحق الیقین میرسانند از گفتار  
امثال چنین کلمات اجتناب میکنند چہ صاحب حق الیقین حدید البصر می گردد۔

و آنچه میفرماید بسیارے ازین طائفہ صوفیہ الخ، یعنی بعض مردم بطرز صوفیان خود را نشان میدہند  
و توحید وجودی را شائع ساخته اند و بہ علم الیقین از عین الیقین بازماندہ اند و اقوال مشائخ بزرگ را بمعانی  
متخلیہ خود فرود آورده و مقتدلے روزگار خود ساخته و یا بعبارہ دیگر یا از خود را باین روش ہلے کا زبانہ  
گرم ساخته اند و گفتہ بایزید بسطامی را سند خود میدانند اگرچہ حال ندارند و توحید وجودی ہم بر ایشان منسبت



بیت کارپا کاں راقیاس از خود بگیر گرچه باشد در نوشتن شیر و شیر  
 آنچه میفرماید اگر بالفرض در عبارات بعضی از مشائخ ما تقدم الفاظیکہ تصریح بتوحید و جودی  
 دارند واقع شده باشد چنانچه گفته اند فی الدار لیس غیرہ دیار یعنی در دنیا غیر او تعالی دیگر دیار نمیباشد  
 حل بران باید کرد کہ الخ یعنی در ابتدا بہ آن تکلم فرمودہ باشند و آخر کار از مقام علم الیقین بمقام عین الیقین  
 رسیدہ باشند و آنچه میفرماید این جواب بمشالی واضح گردد یعنی صاحب توحید و جودی صورت مثالی  
 توحید شہودی را دیدہ و سنوز خود توحید شہودی نہ رسیدہ است مانند شخصیکہ در خواب خود را پادشاہ دیدہ  
 است و اگر آن شخص بتوحید شہودی میرسد حکم بفقہی ہمسوی نمیکرد زیرا کہ مقام توحید شہودی مقام حیرت  
 است بنفی و اثبات ممکنات کار ندارد و دلیل حیرت عارف این است کہ تصور می کنند میرور ممکنات  
 در نظر او جلوه می نمود و امر و آن ممکنات کجا بودہ کہ دیدہ نمی شود۔  
 ناگفتہ نباید گذشت کہ در بارہ توحید در شرح مکتوب اول حصہ ششم دفتر دوم مکتوبات قدسی آیات  
 نیز تفصیلات بیشتر داده شدہ است از آنجا حل مطلب خواہد شد۔

## مکتوب چہل و چہارم

حضرت امام دین مکتوب مدح آنحضرت میفرماید و برای شیخ فرید ہدایت میدہد کہ اگر  
 از نزد مخالفین ہجرت ظاہری بیست نیست ہجرت باطنی را مراعات داشتہ باشید و ایشان بے ایشان  
 باشید و بشارت میدہد کہ شاید حق تعالی معاملہ دیگرے را پیش بیاورد و شمار ازین تکلیف مخالفین  
 نجات دہد الخ چوں حضرت شیخ فرید حضرت امام را دعوت کردہ بود حضرت امام در جواب آن می نویسند  
 موسم نوروز رسیدہ است و معلوم شماست الخ یعنی معلوم شماست کہ در ایام و سیاک روز ہاے  
 مذہب اہل ہندو است کہ در بازار ہا و کوچہ ہا رنگ پاشی ہا و خرافات زیادی بعمل می آید بنا بر آن آن معاملہ  
 اہالی را در تفرقہ می اندازد و ازین سبب دین وقت آمدن فقیر مناسب دیدہ نمی شود در حدیث شریف  
 آمدہ است کہ اگر در حضور یک شخص مردم دیگرے مرتکب عصیانی گردند و آن شخص بان راضی نباشد



این شخص در حکم غائب می باشد و اگر از مسافت دور بعضیان مردم طرفدار و مایل بآن باشند آن شخص مانند مرتکب آن گناه داخل معصیت می گردد۔

## مکتوب چهل و پنجم

حضرت امام این مکتوب را بعد از وفات مرشدشان حضرت خواجه باقی بالله رحمة الله علیه نوشته اند و میفرمایند: قرار حدیث شریف دوستان او تعالی با خداے کریم معیت دارند و تعلق روحشان ببدنشان یک نوع حجاب آن معیت است یعنی حیاتشان نوعی از موانع آن معیت و اتصال است بعد از انفصال روح از جسد همه قرب در قرب و اتصال در اتصال است و شیخ فرید را تنبیه میکند که فیض گرفتن از روحانیت بزرگان مشروط بشرائط است الهی، یعنی عارف مرحوم روحانی خالص گردیده و علاقه اش بجسد کمتر است و روح مستر شد بتدری مجبوس بدن است از روح آن بزرگ استفاده کرده نمیتواند و مرشدے که حیات داشته باشد بجسد خود مستر شدین خویش مناسبت داشته میباشد چنانچه در یکی از مکاتیب حضرت خواجه محمد معصوم صاحب تذکره داده شده که بتدری قبل از شروع فناء قلب از قبور بزرگان استفاده کرده نمی تواند و بعد از فناء قلب از قبور بلکه از عالم وجوب نیز استفاده کرده میتواند یعنی بدون واسطه مرشد از عالم وجوب نیز استفاده کرده میتواند زیرا که یک نوع مناسبت پیدا شده است۔ آنچه خواجه بزرگ حضرت بهاء الدین بلاگردان فرموده۔

توتا کے گور مردان را پرستی

این توصیه شان را شاید در حق بتدری فرموده باشند و استفاده سالک متوسط و منتهی از قبور بزرگان مشهور و معروف است، چنانچه حضرت امام در مکتوبے میفرمایند که توحید و جودی را مخصوص بمقام علم الیقین می دانستیم تا آنکه در روز عید مبارک زیارت شیخ المشائخ مشرف و از روحانیتشان استفاده شد که توحید و جودی در مقام عین الیقین نیز وجودی داشته باشد و درجاء دیگر میفرمایند که یک مشکل به نزد فقیر موجود بوده در آن اشارت گزیده بر مزار عزیزه واقع شد از برکت و حانیت آن بزرگ



آن مشکل حل گردید۔

مولانا بدرالدین سرہندی در کتاب حضرات القدس در احوال حضرت امام مینویسد کہ فرمودہ اند در ابتداء سلوک بزیارت مزارے از فرات سرہندی یعنی بمزار شاہ ابوی بخاری سرہندی مشرف شدم صاحب آن مزار فرمودہ اند کہ تصرف علاقہ سرہندی من تعلق داشت و تو کہ یک ہمان عزیز پباش آن را عوض ہمانی بتوسیرم، مقصد اینکہ استفادہ از قبور بزرگان و بکذا تصرفات اموات اولیاء بعد از موت شان ثابت و متواتر پباشد حضرت امام شکر و تعالیٰ را بجای آورد و میفرماید کہ با وجود آن حادثہ ہولناک و این واقعہ متوحشہ الخ یعنی وفات حضرت شیخ المشائخ بیت

میان ما کہ پیرا ہن بودی بار دو عالم در میان شد چون شود کار

بیتاقانی گلاں لہ خاورے پیدا کی زی زباں جاناں تہ گل نازک خاور تہ زینہ

باز ہم شکر است کہ مری این فقرے بے سرو پا از خاندان اہل بیت آن حضرت است کہ عبارت از سیادت پناہ شیخ فرید پناہ آجناب در ہندوستان المنتسبین نقشبندیہ شریفہ بالخصوص از مخلصین حضرت شیخ المشائخ بودہ بصوفیہ و طالبان خدمت و معاونت مہم فرمودند حضرت امام در شکرانہ او میگوید چون نسبت نقشبندی نسبت اہل بیت است یعنی از حضرت امام جعفر صادق ہمارسیدہ است مری آہتم از اہل بیت مناسب است کہ عبارت از شیخ فرید است۔ و میفرماید کہ ہر ذمہ شیخ فرید نیز شکرانہ این نعمت لازم است و حضرت امام این موضوع را توضیح نیز میدہند بزرگی و معرفت و عرفان انسان از ضروریات بشری فارغ نمی سازد، حضرت امام در مکتوبے میفرماید کہ بزرگان از گشگی و تشنگی گرمی و سردی مانند دیگران متاثر میشوند ظاہر شان مانند ظاہر عوام الناس بودہ و این ہمہ از حکمت ہاے حق تعالیٰ می باشد زیرا کہ اگر عوض بشر پیغمبر از ملک مبعوث گردید و یا مرشد از ملک می بود افادہ استفادہ بسیار مشکل می بود بدلیل اینکہ مسائل افادہ و استفادہ مربوط بمناسبت است در بین ملک انسان این مناسبت موجود نیست چہ انسان پس احتیاجات انسانی مواجبہ بودہ و ملک از ان نیاز مندی ہا بشری کہ از قبیل خوراک و پوشاک و غیرہ باشد مبرا است لذا بواسطہ عدم مناسبت مسائل افادہ و



استفادہ یک امر مشکل می بود تا بر آن انبیاء عظام از نوع بشر مبعوث شده اند و بزرگان نیراتند دیگران از ضروریات بشری مستغنی نمی باشند آنچه میفرمایند شدت احتیاج بشر بواسطه جامعیت او آفرینش یعنی انسان از ده اجزاء مرکب می باشد و هر جزء از اجزای عشره بشری دارای نیاز مندی های بشری میباشد و هر تعلق مستلزم اعراض است از جناب قدس خداوندی ازین سبب عارفی گفته بیت

پایه آخر آدم است و آدمی گشت محروم از مقام محرمی

گر نگرود باز مسکین زین سفر نیست از وی هیچ کس محروم تر

یعنی روح قبل از تعلق بدن یک لطیفه نوری و متوجه عالم قدس بوده و بعد از تعلق بدن از مقام محرمی محجور گشت اگر ازین سفر باز نگرود و عروج نکند و در ظلمت و تاریکی بدن قرار بگیرد محروم ترین مخلوق بحساب می رود چنانچه روح کفار و فجار که از حیوان هم پایین تر می باشد خوشحال آن روح که واپس بعالم قدس متوجه و بمقام اصلی خویش مشرف گردد حضرت شاه شرف قلندر بر روح خطاب کرده میگوید بیت

چند باشی از مقام خود جدا چند گردی در بدرای بے جفا

قرار مسموعی حضرت شاه شرف عالم کلاں و قاضی شهر دہلی پورده پادشاه آن وقت بیک دختر غریب عاشق گشته و او را بتکلیف گرفت اما بخلوت کردن او قادر نمی شود پادشاه همه علماء و وزراء مکلف ساخت که سر آن بگویند شاه شرف هم باین تکلیف مکلف بوده و جواب هم نداشت روزی یک نوشته دید که این دختر خود پادشاه میباشد شاه شرف حیران شد که این را کدام شخص نوشته باشد حضرت تاج قطب الدین بختیار کاکی تشریف آورده برآی او گفت که من نوشته ام بعد ازان شاه شرف بخدمت او رسیده و عارف و خلیفہ حضرت گنج شکر گردید باقی مانند مسئلہ پادشاه و دختر پادشاه برآی دختر گفت که پدر تو کیست؟ دختر گفت که مادر مرا پادشاه طلاق داده بود و من در خانه آن غریب کلاں شده ام۔

حضرت امام میفرمایند چنانچه ہمیں جامعیت انسان سبب قرب اوست همچنان کثرت

احتیاجات او سبب محرومیت اوست انحراف احتیاج انسان بہ نسبت ہمہ حیوانات زیادہ تر است



چنانچہ اکثر حیوانات صرف بخوردن علف اکتفا کرده و برخی صرف بخوردن خاک و بعض صرف بخس و خاشاک قناعت کرده اند برعکس انسان کہ خواہشات متنوعہ و آرزوہائے لایتناہی دارد و این خواہشات و آرزوہائے زیاد انسانی بہ نسبت جامعیت انسانی و کثرت اجزائے او میباشند و میفرماید کہ همچنانکہ جامعیت انسان سبب محرومیت و اعراض اوست از جناب قدس او تعالیٰ "اما عیب من جملہ بگفتی ہنرش نیز بگو" بنابراین میفرماید کہ ہمیں جامعیت سبب تفضیل و تکریم و تجلیل انسان است و آئینہ او تمام تر است آنقدر گنجایش انعکاس تجلیات عالم قدس کہ انسان دارد آسمان ہا زمین ہا کوہ ہا و دریا ہا ندارد زیرا کہ خاک با کلائی و بزرگی خود تنہا خاک است و کرہ آب با وسعت سطح خود تنہا آب است و بکذا ہوا و غیرہ موجودات با انسان مقایسہ شدہ نمیتوانند و انسان با بساطت و صغارت خود جامع تمام انواع عالم است آنقدر تجلی عالم قدس کہ در وجود انسان گنجایش دارد این گنجایش در آسمانہا و زمین نمی باشد۔ چنانچہ حق تعالیٰ میفرماید زمین و آسمان من گنجایش مرا ندارد قلب بندہ مومن محل گنجایش ظہور من است بواسطہ ہمیں جامعیت انسان است کہ حامل بار امانت گردیدہ کوہ ہا زمین ہا و آسمان ہا از تحمل این بار امانت عاجز آمدہ اند چنانچہ حضرت خواجہ حافظ شیرازی میفرماید۔ بیت

آسمان بار امانت نتوانست کشید قرعہ فال بنام من دیوانہ زدند

در بارہ جامعیت انسان در آیندہ قریب در مکتوب ہفتم ہمیں حصہ مکتوبات قدسی آیت تفصیلاً بیشتری بمطالعہ خواہد رسید۔

## مکتوب چہل و ششم

حضرت امام میفرماید وجود باری تعالیٰ و تقدس و ہمچنین وحدت او تعالیٰ بلکہ نبوت آنحضرت بلکہ جمیع ماجاء بہ من عند اللہ بدیہی اند و محتاج بہ هیچ فکر و دلیل نیستند بہ تقدیر سلامتی مدد کہ از آفات ردیہ و امراض معنویہ محتاج بہ هیچ فکر و دلیل نیستند احتیاج فکر و نظر تا زبان وجود علت و ثبوت آفت است الخ یعنی گرفتاری قلب بامسوی و امارگی نفس مرض قلبی و غشاوہ بصری می باشد



اگر قلب تصفیہ و نفس تزکیہ یابد در آن صورت تمام مسائل شرعیہ بدیہی شدہ کشفی می گردد —  
 و میفرماید کہ چنانکہ استدلالات بسیار تنگ است از دلیل چہ طور یقین حاصل شود کہ وجدان مستدل  
 بالذات منکر احکام شرعیہ است مثل وجدان صفرائی کہ بہ تلخی نبات حاکم است یعنی قائل شدن شخص  
 صفرائی بشیرینی نبات بدون ازالہ صفرا غیر ممکن میباشد و بکذا کشف مصداقات مسائل قضایای شرعیہ  
 نیز بدون تصفیہ قلب و تزکیہ نفس امکان پذیر نیست و حصول یقین بدون تزکیہ نفس دشوار است  
 بنابراین تصفیہ قلب و تزکیہ نفس یک امر ضروری محسوب میگردد و میفرماید ثابت شد کہ متکبران شریعت  
 باہرہ و این ملت ظاہرہ و طاہرہ در رنگ منکر جلالت نبات است و میفرماید کہ با وجود این آفت  
 قلبی و نفس اگر ایمان است بحسب ظاہر است و پس وجدان و ادراک نفس امارہ بخالف احکام  
 شرعیہ حاکم است و بر حقیقت کفر خود اصرار دارد از آنرو حضرت امام میفرماید کہ این ایمان و تصدیق صوری  
 مثل ایمان صفرائی است بجلالت و شیرینی قند و نبات کہ وجدان او بخلاف آن گواہی می دہد حضرت  
 امام میفرماید کہ بعد از تزکیہ نفس و اطمینان آن حقیقت ایمان حاصل و وجدانی میگردد و این قسم  
 ایمان از زوال محفوظ است یعنی بعد از تصفیہ قلب و تزکیہ نفس تصدیق تمام احکام شرعیہ کشفی و  
 وجدانی میگردد و این قسم ایمان از زوال محفوظ است اما قطعیت حسن خاتمہ موقوف بہ حصول است  
 چنانچہ عشرہ مبشرہ - اما ایمان عارف ہم بنا بر ظن غالب محفوظ می باشد کریمہ الا ان اولیاء اللہ  
 لا خوف علیہم و لا هم یحزنون -

## مکتوب چہل و ہفتم

حضرت امام بیاد پناہ شیخ فرید بخاری کہ از مخلصین شیخ المشائخ و از جملہ وزرے سلاطین  
 مغلیہ ہند بودہ چنین میفرماید، اگر در ابتدا بادشاہت ترویج دین میسر شود بہتر است مباد اضافی و مضلی  
 در میان آمدہ خلل در کار خانہ اہل اسلام اندازد و در رنگ قرن سابق سازد الخ، یعنی قرن سابق عبارت  
 از وقت سلطنت اکبر است و ابتدا بادشاہت عبارت از عصر سلطنت جہانگیر باشد و وفات



حضرت امام نیز در دورہ سلطنت سلطان جهانگیر تصادف نموده است و خود سلطان جهانگیر نیز بابت  
شان در سرمد تشریف آورده است۔ میفرماید کہ اندر دین و ملت مخصوص بہ علمائے اہل حق است یعنی  
علمائے متقی اہل سنت کہ روئے با آخرت دارند و آنچه میفرماید کہ در قرن ماضی ہر بلای کہ بر سر آمد از شومی این  
جماعہ بودہ پادشاہان را این جماعہ از راہ می برد یعنی علمائے کہ روئے بدنیادارند خدمت اسلام از اہل ہا واقع  
نمی رود۔ در بعض رسائل دیدہ شدہ است کہ بعض علمائے سوہ و ابن الوقت سجدہ تجہ و تعظیم را برائے  
پادشاہان مجاز دانستہ بودند در بین سجدہ تعظیم و سجدہ عبادت فرقے قایل بودند یکے از عوائل محبوبیت  
حضرت مجدد نیز ہمیں چیز ما بودہ چنانچہ اول اینکہ حضرت امام سجدہ را بپادشاہ مجاز نمیدانستند۔  
دوم اینکہ در وقت ملاقات پادشاہ رسم سجدہ را بجا نیامدند۔ سوم خانم ہا و بیگم ہاے سلطان ہا  
آن وقت اکثر روافض بودند بابر آن مکتوب ہلے کہ در رد روافض و دم آہنا تحریر میگرددید بیگم ہاے دربار  
در اوقات مساعد ہجو مکاتیب را بحضور سلاطین و امراء خواندہ و در ضمن آن از حضرت امام شکایت  
بنمودند لے عزیز روافض بدترین فرق ضالہ میباشند و بنام اسلام از اسلام خارج شدہ اند۔

## مکتوب چہل و ہشتم

حضرت امام میفرماید آری صوفی را کہ بعد از فنا و بقا باز عالم گردانیدہ باشند و بدعت خلق  
فرود آورده باشند این صوفی از مقام نبوت نصیبے دارد داخل مبلغان شریعت است حکم علمائے  
شریعت دارد لہذا۔ حضرت امام درجہ دیگر میفرماید کہ این صوفی از علمائے ظواہر شریعت جامع نزد  
کامل تر است، زیرا کہ علم ظاہر و باطن ہر دوی آن از پیغمبر متبوع بہ تابعین شان یعنی بہ پیروان شریعت  
شان میراث مانده اند و ارث کامل آنست کہ از تمام متروکہ مورث بہم کامل داشتہ باشد در غیر آن وارث  
کامل گفتہ نخواہد شد لہذا صوفی کامل در عین حال کہ مبلغ ظاہر شریعت است مبلغ باطن شریعت نیز  
محبوب میگردد، باطن شریعت عبارت از مصداقات تمام قضایاے شرعیہ میباشند کہ بعد از فنا و بقا و  
تزکیہ نفس احکام شرعیہ کشفی و وجدانی میگردد و احکام بر غبت تعمیل می گردد۔



## مکتوب چہل و نہم

حضرت امام میفرماید دولت صوری متحلی شدن ظاہر است با حکام شرعیہ و سعادت معنوی خلاصی باطن است از گرفتاری ماسوے حق سبحانہ یعنی قلے قلب تزکیف نفس منتج باین سعادت بزرگ است۔

## مکتوب پنجاہم

حضرت امام دین مکتوب نکویش انباء دنیا میفرماید و نشان میدهند کہ دنیا سخی است قاتل و متاعیست باطل یعنی کسانیکہ بطراوت ظاہری چند روزہ این دنیاے دون بازی میخورند مانند آنست کہ طعام زیر دار را بنام غذای خوب صرف نمایند و از زیر آن واقف نباشند و در نتیجہ بزرگ شان تمام گردد و نیز حضرت امام سفارش شیخ ذکر یار را برسل الیہ میکند کہ از محاسبہ عاجلہ الخ یعنی از دادن حساب دنیاوی ہر آسان است کہ نسبت بمحاسبہ اجلہ یعنی حساب آخرت آسان تر است و حساب دنیاوی کہ نسبت بحساب آخرت آسان تر بودہ بآن ہم شیخ ذکر یار از ان در حراس میباشند۔

## مکتوب پنجاہ و یکم

حضرت امام میفرماید ہلال ماہ مبارک رمضان در حضرت دہلی دیدہ شد و مرضی حضرت والدہ بزرگوار در توقف مفہوم گشت الخ دہلی را کہ حضرت دہلی نام بردہ اند دلیلش این است کہ حضرت شیخ المشائخ وغیرہ بزرگان در انجا مدفون اند مراد از والدہ بزرگوار والدہ حضرت شیخ المشائخ میباشد کہ از خاندان سادات بودہ و بعد از وفات حضرت شیخ المشائخ در قید حیات بودند و خود حضرت شیخ المشائخ در عرصہ جوانی یعنی در سن چہل سالگی مرحوم شدہ اند بحضور جناب مستطاب قطب ارشاد وقت خود حضرت نور المشائخ علیہ الرحمۃ مکتوبات قدسی آیات قرأت می شد درین اثنا مکتوبیکہ حضرت امام بحضور شیخ المشائخ فرستادہ بودند خواندہ شد درین وقت حضرت نور المشائخ در مسجد مبارک معتکف بودند چندی بعد جناب



شان فرمودند کہ حضرت شیخ المشائخ را دیدم کہ تشریف آورده اند ریش مبارک شان سیاه می باشد تعجب کردم کہ چه طور ریش مبارک شان سیاه است زیرا گمان می رفت کہ در پیری فوت شده باشد بعد از آن در کتاب دیدہ شد جناب شان بعمرحیل سالکی چشم از جهان پوشیدہ اند و نیز از زبان مبارک حضرت ضیاء المشائخ شنیدہ شد کہ میفرماید کہ در مسجد حضرت شیخ المشائخ رحمۃ اللہ علیہ بحضور مبارک جناب نور المشائخ قبل از طلوع فجر شستہ بودم ناگاہ شخصے از در در آمد کہ موی مبارک شان بجا ذی گوش ہا مبارک شان رسیدہ بود یعنی بہ طور مسنون بود در حین ورود شان در مسجد جناب نور المشائخ دست بسینہ گرفتہ بحضور شان استاد شدند آن شخص مبارک کحظہ توقف داشتند دوبارہ از مسجد تشریف بردند وقتی از حضور مبارک نور المشائخ پرسیدم کہ این شخص محترم کی بودند بجواب فرمودند کہ حضرت شیخ المشائخ اند در حالیکہ از وفات حضرت شیخ المشائخ بیش از سہ صد سال انقضا ریافتہ بود۔ ناگفتہ نباید گذاشت کہ حضرت ضیاء المشائخ فرزند بلند و خلیفہ حضرت نور المشائخ اند۔

## مکتوب پنجاہ و دوم

حضرت امام میفرماید یرحمہ اللہ عبدًا قال آمینا۔ این قطعہ شعر مجنون عاشق معروف است در وقتیکہ پدرش اورا بحرم محترم کعبہ مشرف گردانید و استار کعبہ معظمہ را بدست او دادہ گفت دعا کن کہ عشق لیلی از دل تو برود مجنون اشعار ذیل را در دعا خواند:

یار بی لا تسلبنی جہا ایدا یرحمہ اللہ عبدًا قال آمینا

یعنی پروردگار احب لیلی را از دل من نیست و نابود نگردان و کسیکہ بدعاے من آید گوید با و رحم کن۔

حضرت امام دین مکتوب مذمت نفس و بیان مرض ذاتی او و علاج ازالہ آن مرض را بیان میفرماید کہ نفس امارہ انسانی مجبول بر حسب جاہ و ریاست است و ہمگی ہمت او ترفع و بتری بر اقران و امثال است الخ۔ و ہذا میفرماید و این دعوی الوہیت است ازوے و شرکت است بخداے بے ہمتا جل سلطانہ الخ و نیز میفرماید کہ تربیت نفس نمودن و بہ تحصیل مرادات او از جاہ و ریاست و ترفع



و تکبر مشغول شدن فی الحقیقت اسداد کردن است بدشمن خداے عزوجل و بکذا میفرماید ریاضاً و مجاہدات کہ بمقتضی شریعت غرا واقع شدہ اند موثر و تقوی ہوائے نفسانی میباشد الخ یعنی ریاضت بدو نوع است (۱) ریاضت تابعان آنحضرت است کہ برائے اصلاح نفس میباشد و این ریاضت سبب تصفیۂ قلب و تزکیہ و اطمینان نفس میگردد۔ (۲) ریاضت برہمنان و جوگیان ہندو حکماء یونان می باشد کہ ریاضت این طائفہ ہوائے نفسانی شان را تقویت می بخشد و این نوع ریاضت سبب تزکیہ و تطہیر نفس انسان نگردد بصرہ صرف سبب صفائے نفس میشود کہ باین صفائے نفس مکونات را کشف کردہ میتواند و از کشف عالم و وجوب بے نصیب اند، چه کشف عالم و وجوب بدون تزکیہ نفس امکان پذیر نیست و تزکیہ نفس بدون متابعت شریعت و پابندی با احکام الہی و پیروی نبی متبوع ممکن نمی باشد بنا بر آن ریاضت این طائفہ غیر اسلامی کہ تابع احکام شریعت نیستند سبب تزکیہ و تطہیر نفس شان نمی گردد بلکہ صرف سبب صفائے نفس شان میگردد و بس و صفائے نفس مانند زراں و دساختن مس است و تزکیہ نفس مانند طلا ساختن مس است یہ عمل کیما حضرت امام میفرماید بیت

تا بجا روبرو لا نزویے راہ نرسی در سراے الا اللہ

یعنی بتکرار این کلمہ طیبہ تمام ماسوی را نفی کن تا بواجب تعالی برسی و از آلہہ باطلہ و گرفتاری تمام ماسوی منصرف شوی تا بدرگاہ الوہیت او تعالی مقبول گردی یعنی سالک بتکرار نفی و اثبات از شرک خفی و جلی پاک و مبرا میگردد و بمقام بندگی واقعی نایل میگردد۔

تبصرہ: در کلمہ نفی و اثبات دو مقام موجود است یک مقام طریقت است و دیگر حقیقت (۱) در تکرار این کلمہ کہ سالک بنفی ماسوی مصروف است تا کہ ماسوی از شہود و زایل نگردد بصرہ است سالک در مقام نفی یعنی در مقام طریقت قرار دارد۔ (۲) زمانیکہ سالک بہ اثر تکرار نفی و اثبات از شہود ماسوی فارغ و بشہود مراتب و وجوب نایل گردد و مصداقات قضایای شرعیہ را مشاہدہ نماید بمقام حقیقت رسیدہ است خلاصہ طریقت را یہ ہے ست کہ انسان را از صورت بحقیقت شریعت میرساند و حقیقت مرتبہ است کہ سالک تمام قضایای شرعیہ را از روی کشف مشاہدہ میفرماید، اگر صاحب کشف بودہ باشد



ورنہ در بین او و بین عالم و جوب حجاب نمی ماند.

حضرت امام در مکتوب میفرماید که مقام نفی و انتفاء را حضرت ابراهیم علیہ السلام با انجام رسانیده اند و تمام ماسوی را نفی کرده اند مگر بیدار حق تعالی در دنیا مشرف نشده اند و تنها آنحضرت بمقام اثبات رسیده اند و قبل از وقوع قیامت بیدار حق تعالی مشرف شده اند یعنی تکرار الا اله الا الله دو صورت دارد. (۱) صرف تکرار و زبان آوردن و یا بدل این کلمات که را تکرار کردن بدن. آنکه سالک از ماسوی هائی یا بدین است مقام طریقت. (۲) بمصدق الا الله و یا و تعالی رسید این است مقام حقیقت اگر چه درین مقام عارف بحقیقت مشرف میشود مگر حق تعالی را در دنیا بچشم دیده نمی تواند و دیدن حق تعالی قبل از قیامت خاصه آنحضرت میباشد که قبل از قیامت بیدار حق تعالی مشرف و اثبات را با انجام رسانیده اند مختصرا اینکه مقام نفی را حضرت ابراهیم علیہ السلام و اثبات را آنحضرت با انجام رسانیده اند. مقصد از تخلیق عالم آن بوده که حق را عبادت و از گرفتاری غیب نجات حاصل شود حضرت ابراهیم گرفتاری غیر را ترک نموده اما در دنیا برویت معبود خود مشرف نشده و سر در دو عالم که برویت مشرف شده مفاد خلقت با انجام رسید حاجت بفرستادن پیغمبر دیگر نمانده.

## مکتوب پنجاه و سوم

حضرت امام درین مکتوب سیادت آباء جناب شیخ فرید را تنبیه میفرماید که درباره انتخاب علمای دین بدربار پادشاه سعی بلیغ باید نمود تا عالم متدین که رویا آخرت داشته باشد انتخاب گردد. و میفرماید که در قرن سابق اختلافات علماء عالم را در برابر انداخت یعنی بعضی علماء این الوقت سجدہ تجیه و تعظیم را برای اکبر و جهانگیر مجاز دانسته بودند و سجدہ تعظیم و عبادت را تفریق و از هم جدا می دانستند یعنی سجدہ تعظیم را به پادشاه جائز نموده و سجدہ عبادت را خاصه و تعالی می دانستند درین باره علمای وقت غفلت و بی پروائی نموده بودند سعی کردند تا پیچیده اعتنائی با وی با احتیاطی با دوباره تکرار و عملی نگردد.



## مکتوب پنجاہ و چہارم

حضرت امام دین مکتوب مبارک شکرانہ سیادت پناہ شیخ فرید را بجا آورده و میفرماید که سبب جمعیت حضرت خواجه ماثما بوده اید یعنی بصوفیان و منتسبین حضرت خواجه ابرار و معاونت کرده اید و لهذا حضرت امام شیخ فرید را از صحبت و محبت بتدعین ممانعت و باجناب آن توصیه می فرمایند و میفرمایند که فساد صحبت بتدع الخ یعنی آنحضرت توقیر و احترام بتدع را گناه بزرگ خوانده اند و فرموده اند "هر که صاحب بدعت را احترام کند در حقیقت بهدم و ویرانی دین اسلام کوشیده است" و بدترین بتدعین فرق است که باصحاب پیغمبر بغض می ورزند و باصحاب کرام طعن می نمایند یعنی روافض در حالیکه ہمیں صحابہ کرام اند که قرآن و شریعت بواسطه ایشان تبلیغ و شیعہ یافته است و ایشان اند که از صحبت خیر البشر نفوس ایشان به ترکیه رسیده و از ابارگی آزاد گشته اند و اگر ایشان مطعون باشند قرآن و شریعت نیز مطعون خواهند بود خصوصاً حضرت عثمان که جامع قرآن گفته میشوند اگر حضرت عثمان مطعون باشد قرآن نیز مطعون خواهد بود چنانچه حضرت امام میفرماید قرآن جمع حضرت عثمان است اگر حضرت عثمان مطعون و غیر معتد باشد قرآن هم مطعون و غیر معتد میگردد الخ یعنی قرآن مجید از طرف حضرت عثمان نشر گردیده است و ہمیں قرآن مجید جمع و انتشار یافته زبان خلافت حضرت عثمان تا این دم بحیث یک کتاب کامل فرستاده الہی و مومن به تمام اسلام احترام میگرد و کافہ اسلام که منسوب بہ فرقہ و مذاہب باشد بدون هیچ گونه اعتراض و اختلاف بقدر آن مجید و یابین کتاب کمال آسمانی ایمان و عقیده کامل دارند محتوبات آن در تمام مدارس و نقاط مختلف کشور ہائے اسلامی تدریس و تبلیغ میگردد و در عین حال ذریعہ دار الحفاظ ہائے متعدد اسلامی در ہر کج و کنار ممالک اسلامی قرآن مجید حفظ میگردد و با وجود آن جماعہ از بتدعان اگر چه بخود قرآن احترام دارند اما بجامع قرآن احترام نگذاشته بلکه بایشان بعضی می ورزند و او را مطعون میدانند و در عین حال خود را مسلمان نیز میدانند و از آبیہ لیغیظ ہمہ الکفار نیز خبر دارند خلاصہ جماعہ کہ بہ صحابہ کرام آنحضرت احترام نکنند مانند



منافقان اند کہ ظاہر و باطن شان یکسان نبوده و از حقیقت انحراف می ورزند و از ترکیب نفس مقامات معنوی اصحاب آنحضرت خبر ندارند و ایشان را بغیر حق مطعون می پندارند یعنی بعمل اصحاب کہ عبارت از جمع و انتشار قرآن باشد تابع و قانع می باشند اما بخودشان طعن می گویند۔

تبصره: نفس داراے مراتب ذیل می باشند

(۱) مرتبہ انارگی نفس است کہ انسان را با مورتیا مشروع و شرارت با تشویق مینماید۔ (۲) مرتبہ لوازمگی نفس است کہ خود را ملامت کرده تاب می خورد۔ (۳) مرتبہ اطمینان نفس است کہ درین مرحله نفس تزکیہ گردیده و او امر خداوندی را قبول و آن اطمینان مینماید و بدرجہ اطمینان مشرف می گردد۔ (۴) مرتبہ راضیہ و مرضیہ نفس است کہ درین مرحله از نزد حق تعالی راضی و حق تعالی نیز از وی راضی میگردد، ناگفته نماند کہ اسباب اطمینان نفس اتباع سنت سنیه است، و بس۔ (۵) صحبت کسانی کہ داراے نفس ہاے مطمئن باشند نیز سبب اطمینان نفس میگردد۔ چنانچہ صحبت مبارک آنحضرت<sup>۳</sup> یک نفر صحابی را بابتہائے کمالات می رسانید و بہ نفس او اطمینان کامل حاصل می شد، صحبت مشائخ نیز از امور اہل شرعیہ بودہ و داخل اتباع سنت سنیه محسوب میگردد، بدلیل اینکه حق تعالی میفرماید بطرف خدا وسیلہ طلب کنید، و وسیلہ چنانچہ ادائے عبادات میباشد مرشد کامل نیز وسیلہ تقرب گفته میشود۔ چنانچہ حدیث شریف است کہ میفرماید "نظر کردن بہ علی عبادت است" و ہذا حضرت مولاناے روم میفرماید۔ بیت

یک زمانہ صحبت با اولیا بہتر از صد سالہ طاعت بے ریا

بیعت یک امر مستون است۔ بیعت آنحضرت<sup>۳</sup> بجهاد و ترک معاصی در احادیث مشہور و معروف است۔ جهاد دو نوع میباشد۔ اول جهاد کفار، دوم جهاد نفس۔ جهاد کفار را جهاد اصغر فرمودہ و جهاد نفس را جهاد اکبر فرمودہ اند۔

تفصیل جمع و انتشار قرآن مجید قرار ذیل است: (۱) قرآن مجید در مرتبہ اول خلیفہ اول بہ سبب عرض حضرت فاروق جمع نمودہ و داخل یک وقایہ نمودہ اند۔ قرآن کریم در ابتداء بہ لغات



ہفتگانہ قبایل عرب نازل شدہ بود و تا آخر خلافت خلیفہ دوم یہاں لغات ہفت گانہ قرات و تلاوت  
 میگردید، اگرچہ در بین این لغات سبوعہ کلام تفاوت معنوی وجود نہ داشت صرف اختلاف لفظی باشد  
 میرسد و در وقت خلافت حضرت عثمانؓ رقبہ ممالک اسلامی توسعہ یافتہ بود، بنا بر آن در حین جہاد  
 از نقاط مختلف ممالک اسلامی صحابہ کرام و مسلمین آن زبان در موضع جہاد اجتماع و زیدند و درین  
 اجتماع مسلمین ہر کلام قرآن را بہ لغات ہائے قبیلوی خویش تلاوت و قرات می نمودند کہ یک لغت  
 مغایر لغات دیگرے قرآنی احساس میگردید و لے از حقیقت آن خبر نہ داشتند کہ در معنی فرق ندارد و این  
 لغات سبوعہ قرآنی ہمہ داراے یک مفهوم و معنی بودہ و بذریعہ حضرت جبریلؑ آوردہ شدہ و بہ آنحضرتؐ  
 القا شدہ بود تا براے افہام و تفہیم قبائل مختلفہ اعراب آسانی و سہولت فراہم شدہ باشد و در معنی اختلاف  
 نہ داشتند۔ ناگفتہ نباید گذشت کہ این چنین اجتماعات اسلامی در زبان حیات آنحضرتؐ نیز رخ میداد  
 و ہر قبیلہ اسلامی قرآن را بہ زبان قبیلوی خود تلاوت نمودہ لغات قبیلہ دیگر را غلط می پنداشتند  
 تا اینکہ بعضی آنہا براے محکمہ و حکمت بہ حضور مبارک آنحضرتؐ حاضر و ہر کلام بہ لغات قبیلہ خویش  
 تلاوت می نمودند و آنحضرتؐ لغات ہر کلام از قبائل مسلمین اعراب را بہ صحتش اشارہ میفرمودند کہ  
 چنین نازل شدہ است۔ خلاصہ اینکہ اگرچہ این اختلاف قرات بہ لغات ہائے سبوعہ اعراب مستلزم  
 اختلاف معنی نبودہ، از این کہ در عرب قبائل متعدد از قبیل قریش، ہوازن، سقیف و غیرہ طوایف عمدہ  
 ہفت گانہ موجود بود کہ ہر کلام این طوایف عمدہ عربی از خود لغات ہائے جداگانہ داشتند لہذا  
 قرآن مجید براے افہام و تفہیم آنہا بلغات سبوعہ عربی نازل شدہ بود در زبان حضرت عثمانؓ از حبلہ لغات  
 سبوعہ صرف لغات قریش انتخاب و از سایر لغات ہائے سبوعہ عربی صرف نظر گردید و نسخہ ہائے دیگر  
 مدفون گردید۔

سوال: حضرت عثمانؓ یک فرد از افراد امت آنحضرتؐ بودند چہ صلاحیت داشتند کہ از حبلہ  
 لغات ہائے سبوعہ صرف لغات قریش را انتخاب و دیگر نسخہ ہائے قرآنی را مدفون سازند و آنرا منسوخ قرار دہند؟  
 جواب: علت نزول قرآن مجید بہ لغات سبوعہ عربی این بودہ کہ قبل از بعثت آنحضرتؐ



قبائل عرب بصورت عموم بے علم و دانش بودند و ہر کدام بہ لغات قبیلوی خود محاورہ داشتند و از لغات  
قبائل دیگرے عربی معلومات نہ داشتند و در نتیجہ بعد از بعثت آنحضرتؐ در عربستان علم و دانش توسعہ یافت  
و اسلام روز بروز با اثر تماس ہائے مسلسل و اجتماعات اسلامی بہ لغات و اصطلاحات یک دیگر آشنائی و  
معلومات کامل حاصل کردند و مشکلاتیکہ در مسائل اہام و تفہیم موجود بود بتدریج از بین رفت۔ بتاثر آن  
حضرت عثمانؓ از جملہ لغات سبعہ عربی لغات قبیلہ قریش را کہ افصح سایر لغات ہائے عربی بودہ و در  
عین حال قریش اشرف طوائف اعراب محسوب میگرددیدہ در مصحف باقی گذاشتہ کہ حضرت جبریلؑ در ہر  
ماہ مبارک رمضان با آنحضرتؐ قرآن را تکرار مینمودند، طوریکہ یک حصہ قرآن را حضرت جبریلؑ تلاوت  
میفرمود و آنحضرتؐ گوش میدادند و حصہ دیگرے قرآن را آنحضرتؐ قرائت می نمودند و حضرت جبریلؑ  
گوش میدادند، بالآخر در رمضان سال آخر کہ سال رحلت آنحضرتؐ بود تلاوت قرآن مجید مکرر از زبان  
ولغات قریش صورت گرفت، لہذا حضرت عثمانؓ این تکرار قرآن مجید را کہ دو مراتب بلغات قریش  
صوت گرفته بود آنرا از سایر لغات سبعہ عربی ترجیح دادہ در مصحف باقی گذاشتہ و از سایر لغات ہائے سبعہ  
صرف نظر نمودہ اند در اصل شان نزول قرآن علامہ ابن کثیر در جلد اخیر تفسیر ابن کثیر چنین توضیح میدہند  
کہ آنحضرتؐ میفرمایند و قتیکہ در معراج بحضور او تعالیٰ مشرف شدم حین مراجعت حضرت میکائیل  
علیہ السلام بر سر راہ من توقف داشتند و بمن اظہار نمودند کہ شما بیک قوم بے علم و دانش مبعوث  
شدہ اید کہ آنہا لغات مختلف دارند و بزبان ہائے یک دیگر نمی فہمند، بتاثر از حضور او تعالیٰ تمنا کنید  
تا قرآن را بہ لغات طوائف و قبائل مختلف عرب نازل فرمایند و با ساس این مشورہ حضرت میکائیل  
بحضور حق تعالیٰ عرض کردم قرآن مجید را بدو لغات قبول فرمودند باز حضرت میکائیل اظہار  
داشتند کہ این دو لغات کافی نمی باشد و باین ترتیب ہفت مراتب بحضور حق تعالیٰ مکرر عرض  
نمودم کہ بالآخر بہ لغات سبعہ عربی قبول و شرف نزول فرمود۔ این حدیث شریف نقل بالمعنی  
میباشد تفصیل بیشتر جمع و نشر قرآن مجید در مکتوب ۸۷ ہمیں حصہ مکتوبات قدسی آیات تیرا قلم  
یافتہ است در آئندہ مطالعہ خواہید نمود۔



## مکتوب پنجاہ و پنجم

حضرت امام میفرماید حق سبحانہ تعالیٰ بہ محبت ایشان استقامت ارزانی فرماید الخ آنحضرتؐ میفرماید کسے کہ نسبت باہل بیت من محبت بیشتر و محکم تر داشته باشد در حین عبور از پل صراط قدم ثابت تر و استوار تر بوده و از آنجا نخواہد لغزید۔

## مکتوب پنجاہ و ششم

حضرت امام میفرماید اظہار مودت ایشان کہ بآن مامور است می نماید الخ یعنی محبت سادات و اہل بیت آنحضرتؐ بجمیع امت و پیروان آنحضرتؐ توصیہ گردیدہ۔ چنانچہ حق تعالیٰ بآنحضرتؐ میفرماید بگو بہ مردم کہ من بہ تبلیغ قرآن از شما چیز نمی خواهم و نہ چیز میگیرم مگر دوستی اقربائے خود را یعنی دوستی اہل بیت نبوت را از شما طلب دارم۔

## مکتوب پنجاہ و ہفتم

حضرت امام میفرماید ظاہر را بظاہر شریعت و باطن را بباطن شریعت کہ عبارت از حقیقت است آراستہ و متنزہ دارند الخ یعنی حقیقت شریعت عبارت از رسیدن بہ صفت الکلام و شہود صدق مصداقات تمام قضایای شرعیہ میباشد کہ بعد از تزکیہ نفس میدہد اگر انسان از نفس و خواہشات نفس بگذرد بالآخرہ بہ تزکیہ نفس و کمالات حقیقت شریعت میرسد و از کشاکش نفس خلاص می گردد چنانچہ حضرت میرزا مظہر جان جاناں دہلوی علوی مجددی میفرماید بہ بیت مظہر طلبی گزینہ جان منزل راحت بگذر تو ز خود در پس این پردہ مقام است آنچہ میفرماید طریقت آن حقیقت الخ یعنی مراد از حقیقت حقیقت شریعت است کہ وصول



بصفت الکلام و یا بصفت العلم او تعالیٰ بیانشد زیرا کہ قرآن و شریعت از صفت الکلام و صفت العلم او تعالیٰ نازل شد است قرآن لفظی ظل و اثر کلام نفس است و حقیقت قرآن صفت الکلام است و طریقت عبارت از راه وصول بحقیقت است الہ یعنی تعمیل او امر متعلق از مہای ربیہ است کہ انسان را از صورت شریعت بحقیقت شریعت میرساند۔

## مکتوب پنجاہ و ہشتم

حضرت امام میفرماید این راہ کہ ما در صد قطع انیم ہمہ کی ہفت گام است الہ یعنی لطائف ہفت گانہ انسانی داراے ہفت قدم است دو قدم آن در عالم خلق است کہ بقالب یعنی عناصر راجعہ و نفس ارتباط دارد و پنج قدم آن بعالم امر مربوط است کہ عبارت از طے نمودن لطائف قلب، روح، سرخفی و اخفی است۔

ناگفتہ نباید گذاشت کہ در بین بندہ و او تعالیٰ ہفتاد ہزار حجاب ہائے ظلمانی و نورانی وجود دارد و ہر قدم ازین اقدام سبعمہ دہ ہزار حجاب از بین میرود یعنی بہر گام ازین گام ہا انسان از خود دور و بہ حق تعالیٰ نزدیک می گردد چنانچہ حضرت حافظ شیرازی چہ خوب گفتہ

دست از مس وجود چو مردان رہ بشوی      تا کیمیای عشق بیابی و زرشوی

و نیز میفرماید۔

میان عاشق و معشوق هیچ حائل نیست      تو خود حجاب خودی حافظا از میان خبر

تو از سرے طبیعت نمی روی بیرون      کجا بکوے حقیقت گذر توانی کرد

و آنچه میفرماید، مثلاً بخ طریقہ نقشبندیہ ابتدا سیر را از عالم امر اختیار نموده اند یعنی مشلخ نقشبندیہ

بہ تصفیہ قلب تودی، روح و لطائف دیگرے عالم امر شروع می کنند تا بلطائف جذبہ و عروج پیدا

شود و در ضمن این عروج تخلیہ بقصائل و تخلیہ از زرائل بدست آید، دین طریقہ تخلیہ لطائف عالم

امر سبب تخلیہ و تزکیہ لطائف عالم خلق میگردد ازین ناچہ راہ این طریق از سایر طرق قریب تر

است زیرا دیگران عالم خلق را علیحدہ و عالم امر را جداگانہ سیر می نمایند و طریقہ علیہ نقشبندیہ



در ضمن تصفیہ عالم امتزکیہ عالم خلق خود بخود صورت میگرد و باین ترتیب منزل این طریق کوتاه تر میگردد  
در این طریق تخلیه قبل از تخلیه و در طرق دیگر تخلیه از تخلیه مقدم است۔ آنچه میفرماید طریق این بزرگواران  
بعینہ طریق اصحاب کرام نبی باشد الخ یعنی استفاده طالب این طریق بہ صحبت شیخ مربوط است و بر ریاضت  
شاقہ ارتباطی ندارد چنانچہ اصحاب کرام کہ ترقیات شان بہ صحبت آنحضرت بوده نہ بر ریاضت۔ در طرق  
دیگر استفاده طالب بدون ریاضت زیاد میسر نمی گردد۔ و آنچه میفرماید در ک دیگران چه طور خواهد گنجید الخ  
یعنی دیگران را وصل مطلق میسر است و نقشبندیان را وصل عریان، وصل مطلق آنست کہ حجاب ہاے  
ظلمانی مرفوع و حجاب ہاے نورانی ہنوز از بین نرفته باشد وصل عریان آنست کہ از صفات و شیونات و  
اعتبارات کہ حجاب ہاے نورانی است سیرج حایلہ در میان نماند۔ بیت

حسن تو مرا کرد چنان زیر و زبر کز خال و خط و زلف تو ام نیست خبر

## مکتوب پنجاہ و نہم

حضرت امام میفرماید علم و عمل و اخلاص الخ، یعنی شریعت داراے اجزائے ثلاثہ است کہ عبارت  
از علم، عمل و اخلاص می باشد۔ اخلاص دو نوع است یکے صورت اخلاص و دیگرے حقیقت اخلاص  
می باشد۔ (۱) حقیقت اخلاص آن است کہ در تمام اعمال حرکات و سکنات انسان اخلاص بدون  
بیچ گوئی تکلیف میسر گردد و این مرحلہ مربوط بہ تزکیہ نفس است کہ سالک از تعمیل او امر شرعی محفوظ میگردد۔  
(۲) صورت اخلاص آنست کہ بعض اعمال شریعت بروئے تکلف و بعضا بدون تکلف اجراء گردد۔  
بعد از تزکیہ نفس کمال اخلاص دست می دہد زیرا کہ وجود نفس امارہ مانع کمال اخلاص بودہ و زوال  
امارگی آن سبب کمال اخلاص میگردد۔

و آنچه میفرماید خوش بختی است برائے کسے کہ بمطاعت علمائے اہل سنت توفیق یافته باشد  
و ویل و ہلاک است برائے کسی کہ مخالف اہل سنت بودہ باشد و از آنہا کنارہ گرفته باشد و اصول آنہا  
را ترک کردہ باشد و از مرہ ایشان خارج شدہ باشد الخ یعنی معتزلہ و روافض و خوارج کسانیکہ از



جماعہ اہل سنت خارج شدہ اند گمراہان اند۔ چنانچہ خوارج از محبت اہلبیت و دوستی اولاد نبی بی قاطعہ  
و از شفاعت آنحضرت انکار دارند، لهذا از خیر و برکت زیادیکہ نصیب اہل سنت است بے نصیب محروم  
ماندہ اند و افض صاحب کرام را بہ بدی یادی کنند و معتزلہ از طریق اصحاب کرام کنارہ شدہ اند۔  
و آنچه میفرماید مناسب است کہ دانستہ شود کہ انکار از بعض صحابہ کرام انکار از ہمگی شان میباشد  
زیرا کہ شخص کہ از اصحاب کرام انکار نمودہ است در حقیقت از فضیلت آنحضرت منکر است و اگر  
بفضیلت صحبت آنحضرت اقرار قائل شوند از صحابی نیز انکار نمی ورزند و باہم بعض نمی داشتہ باشند و  
آہنہا را مطعون نمیدانند۔

## مکتوب ششم

حضرت امام میفرماید یاد کرد در طریقت است و یاد داشت در حقیقت الخ یعنی در طریقت کہ  
سالک ہتوز بہ نسیان ماسوی نرسیدہ است در مقام یاد کرد بدودہ و بتکلف میباشد و در مقام حقیقت کہ  
مقام یاد داشت و دوام حضور است از مراحل تکلف و تصنع گذشتہ است بدون تکلف مطلوب  
مقدس مشہودی گردد، خلاصہ برای بتدی ذاکر و متوجہ دوام نگرانی بتکلف موجود است کہ بتکلف متوجہ  
عالم وجوب میباشد و برای منتہیان توجہ عالم وجوب بدون تکلف میسر است و دوام حضور می باشد۔  
دوام نگرانی دیگر دوام حضور چیز دیگر است، دوام نگرانی توجہ قلب است بہ عالم وجوب و دوام حضور  
رسیدن بہ مراتب وجوب است۔

## مکتوب شصت و یکم

حضرت امام میفرماید استعداد شمارا بطریق ایشان مناسبتر است الخ یعنی مشائخ  
مستعد استعداد طالب را میدانند کہ طالب بکدام مشرب است بلندترین استعداد استعداد محمدی  
المشرّب میباشد بنا بر آن اگر مرشد و مستر شد در استعداد اختلاف داشتہ باشند در آن صورت فادہ استفادہ



کمتر یباشد و اگر متحد المشرّب باشند در آن صورت افادہ و استفادہ خوب تر یباشد اما مرشد محمدی المشرّب تمام استعداد ہمارا تربیہ کردہ میتواند زیرا کہ اجماع است و مبدأ فیض او متضمن مبادی تمام مشارب است۔

## مکتوب شصت و دوم

حضرت امام میفرماید طریق وصول دو جز دارد جذبہ و سلوک تصفیہ و تزکیہ الخ یعنی جذبہ و تصفیہ مراد فرباشند تصفیہ عبارت از صفائی و توجہ عالم امر است بعالم وجوب، تزکیہ عبارت از تطہیر و توجہ عالم خلق است بطرف وجوب و یا بعبارہ دیگر تصفیہ عبارت از تخلیہ و زیور دار شدن است بفضائل و کمالات و تجلیات عالم وجوب و تزکیہ عبارت از تخلیہ از زرائل است۔ باید دانست کہ تصفیہ را در عالم امر و تزکیہ را در عالم خلق استعمال می نمایند زیرا کہ عالم امر در ذات خود پاکیزہ بودہ و اگر غباری از مجاورت عالم خلق و خصوصاً از ہمسانی نفس امارہ تاریکی و غباری کہ بآئینہ عالم امر شستہ باشد بتصفیہ نیازمند است عالم خلق خصوصاً نفس ظلماتی کہ در خلقت و طبیعت آن نفس امارہ مخالفت احکام الہی موجود است و در ذات خود نجس است لهذا تزکیہ و تطہیر بکار دارند تا از مخالفت بتابعیت آوردند۔ چنانچہ فقہائے کرام جلد ہمارا در جہاں اش دادن تزکیہ میگویند و آنرا قابل جواز صلوات میدانند نفس نیز بعد از تزکیہ از دشمن حق سبحانہ بدوستی او تعالیٰ مبدل می گردد۔

تبصرہ: جذبہ دو نوع است یکے جذبہ بدایت است و دیگرے جذبہ نہایت جذبہ بدایت خاصہ طریقہ عالیہ نقشبندیہ میباشد کہ در حین انابت سالک و اشتغال بذکر و تعالیٰ جذبہ دست میدہد و این جذبہ از صدقہ و خیرات حضرت قواچہ بزرگ سید بہا و الدین بلا گردان می باشد کہ بہ منتسبین شان نشان قرار دہاند و این جذبہ اگر چہ طالب را بعالم وجوب نمی رساند بلکہ بمقامات عالیہ میرساند اما سالک سلوک را سہولت می بخشد جذبہ نہایت در مقام طرق موجود است، وقتی کہ سالک با سم مربی و مبدأ فیض خود میرسد در آن وقت نفس او تزکیہ و نزول می کند و روح او در عروج می ماند خلاصہ جذبہ کہ بمقامات وجوب میرساند و روح را بعد از نزول نفس عروجات می دہد ہمیں جذبہ نہایت است زیرا کہ جذبہ تنہا



خاصہ روح است و در جذبہ بیداریت نفس و در شرح و قلب ہمہ منجذب و یکجا عروج می نمایند و در جذبہ نہایت تنہا روح عروج می کند و پس۔

سوال: وقتیکہ سالک منتہی گردد و کار او تمام شود و یا سم مری خود می رسد بہ جذبہ چہ ضرورت خواهد داشت؟

جواب: منتہی آن را گویند کہ بمبدأ فیض خود رسیده باشد و باقی مراتب و حوہ ہنوز در پیش است و رسیدن بذات مقدس تا ہنوز کجاست۔ مصرعہ "تایار کہ را خواهد ویش یہ کہ باشد" مکتوب ۶۳ حاجت بہ شرح ندارد۔

## مکتوب شصت و چہارم

حضرت امام میفرماید درین جہان کہ روح بمقام جسم نزول نمودہ الخ یعنی عالم ارواح قبل از تخلیق بدن و قبل تخلیق عالم اجساد خلق گردیدہ علامہ ملا علی قاری ہروی مینویسد کہ روح مدت چہار لک سال قبل از عالم تخلیق گردیدہ و خود بخود متوجہ عالم قدس بودہ است ازینکہ رسیدن بہ عالم قدس مربوط بمجاہدہ و مقابلہ میباشد و امور مجاہدہ بدون وجود مقابل امکان پذیر نمیشد لہذا آن روح را کہ جسم انسانی تنزل دادہ مقابلہ و مجاہدہ نفس امارہ کہ ضد آن میباشد امور ساخت سعادت مندان باین نعمت مجاہدہ مشرف گردیدہ عالم جسمانی و روحانی شان را در راہ ارتقا و وصول بحقیقت و معرفت امتیاز بخشیدہ اند کہ سانیکہ روح شان گرفتار خواہشات نفس امارہ گردیدہ و بعلایق جسمانی خود باقی ماندہ اند ازین نعمت مجاہدہ و ارتقائی روحی و جسمی خویش محروم و بے نصیب گردیدہ اند و وطن اصلی روح خود را فراموش کردہ اند حضرت شاہ شرف قلندر باین چنین روح خطاب نمودہ میفرماید:

چندی باشی از مقام خود جدا      چند گردی در بدراے بے جا

## مکتوب شصت و پنجم



حضرت امام میفرماید در سلطنت پیشین غدارے بدین مصطفوی مفهوم می شد سلطنت پیشین عبارت از وقت اکبر است۔ آنچه میفرماید محبت طبعی و عزیزی که بواسطه مناسبت فطری است انچه یعنی انسان ہا دارے مشارب مختلف می باشند و بعضی آنها اشتراک مشارب داشته میباشند در بارہ مشارب در چند جا تذکراتی بعمل آورده دینجا حاجت بشرح نیست، آنحضرت میفرماید کہ ارواح جنود مجنہ است ہمان روحی کہ در عالم ارواح بروح دیگر محبت نموده باشند دین عالم نیز با ہم محبت خواهد داشت و چونکہ در آن عالم از روح دیگر نفرت داشته باشند دین عالم نیز از یک دیگر نفرت خواهد داشت خلاصہ محبت فقیر با شہادیل مناسبت فطری ما و شماست۔

## مکتوب شصت و ششم

حضرت امام میفرماید این طریق بعینہ طرق اصحاب کرام است یعنی این طریق بہ نسبت طرق دیگر بطریق اصحاب کرام مناسبت بیشتر دارد۔ زیرا کہ ترقیات صحابہ کرام مربوط باتباع سنت و صحبت آنحضرت بودہ و ترقیات طالبان این طریق نیز مربوط باتباع سنت و صحبت مرشدی باشد و بریاضت شاقہ ارتباطی ندارد و ترقیات طرق دیگر مربوط بریاضت است۔ و آنچه میفرماید از کمال فضل در آغاز شربہ انانجام از لای دارند انچه یعنی حق تعالی از کمال فضل خود بہ نقشبندیان در ابتداء نمونہ انتہای عبادت فرمودہ چنانچہ جذبہ کہ در طرق دیگر در انتہا و در سیر فی الشہی باشد دین طرق در ابتداء و در سیر فی الاشیاء دست میدہد مکاتیب ۶۷ و ۶۸ حاجت بشرح نیست۔

## مکتوب شصت و ہفتم

حضرت امام میفرماید بلکہ گشت انچه یعنی حضرت امام دین جاز کشف خود اظہار فرمودہ است و آنچه میفرماید چنان تصور فرمایند کہ این انابت بدست درویش از درویشان واقع شدہ است مترصد ثمرات آن باشد انچه یعنی بدست این فقیر این عبارت از کمال فقر و منصب مجربیت ان اظہار فرمودہ اند۔



## مکتوب ہفتاد

حضرت امام میفرماید: چنانکہ جامعیت سبب قرب و تکریم و تفصیل است، سبب بعد و تجہیل نیز ہماں جامعیت است الخ یعنی انسان دارے اجزائے دہ گانہ و لطائف عشرہ یباید و این جامعیت ہم سبب تکریم و تفصیل انسانی است و ہم سبب بعد و حرمان او زیرا آئینہ استعداد انسان نسبت بہ سائر مخلوقات کامل تر و اتم تر یباید یعنی انسان قابل تجلیات اسماء و صفات او تعالیٰ بلکہ لائق تجلیات ذاتیہ او تعالیٰ یباید و غیر از انسان هیچ مخلوقی مانند انسان آئینہ کامل ندارد و نیز ہمیں جامعیت انسان است کہ سبب بعد و دوری انسان میشود، زیرا ہر جزا از اجزائے انسانی مقتضی چیزے و خواہش امرے راجی نماید، چنانچہ دیدہ میشود کہ انسان بواسطہ کثرت اجزائے خود بیشتر مقتضی انواع مرغوبات یباید از قبیل خوراک، پوشاک، فرش و ظروف و غیرہ و حیوانات دیگر مانند انسان خواہشات متنوعہ ندارند چنانچہ بعضی حیوانات صرف بخاک و برنجی صرف بہ علف و بعض صرف باب اکتفا کردہ است و اگر انسان ازین سقر عقلت باز نگرود و وطن اصلی روحانیت خود را بیاورد پس جائے تاسف خواہد بود، و اگر رعایت ازلی سبقت نماید طرف عالم قدس رجوع کند ہے سعادت کہ از بلا یک ہم سبقت ینماید و تجلیات او تعالیٰ در آئینہ او منعکس میگردد چنانچہ عارف میفرماید: بیت

گر نگرود باز مسکین زین سفر نیست ازوے بیچ کس محروم تر  
و نیز میفرماید: بیت

قدسیاں را عشق ہست و نیست در درجہ آدمی در خورد نیست  
و آنچه میفرماید، اگر حقیقت نیت پسر نشود بتکلف خود را باین نیت باید آورد الخ یعنی تا نفس تزکیہ نگریدہ تکلف موجود است و بعد از تزکیہ نفس حقیقت نیت دست میدہد۔ آنحضرت میفرماید: اگر گریان نمی کنید و گریان شمانی آید گریان تکلفی نماید یعنی در وقت دعا تضرع نماید اگر گریان شمانی آید بتکلف خود را بگریانید۔ خلاصہ اینکہ تا رسیدن بحقیقت نیت از صورت نیت کار گرفته شود۔



## مکتوب ہفتاد و یکم

حضرت امام میفرماید کہ تصفیہ و تزکیہ ادائے شکر است الخ یعنی تصنیف عبارت از مصفی نمودن لطائف عالم امر است و تزکیہ عبارت از تطہیر لطائف عالم خلق می باشد یعنی لطائف عالم امر و ذات خود توراتی بوده و اگر غبارے از مجاورت لطائف عالم خلق بروی آن نشسته باشد آنرا تصفیہ باید نمود۔ لطائف عالم خلق ذاتاً مکدر بوده بہ تزکیہ و تطہیر نیازمند است۔ خلاصہ اینکہ باید انسان تمام اجزائے خود را از گرفتاری ماسوی فارغ و بجمت و بندگی واجب تعالی وادار و مشغول سازد و این است معنی شکر۔ زیرا کہ صرف تمام قوائے انسانی در خدمت و بندگی او تعالیٰ شکر است۔ بیت

بعد ازین دست من دامن دوست      بعد ازین گوش من و حلقہ یار

بے غم و درد تو صد حیف ز عمرے کہ گزشت      پیش ازین کاش گرفتار غمت می بودم

حضرت عالمگیر از نزد نواب مکرم خاں پرسید کہ نواب صاحب شما چند سالہ می باشید؟ در جواب عرض نمود کہ چہار سالہ می باشم، عالمگیر از دوئے تعجب گفت، نواب صاحب چہ میگوئید؟ فرمود عمر ہمان ست کہ بخدمت حضرت عروۃ الوثقی گذشت باقی بعم حساب نیست، نواب مکرم خاں از خلفائے حضرت عروۃ الوثقی بوده۔ مکتوب ہفتاد و دوم حاجت بشرح نمی باشد۔

## مکتوب ہفتاد و سوم

حضرت امام بہ مخلص خود نصیحت میفرمایند و از بلندی استعداد او خبر میدہند۔ تبصرہ: انسان ہا در استعداد خود متفاوت اند یعنی بعضی محمدری المشرب و برخی آدمی المشرب و بعضیہا نوعی المشرب و ابراہیمی المشرب، موسوی المشرب و عیسوی المشرب پیدا شدند و اولیاء اکرام بر روی فراست خدا داد کہ حق تعالیٰ بایشان عنایت فرمودہ است استعداد طالبان را میداند و در حدیث آمده است کہ مردم مانند خزانے اند بعضی خزانہ طلا و بعضی فضہ اند، یعنی استعداد ہا متفاوت میباشد۔ بیت

گر چہ سیم و زر ز سنگ آید ہی      در ہمہ سنگی نباشد زر ہی



## مکتوب ہفتاد و چہارم

حضرت امام بحجت فقر از غیب و تشویق میفرمایند چنانچه در حدیث شریف ارشاد است کہ  
 اللهم ادرقنا حبك وحب من يحبك وحق سجانہ میفرماید و کو نوامع الصادقین۔ آنحضرت ص با آنکہ  
 سردار محبوبان است بحجت و معیت دوستان خدا مامور گردیدہ اند عاقلان را می فهمانند کہ محبت  
 دوستان او تعالیٰ یک امر مهم و از نعمت ہلے خداوندی است حضرت امام از خطاب لفظ شہنشاہ  
 خود را دور دانستہ اند و متابعت و بندگی و خاکساری حضرت امام تیردین مکتوب شریف و وضاحت  
 کامل دارد چنانچہ حضرت امام دین مکتوب میرزا بدیع الزمان را از نوشتن لفظ خود پوچش فرمایند  
 میفرمایند کہ این صفت پادشاهی دنیا و آخرت خاصہ واجب الوجود است انہ یعنی پادشاہ و مالک  
 دو جهان بدون از حق تعالیٰ کسی دیگر شدہ نمیتواند مناسب نبودہ کہ مراتب اخلاقیہ نشانی یاد کردہ آید۔

## مکتوب ہفتاد و پنجم

حضرت امام میفرمایند کہ از نزد حق سبحانہ تعالیٰ او تعالیٰ را باید طلبید و بوسیلہ شیخ یا بدون وسیلہ  
 معرفت او تعالیٰ را طلب یاد کرد انہ۔ شیخ الاسلام حضرت خواجہ عبداللہ انصاری از بزرگی نقل میفرمایند کہ  
 میگفت الہی مردم از تو حاجات ہا میخواہند و من آمده ام از تو ترا میخواہم یعنی قرب ترا میخواہم حقیقت  
 آنست کہ اگر رضائے حق تعالیٰ نصیب کسی گردد ہمہ چیز از دست۔ بیت

گر از و گشتی ہمہ چیز از تو گشت و از و گشتی ہمہ چیز از تو گشت

حضرت امام میفرمایند کہ قبلہ توجہ را متعدد ساختن خود را در تفرقہ انداختن است یعنی اگر مرید خاص و  
 تنہا متوجہ مرشد خود باشد قابل توجہ شیخ مقتدر واقع میگردد و اگر توجہ او پراکنده باشد از التفات شیخ  
 محروم است محبت یک رشتہ باطنی است کہ ہر آن بقلب شیخ مقتدر رسیدہ اورا بخود ملتفت مایل میگردد اند  
 و تیردین مکتوب حضرت امام از کشف شان اظہار فرمودہ اند کہ سالم و غلام ازین سفر مراجعت خواہی کرد



گمان میرود کہ این سفر سفر جہاد است۔

تبصرہ: وصول بدون وسیلہ معاملہ محبوبان است کہ فضل او تعالیٰ متکفل رسانیدن  
اہل است چنانچہ حضرت امام در مکتوبے میفرماید ہر شرطی واردے کہ در کار شود حق تعالیٰ بآہنہا تعلیم خواہد  
و یا ایشان را بہ کرام شہی رستمونی خواہد فرمود۔ ذلک فضل اللہ یؤتی من یشاء۔ اما مجاہدان بہ وسیلہ محتاج  
می باشند۔ ع کار پاکان را قیاس از خود بگیر

## مکتوب ہفتاد و ششم

این مکتوب شریف حاجت بہ تشریح ندارد صرف یک حدیث مبارک تشریح میگرد آئحضرت  
میفرماید کایزال طائفۃ من امتی ظاہرین علی الحق اللہ علماء کرام در ترجمہ این حدیث شریف دو  
نظریہ دادہ اند بعضی غلبہ را بہ سیف و شمشیر تعبیر کردہ اند و برخی غلبہ را بہ حجت و دلیل تفسیر نمودہ اند کہ اسلام  
از حیث دلیل و حجت بہ تمام طوائف عالم غالب است و بیچ طائفہ در مقابل اسلام اقامہ دلیل کردہ  
نمی توانند و در صحیح نسائی شریف لفظ مقاتلہ صادر گردیدہ و آنحضرت فرمودہ اند کایزال طائفۃ من امتی  
یقاتلون علی هذا الدین اتین حدیث شریف غلبہ سیف نیز معلوم میشود اما چیزیکہ قابل بحث دیدہ شد  
این است کہ قرآن و حفاظت این دین بواسطہ شمشیر نصیب کدام قوم و قبائل خواہد بود و صراحت ندارد  
عدہ از بے خردان ادعای نمایند کہ ما ہمیشہ غالب ہستیم و مسلمانی محفوظ است و دلیل شان این است  
کہ میگویند کہ حق تعالیٰ حفاظت کلام شریف را کہ بآن ایمان آورده ایم و وعدہ دادہ است بنا بر آن  
قرآن کریم کہ مومن بہ ما ست محفوظ بودہ و ما ہم ہمیشہ غالب خواهیم بود اما این قدر فکر نکردہ اند کہ حفاظت  
قرآن مجید یا غلبہ اسلام بیک قوم و یا بکدام مملکت معین منحصر و محدود نیست یعنی قدرت و غلبہ اسلام  
وابستہ بہ عقیدہ راسخ و پابندی بہ محتویات قرآن است و بس۔ ہر ملت و اجتماعیکہ دارای چنین اوصاف  
و عقیدہ باشد قدرت و غلبہ نیز نصیب ایشان خواہد بود والا از ادعای لفظی و عقیدہ سست راہ نجات  
کامیابی بہ هیچ قوم و ملت دست نخواہد داد و احتمال دارد کہ قرآن کریم ہمیشہ محفوظ و مرجع بودہ باشد



اما کسانیکہ باحکام آن پیروی نداشته باشند آنها را درین آئینہ از انوار قرآن محروم خواهند شد پس محفوظیت قرآن دلیل اسلامیت و مصونیت هیچ قوم و ملت معین نمی گردد و معلوم نیست کہ قرآن کریم در کجا باقی خواهد بود۔

## مکتوب ہفتاد و ہفتم

حضرت امام میفرماید عبادت او تعالی وقتی یسری شود کہ از بندگی تمام ماسوی آزاد شدہ قبلہ توجہ جز ذات احدیت هیچ ندارد و انعام و ایلام او تعالی مساوی گردد و سالک بحجت ذاتیہ مشرف شود الخ یعنی عبادت اگر از برای نجات از ایلام و حصول انعام و محبت نفسانی صورت بگیرد این عبادت ناقص گفتہ میشود زیرا کہ این نوع عبادت در حقیقت برای نجات نفس صورت گرفتہ است، اما از اینکہ بواسطہ حصول ولایت خاصہ محمدیہ بقضائے مطلق مشرف گردد و عروج سالک بذات بلا کیف او تعالی برسد آنگاہ بندگی خالص نصیب او میگردد و عبادت او خاص برضائے حق تعالی صورت میگرد۔ باید دانست کہ مرغوب دانستن ایلام خاصہ بعض محبوبان است ہر کس باین مقام نمی رسد۔ بنا بر آن درین مرحلہ انعام و ایلام ہر دورا یکساں می پندارد۔ حضرت امام میفرماید شریعت ہر نی مناسب ولایت اوست الخ یعنی چون ولایت آنحضرت بلندترین ولایات انبیاء عظام است، لہذا قرآن حمید افضل ترین و جامع ترین کتب سماوی است و آنچه میفرماید لہذا گفتہ اند ولایت نبی افضل است از نبوت او حضرت امام این عبارت را از بیان اولیاء دیگر نوشته اند یعنی کسانیکہ بکمالات نبوت انبیاء عظام نرسیدہ اند و از ان کمالات بہرہ و معلوماتی ندارند بنا بر آن ولایت انبیاء عظام را از نبوت نشان بہتر میدانند اما کسانیکہ بکمالات نبوت رسیدہ اند ولایت انبیاء را از نبوت نشان یافتہ اند۔ تفصیل بیشتر این موضوع در مکتوب نود و پنجم این دفتر مکتوبات قدسی آیات مطالعہ گردد۔

حضرت امام مکرر میفرماید کہ ولایت اولیاء کرام تعلق بظلال صفات او تعالی داشته و ولایت انبیاء عظام بہ خود صفات ارتباط دارد و ولایات ملائعہ بشیونات ذاتیہ او تعالی مربوط است اما نبوت انبیاء بمعرفت ذات او تعالی ممتاز است و تمام ولایات از وصول آن مرتبہ مقدس



قاصر اند و ازین تشریحات واضح گردید کہ مقام نبوت عالی ترین مقامات است و مقام ولایات بآن مقام قابل مقایسہ نیست و کسانیکہ مقام ولایت را از مقام نبوت عالی تر گفته اند از نارسائی شان بیباکند و بس، و اگر کمالات نبوت میرسد آن گاہ چنین چیز بانی گفتند۔ مضر چون ندیدند حقیقت رہ افسانہ زدند

## مکتوب ہفتاد و ہشتم

حضرت امام درین مکتوب شریف لطافت فرمودہ و از سفر طاہری و مکانی بہ سفر سلوکے انتقال فرمودہ و میفرماید کسانے را کہ حق تعالی میرساند بعد از جذبہ اولی بجذبہ ثانی و سیر انفسی میرساند و درین فرمودہ حضرت امام دو تعبیر موجود است یکے تعبیر طاہری است و دیگرے تعبیر باطنی و معنوی۔  
(۱) تعبیر طاہری عبارت از سفر دہلی و آگرہ بودہ۔

(۲) تعبیر معنوی آن عبارت از سیر آفاقی و انفسی میباشد۔ سیر و نوع است یکے سیر آفاقی و دیگرے انفسی است۔ سیر آفاقی عبارت از مشاہدات انوار و تجلیات است در بیرون وجود سالک چنانچہ در عالم مثال و یاد زمین و آسمان و غیرہ و بعارہ دیگر سیر آفاقی عبارت از ترک محبت ماسوی و ترک امتعہ دنیاوی است و از یاد بردن و فراموشی ماسوی است۔ (۳) سیر انفسی عبارت از گذشتن سالک است از محبت نفس خود و مشاہدات انوار و تجلیات و علایم قدرت حق تعالی است در وجود خویش و از خلق سببہ بخلق حسہ رفتن است۔ چنانچہ حق تعالی میفرماید: وفي انفسکم افلا تبصرون۔ ایجاد دقیقہ است۔ باید دانست کہ جذبہ را مراد از سیر انفسی و سلوک را مراد از سیر آفاقی میدانند و نیز میفرماید کہ در طریقہ عالیہ نقشبندیہ شریف جذبہ بر سلوک مقدم است حالانکہ حضرت امام در مکتوب چہار دہم میفرماید کہ آن معرفت در آفاق بودہ و این معرفت در انفس میباشد۔  
سوال: ازین عبارت صراحتاً معلوم میشود کہ سیر آفاقی درین طریقہ عالیہ نیز مقدم است یعنی از فرمایشات حضرات نقشبندیہ معلوم میگردد کہ درین طریق سیر انفسی مقدم است نسبت سیر آفاقی و از فرمودہ حضرت امام معلوم شدہ کہ سیر آفاقی مقدم است بر سیر انفسی و فریثات فوق متضاد



دیدہ میشود علت آنچه خواهد بود؟

جواب: آنچه گفته اند کہ در نقشبندیہ جذبہ مقدم است، مراد جذبہ ہدایت است و آنچه گفته اند کہ جذبہ مراد سیر نفسی است جذبہ ثانی میباشد جذبہ اولی از سیر آفاقی مقدم است و جذبہ ثانی کہ مراد سیر نفسی است از سیر آفاقی موخر میباشد جذبہ اولی صورت جذبہ است نہ عین جذبہ، ازین سبب حضرت امام میفرماید کہ چاشنی و یک نمونہ از سیر نفسی درین طریق درابتداء دست میدہد الخ، یعنی نمونہ جذبہ درابتداء دست میدہد نہ عین جذبہ و جذبہ کہ مراد سیر نفسی است از سیر آفاقی موخر بودہ کہ در سیر فی اللہ دست میدہد و درین مکتوب نیز تصریح بآن میباشد کہ سیر آفاقی نسبت بسیر نفسی درین طریقہ ہم مقدم واقع شدہ است و در بعضی رسالہ ہائے بنندگان دیدہ شدہ است تا کہ سیر سالک در ممکنات است یعنی تا بعرش سیر آفاقی است و بعد از آن سیر یکہ در عالم ارواح و اسماء و صفات است سیر فی اللہ و سیر نفسی است۔

## مکتوب ہفتاد و نہم

حضرت امام میفرماید کہ آنحضرت جامع جمیع کمالات اسمائی و صفائی است و منظر جمیع صفات کتابیکہ بروے نازل شدہ خلاصہ جمیع کتب سماوی است و شرائع و احکامیکہ بالآنحضرت نازل شدہ زبدہ و خلاصہ جمیع کتب ما تقدم است الخ یعنی در وجود آنحضرت ظہور تمام صفات عالیہ ساقطہ موجود بودہ ولے سایر انبیاء عظام دارائے چنین اوصاف جامع نمی باشند تا بر آن نہایت عروج عارفان غیر محمدی المشریان کہ بمشارب انبیاء دیگر اند تا بمقام خفی بودہ و نہایت عروج محمدی المشریان تا بمقام اخفی است و قلیکہ عارف از تعلقات ماسوی رہائی یافتہ و از حجت اغیار بگذرد و در آن صورت منظر کمالات و جوی میگردد، بعضی عرفا منظر کمالات عالیہ و بعضی شان منظر کمالات ساقطہ میگردند یعنی عرفا در انوار و مراتب شان و بگذارد مشارب شان متفاوت بودہ و یکسان نمی باشند یعنی سردار دو عالم منظر صفت اعلم و شان اعلم است کہ از صفات دیگر فوق تر است و صفت حیات خود مرئی عالم انبیاء شدہ۔



## مکتوب ہشتم

حضرت امام میفرماید کہ قرآن کریم را یک یک آیت و یاد و روایت از ہر صحابی گرفتہ جمع ساختہ اند۔ سوال: قرآن کریم متواتر بودہ طرف اطمینان و ایقان جمیع امتان آنحضرتؐ میباشد و اگر مطابق تذکر فوق یک یک آیت و یاد و روایت از ہر صحابی گرفتہ شد و باین ترتیب جمع آوری قرآن صورت گرفتہ باشد درین صورت قرآن چگونه متواتر گفتمہ خواهد شد۔

جواب: این یک یک آیہ و یاد و روایات کہ از ہر صحابی گرفتہ شدہ است تفصیل آن باین ترتیب میباشد کہ این یک یک آیہ و یاد و روایاتی را کہ بعضی صحابہ کرام بیاد داشتہ اند و دیگران بخاطر نہ داشتہ اند اما وقتیکہ در محضر کافہ صحابہ این آیات کریمہ قرائت شدہ بعد از آن بخاطر ہمگی شان آمدہ علی الاتفاق آنرا بآید و تصدیق فرمودہ اند و معنای متواتر ہمیں بودہ کہ عرض شد یعنی ہمگی صحابہ کرامؓ فرمودہ اند کہ ما از آنحضرتؐ شنیدہ ایم اگرچہ بیادماندہ بود۔

حضرت امام میفرماید کہ جامع قرآن فی الحقیقت حضرت صدیقؓ و حضرت فاروقؓ و اندک یعنی این موضوع را تفسیر این کثیر در جلد آخر خود چنان شرح میدہد کہ قرآن مجید را حضرت صدیقؓ و باساس خواہش حضرت فاروقؓ جمع آوری نمودہ اند و لے قرآن مجید در آن وقت بہ لغات سبعہ عربی یعنی بلغات ہائے قریش ہوازن بنی تمیم و بنی ثقیف و غیرہ بودہ و این لغات سبعہ تا بدورہ خلافت حضرت عثمانؓ ادامہ داشت بالآخرہ در زبان خلافت سیدنا عثمانؓ چون رقبہ اسلام وسعت یافتہ بود در ہنگام کد ام غزوہ کافہ مسلمین در یک مرکز اجتماع و زریہ بودند ہر کدام یعنی ہر قبیلہ از قبائل عمدہ اعراب قرائت یک دیگر را غلط می پنداشتند چنانچہ این اختلافات در زبان جیات آنحضرتؓ نیز بواسطہ بے خبری بعض قبائل اعراب از لغات سبعہ عربی رخدادہ بود۔ بتابراین ہر کدام از صحابی کرام ہر قبیلہ اعراب کہ منسوب بودند عرض صحت و دفع اشتباہ شان بحضور مبارک آنحضرتؓ مشرف و زبان قبیلہ خود قرائت می نمودند و آنحضرتؓ بجواب ہر کدام شان کہ بلغات سبعہ آشنائی نہ داشتند میفرمودند کہ ہکذا انزل



و باین ترتیب قرأت ہر کلام از صحابی کرام را بہر قبیلہ کہ منسوب بودند صحیح و انمودیسا خندہا بن کثیر می نویسد کہ آنحضرت میفرماید کہ حضرت میکایل دین مورد بامن کہ یک زیاد نموده است چنانچہ در شب معراج بمن مشورہ دادند شما بیک قوم بے علم و دانش مبعوث شدہ اید کہ بقبال متعذر متقسم بیابند و ہر کلام دارے لغات ہائے جداگانہ میباشد و بہ لغات ہائے یک دیگر آشنائی ندارند لہذا شما بحضور ذات اقدس عرض و خواہش کنید تا قرآن کریم نیز بہ لغات طوائف مختلفہ اعراب نازل شود بتباران بحضور حق تعالی عرض کردم بالاثر نزول قرآن بدو لغات عربی قبول گردید و باز حضرت میکایل فرمودند کہ این دو لغات کافی نیست بتباران مگر بحضور حق تعالی عرض شد تا اینکہ نزول قرآن بلغات سبعہ عربی نازل شد۔ در زمان خلافت حضرت عثمانؓ این اختلافات مسلمین بیشتر گردیدہ سبب تشویش مسلمانان گردید و بالخاصہ خلیفہ وقت ازین اختلافات مسلمین طوائف ہفت گانہ اعراب زیادہ مشوش گردیدند۔ زیرا کہ دیدہ شد دران وقت باوجودیکہ قرب عہد نبوت بودہ یا ہمہمچو اختلافات بوجود آمد لہذا ہمہ باین اندیشہ آمدند کہ باید ہرچہ زودتر این اختلافات مرفوع گردند و الا خوف آن میرود کہ باین اختلافات لغوی و قبیلوی بالآخرہ منجر بیک اختلافات بزرگ تر گردد و ہر کلام ازین قبایل مسلمین عرب لغات ہائے خود را صحیح پنداشتہ و قبائل دیگر را حکم تکفیر نمایند بتباران حضرت عثمانؓ قرآن مجید را کہ بلغات سبعہ عربی جمع گردیدہ و در منزل حضرت بنی حفصہ موجود بود از نزد بنی صاحبہ خواستہ از جملہ لغات سبعہ عربی لغت قریش را انتخاب و بانشار قرآن کریم پرداختند کہ قرآن موجودہ عبارت از همان قرآن منتشرہ میباشد کہ بلغات قریش انتشار یافته است و نسخہ ہائے دیگر کیہ بلغات سبعہ نوشتہ شدہ بود آن را بدقون ساختند و یاد را ب انداختہ شد۔

سوال: حضرت عثمانؓ از جملہ امتان آنحضرتؐ بحساب میروند یک نفر امت چہ صلاحیت خواہد داشت کہ سایر نسخہ ہائے قرآنی را نسخہ تلاوت قرار دادہ و از ان جملہ لغات یک قبیلہ را انتخاب و انتشار نماید۔

جواب: در صحاح سنہ موجود است کہ حضرت جبریلؑ ہر سال در ماہ مبارک رمضان



تشریف آورده با آنحضرت ختم قرآن بنمودند و در سال آخر که سال رحلت آنحضرت بوده ختم قرآن به لغات قریش صورت گرفته لهذا یکے بواسطه تکرار ختم قرآن بلغات قریش و دیگر بواسطه اینکه ختم آخری که در سال رحلت آنحضرت بلغات قریش صورت گرفته بود، بنا بران لغات قریش نسخہ باقی گذاشته شد و انتشار یافت و متبانی لغات ہائے عربی مدفون و متروک قرار داده شد، خلاصہ قرات آخر حضرت جبریل سبب انتخاب لغات قریش گردیده است ناگفته نماند کہ در لغات سبعہ اختلاف معنی وجود نداشته صورت اختلاف لفظی موجودہ بودہ کہ برائے تفہیم آہنانازل شدہ بود چنانچہ ہمین وصوف کہ معنی آن یک چیز است۔ آنچه میفرماید نفوس شریفہ ایشان از امارگی نجات یافته و باطمینان رسیدہ بود الح یعنی نفوس بچند چیز ترکیب می یابد۔

اول، بصحت بزرگان کہ نفوس قدسیہ داشتہ باشند۔

دوم: بواسطہ ریاضت کہ شریعت نبوی امر کردہ باشد۔

سوم: بواسطہ موہبت و عنایت الہی چنانچہ در بارہ بعض مجذوبان و محبوبان بمشاہدہ میرسد۔

تبصرہ: ریاضت جوگیہ و برہمہ سبب صفائی نفوس شان میگردد اما سبب ترکیب نمی گردد بدلیل اینکه ریاضت این طائفہ با بر روی متابعت شریعت نمی باشد حضرت امام در مکتوبے میفرماید صفائی نفس بمانند زائران و دن نجاست است در غلاف زر ترکیب نفس تطہیر نفس است چنانچہ بعمل کیما مس را طلا میگرداند صفائی نفس سبب کشوفات کونیہ میگردد، ولی از کشوفات الہیہ و قدسیہ بہرہ ندارد ترکیب نفس سبب کشوفات قدسیہ و امور اخرویہ میگردد۔

## مکتوب ہشتاد و یکم

حضرت امام میفرماید کہ در ابتدا پادشاہت اگر مسلمانی رواج یابد انہ یعنی مرادشان دورہ سلطان جہانگیر است حضرت امام این مکتوب از ضعف و زبونی اسلام شکایت می نمایند زیرا کہ در وقت اکبر رسوم کفر رائج و شعائر اسلامی رو با انحطاط آورده بود چنانچہ ذبح بقر ممنوع قرار داده شد و



وہكذا اگر فتن زمان مشرکین نیز یک امر عادی بشمار میرفت۔ واکبر بسیارے از رسومات ہنود ترویج کردہ بود  
و یک مسلک جدید را بنام دین الہی رواج کردہ بود کہ یک جزآن باز مذہب یہود و دیگر آن باز مذہب مجوس و غیرہ بود

## مکتوب ہشتاد و دوم

حضرت امام میفرماید حق سبحانہ تعالیٰ ہموارہ با خود دارد و بغیر خود نگذارد الخ یعنی حق تعالیٰ  
شمارا ہمیشہ و یا تمام قوی و لطائف تان با خود داشته باشد۔ آنچه میفرماید، آنچه بر ما و شما لازم است  
سلامتی قلب است از یادون حق تعالیٰ الخ یعنی فنا کہ عبارت از نیان ماسوی است برائے  
سلامتی قلب یک امر ضروری و لازمی است۔ آنچه میفرماید کہ اگر غیر را بہ تکلف در دل بگذرانند  
ہرگز نگذارد الخ یعنی تا کہ سالک در عروج است از ماسوی فارغ و تمام ماسوی را فراموش کردہ است  
و در حین نزول واپس از ماسوی با خبر میگردد و این خبر داری و آگاہی او از ماسوی سبب گرفتاری او  
نمیشود، زیرا کہ عروج او بختن قلب او را از عالم مقطوع ساختہ درین مرحلہ اگر چہ عارف در عالم  
است و لے بے عالم است، زیرا کہ در وقت نزول حجب مرتفع باز نمودن قلب نوری از عالم امر و  
لامکانی بودہ قبل از عروج در نفس بدن مجوس بودہ و در عروج صاحب پروبال گشت لہذا دوبارہ  
بہمان صفات بشری در نفس بدن مجوس میگردد، از اینجا است کہ فرمودہ اند آمیختہ باش و آویختہ  
باش "لہذا روح و نفس سالک بعد از عروج و نزول اگر چہ آمیختہ است اما آویختہ نیست۔  
بزرگے میفرماید: بیت

از درون شواشن و زیروں میگاہنش این چنین زیباروش کم می بود اندر جہاں  
از بیرون در میان بازارم و در درون خلوتی است یعنی با وجودیکہ در ظاہر با مردم سروکار آمیختگی داری  
و لے در باطن با خدا باش، خلوت در انجمن کہ خاصہ نقشبندیہ است عبارت از ہمیں روش و شیوہ  
شریف است کہ باطن با حق باشد و ظاہر با خلق، چنانچہ حق تعالیٰ میفرماید رجال لا تلهیہم تجارۃ  
ولا بیع عن ذکر اللہ الخ یعنی مومنان کامل انانہ کہ تجارت خرید و فروش ایشان را از ذکر حق تعالیٰ



غافل نمی سازد حضرت خواجہ بزرگ میفرماید کہ در بازار منی شریف تاجرے را دیدم کہ چند ہزار دینار خرید و فروش داشت فلے لحظہ دل او از ذکر حق تعالی غافل نبود حضرت شاہ فضل اللہ مجددی میفرماید بیت

بنشین بہ محمل دل و ہر دم بعرض تاز  
طے میشود زبان و مکان زیر پای دل

بزرگے بخارے میفرماید بیت

رو برد دل بنشین آن دلبر خرگاہی وقت سحری آید و یا نیم شبی آید

حاصل این مکتوب شریف اینکہ بعد از سلامتی قلب تعلق دنیا منع حضور باطن نمیگردد ازین جا است کہ آنحضرت میفرماید لا رہبنا ینتفی الاسلام الخ یعنی هیچگونہ رہبانیت در اسلام نیست و انسان مسلمان باید شیوہ اجتماعی داشتہ و ہمیشہ بابرادران اسلامی و دینی خود انس و الفت برادری داشتہ و آنہا را براہ راست و عمل نیک ترغیب نماید چنانچہ بزرگان گفتہ اند دست بکار و دل بیار و حضرت خلیفہ ثانی میفرماید اصلی واجہن الجیش یعنی در وقت نماز خواندن تجہیز جیش نیز مینمایم اجراء این عمل ازین ناجیہ است کہ انسان دارای دو قوی یعنی دارے لطائف عشرہ است کہ پنج آن از عالم امرونیج دیگران از عالم خلق میباشد عالم امر باطن و عالم خلق را ظاہری نامند۔ عالم امر عبارت از لطائف قلب توری روح سرخفی و اخفی است۔ عالم خلق عبارت از آب، خاک، ہوا و آتش است کہ بنام عناصر اربعہ یاد میشوند و بر علاوہ این عناصر اربعہ شیرہ کہ ازین عناصر پیدا شدہ است، آنرا نفس ناطقہ گویند و این نفس ناطقہ نیز بنام جز (پنجم) عالم خلق یاد میشود در وجود انسان کامل ہر جز ازین اجزاء دہگانہ مشغول و وظائف جداگانہ میباشد۔ بنا بر آن انسان یک مخلوق جامع و عجیب است کہ نظیر آن در سایر مخلوقات وجود ندارد و بکدام میچ مخلوقی با انسان مقایسہ شدہ نمی تواند از قبیل ملائک جن و غیرہ کہ دارے این اوصاف و قوائے متذکرہ انسانی نمی باشند و این اوصاف جامعیت را کہ خاصہ انسان است دیگران ندارند از اینجا است کہ انسان خلیفہ رحمن گردیدہ و متحمل بار امانت شد کہ آسمان ہا و زمین ہا و کویہ از برداشت آن عاجز و ناتوان مانند بنا خاصہ این قابلیت انسان از بہرکت و فضیلت جز خاکی اوست۔

بیت آسمان بار امانت نتوانست کشید  
قرعہ فال بنام من دیوانہ زدند



حضرت امام در مکتوب فرمودہ کہ پستی خاک در حقیقت باعث سر بلندی او گردیدہ چنانچہ عارف میفرماید۔

خاک شو خاک تا بروید گل کہ بجز خاک نیست منظر گل

غلام تویشتم خواند لاله رخسارے سیاه روئی من کرد عاقبت کارے

یعنی پستی زمین سبب سر بلندی گردیدہ است و آنچه میفرماید امروز این نسبت عنقہ قاف است الخ یعنی این نسبت را کہ عنقہ قاف تشبیہ کردہ اند و چو دل را از حجلہ نادرآت دانستہ اند و اقفا مرفدہ چو دلایکہ خالص محل محبت حق تعالی گردیدہ و با سوی محبت حق تعالی را در دل خود جای ندیدہ اقل قلیل خواهد بود و مانند عنقا از حجلہ نادرآت بحساب می رود۔ اما سر ہند کہ مکان تجدید بودہ این نسبت در انجام وجود بودہ است۔

## مکتوب ہشتاد و سوم

حق سبحانہ تعالی از تعلقات شتی بجلتے ارزانی فرمودہ بکلیت گرفتار جناب قدس خود گردانند الخ یعنی حضرت امام در حق مرسل الیہ دعا میفرماید و جمعیت اورامی طلبد ظاہر اورا بظاہر شریعت غرا آراستہ و باطن اورا باطن شریعت زیور دار و متخلی میخواید یعنی شریعت داراے ظاہر باطن است و ہکذا انسان نیز داراے ظاہر و باطن بودہ لہذا می باید کہ ظاہر انسان بظاہر شریعت و باطن انسان بباطن شریعت کہ حقایق و اسرار است متخلی بودہ باشد۔ در حدیث شریف ارشاد است کہ ان للقرآن ظہر و ابطن الخ یعنی قرآن داراے ظاہر و باطن میباشد کہ ہر کدام ظاہر و باطن داراے علم جدا گانہ است بنا بران بعضی علمائے بے سراجام کہ از حقیقت شریعت خبر ندارند تصوف را یک امر زائد پنداشتہ اند از حجلہ بے خبران بشمار میروند و ہکذا برخی صوفیان خام و ناقص کہ تجلیات ظلیہ را دیدہ تصور نمودہ اند کہ حقیقت نزد ایشان است و شریعت را صورت پنداشتہ اند این طبقہ نیز از حجلہ جاہلان بے خبر اند در حالیکہ شریعت داراے صورت و حقیقت بودہ و این ناقصان بظلی از ظلال حقیقت شریعت اکتفا ورزیدہ و ہنوز بحقیقت شریعت نرسیدہ اند حق تعالی علمائے ظاہر را از حقیقت شریعت واقف و



وارث کامل شریعت بگردانند تا از حقیقت شریعت کہ مربوط بہ تصوف است انکار نکنند و صوفیان ناقص را  
نیز دانا بگردانند تا شریعت را پوست و معاملہ خود را مغز تصور نکنند بلکہ شریعت را جامع مغز و پوست  
بدانند اللهم انا حقایق الاشیاء کما هی۔ مصرعہ

چون ندیدند حقیقت رہ افسانہ زدند

## مکتوب ہشتاد و چہارم

حضرت امام میفرماید کہ حق سبحانہ تعالیٰ بر جادہ شریعت استقامت ارزانی داشته ما را بہ تمام ازیا  
بتاند و بیکلۃ اعراض از یادون میسر گرداند الخ یعنی حق تعالیٰ ظاہر و باطن ما را بقنا و بقا مشرف ساختہ  
و طرف جناب قدس خود متوجہ گرداند و ما را از ارباب ستاند یعنی نفس ما را مغزی گرداند زیرا کہ تا نفس تزکیہ  
نشود وصول بحق سبحانہ یک امر دشوار است، ناگفتہ نماند کہ صوفیہ کرام تصفیہ را در عالم امر و تزکیہ را  
در عالم خلق استعمال می نمایند چون عالم امر در ذات خود پاک و خود بخود متوجہ عالم و جوب بودہ و اگر  
بخارے باثر مجاورت عالم خلق در آئینہ او تشبہ باشد آنرا تصفیہ باید نمود اما نفس در ذات خود خبیث  
و در جبلت او مخالفت حق تعالیٰ موجود است اورا تطہیر و تزکیہ باید نمود تا مخالفت او بجمت و دوستی  
تبدیل یابد چنانچہ پوست حمار بواسطہ تزکیہ قابل جواز صلوات میگردد و نجاست او زائل میشود در حدیث  
قدسی وارد است عاد نفسک فانھا انتصبت بمعاداتی الخ یعنی عداوت نما با نفس خود زیرا کہ او بدشمنی  
من استعدادہ است، بزرگی میفرماید انت الغامتہ علی شمسک الخ یعنی ابر نفس تو لیاقت آفتاب روح  
ترا پوشانیدہ است و دیگرے میفرماید تو یوسفی قتادہ در چاہ الخ یعنی لیاقت و استعداد تو مانند حضرت  
یوسف است مگر در چاہ نفس افتادہ حضرت خواجہ حافظ شیرازی میفرماید بیت

میان عاشق و معشوق هیچ حایل نیست تو خود حجاب خودی حافظ از میان برخیز

و نیز میفرماید۔

روے جانان طلبی آئینہ را قابل سازد ورنہ ہرگز گل و نسرنی ندمد ز آہن روے



حضرت میرزا جان جانان علوی مجددی میفرماید۔

منظر طلبی گریز بجهان منزل راحت بگذر تو ز خود در پس این پرده مقام است

خلاصہ اینکه قبل از تزکیہ نفس معاملہ عبادت و دعوی بندگی نمودن صدق کامل ندارد، زیرا کہ نفس خواہان الوہیت خود است و این مرض ذاتی اوست تا تزکیہ و تطہیر نگردد بجهان خیانت و مرض ذاتی و الوہیت خود باقی است شیطان علیہ اللعنة زردیرون و نفس زرد اہل و درونی است شیطان بواسطہ این دزد خانہ گی دل را تاراج و از حقیقت منحرف می سازد لہذا کسانیکہ بہ تزکیہ نفس رسیدہ باشند دارے و سوسہ ہا نفس و تفرقہ باطنی میباشد و کسانیکہ بہ نعمت تزکیہ نفس رسیدہ باشند از و سوسہ ہاے درونی و تسلط شیطان نجات می یابند۔ آنچه میفرماید ہرچہ گفتہ میشود از دوست نہ سخن اوست الخ یعنی سخن ما بمعرفت او تعالیٰ هیچ مناسبت ندارد، زیرا کہ او تعالیٰ از ادراک ما بیرون است لہذا از کمالات او و از ذات مقدس او چہ بیان کردہ خواهد شد و کمالات او را چگونه عیان خواهد ساخت در حدیث شریف وارد است لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك الخ یعنی ثنائے ترا گفتہ نمی توانم تو خود ثنائے خود را گفتہ و گفتہ می توانی، خلاصہ ثناء و صفت بیان یک ذات است و قتیکہ درجہ کمالات او تعالیٰ از ادراک ما بلند است چگونه ثنائے او را گفتہ میتوانیم، چہ ثناء گفتن فرع ادراک کمالات محمود است کما از ادراک آن عاجزیم پس چگونه ثنائے حق تعالیٰ را ادا کردہ می توانیم مصرع

من بعجز وقصور معترف ام

آنچہ میفرماید شریعت و حقیقت عین یک دیگر اند و در حقیقت از یک دیگر جدا نیستند فرق اجمال و تفصیل و استدلال و کشف است غیبت و شہادت است تعمل و تکلف و عدم تعمل است الخ یعنی صورت شریعت یک امر اجمالیت و حقیقت آن تفصیل آن اجمال است و صورت شریعت امر استدلالی و حقیقت آن کشفی است، صورت شریعت غیبت و حقیقت آن حضور و شہود است در صورت شریعت معاملہ بہ تعمل و تکلف است و در حقیقت آن تعمل او امر شرعیہ زوٹی بودہ بلکہ ملکہ می گردد چنانچہ بطور مثال شریعت فرمودہ کہ عذاب و ثواب قبر موجود است، در صورت شریعت علم این ہر دو امر اجمالی است



وقتیکہ معاملہ بحقیقت شریعت رسید آنگاہ ہر دوی آن تفصیلا دیہہ میشود یعنی کشف امثالہ میگردد و نیز در صورت شریعت عبادت بتکلف و تحمل است و قتیکہ معاملہ بحقیقت کشید در آن صورت تمام اوامر شرعیہ ذوقی تلقی شدہ عارف از تمام عبادات خویش محظوظ میگردد۔ حضرت خواجہ بزرگ میفرماید در تصوف علوم اجمالی تفصیلی و استدلالی کشفی میگردد۔

سوال: صوفیان دو نوع است یکے صاحبان کشف دیگرے بدون کشف اند پس این فرمودہ حضرت خواجہ بزرگ در حق او شان چگونه مطابقت خواهد کرد۔

جواب: بزرگانیکہ بہ ترکیہ نفس رسیده اند و لے معاملہ باطنی شان در خیال شان منتقش نشدہ کہ آنرا بیان نمایند اما در حقیقت از تفصیل معارف شرعیہ بے بہرہ نمی باشند الخ یعنی از تفصیل شریعت آگاہ اند مگر از بیان تفصیل عاجز میباشند زیرا کہ حصول آن کمال در خیال او منتقش نگشتہ است۔ آنچه میفرماید علامہ وصول بحقیقت حق الیقین مطابقت علوم و معارف آن مقام است بعلوم و معارف شرعیہ الخ یعنی در مقام حق الیقین تمام مکشوفات عارف مطابق شریعت است و معارف توحیدی کہ مخالف شریعت است قبل ازین مرحلہ است یعنی قبل از مرتبہ حق الیقین است۔

تبصرہ: علم داراے سہ مراتب است اول علم الیقین دوم عین الیقین سوم حق الیقین۔  
اول علم الیقین استدلال از طرف اثر است بہ مؤثر۔

دوم: عین الیقین شہود خود مؤثر است۔

سوم: حق الیقین انعکاس گرفتن باوصاف مؤثر است بعد از شہود مؤثر۔ و در این وقت برہان برہان لمی است و استدلال از طرف مؤثر است۔ یعنی بعد از فنا و بقا علم عارف پر تو علم و قدرت او پر تو قدرت او تعالی می گردد علی ہذا القیاس۔ صوفیانیکہ بعروجات مشغول و مہنوز بہ مؤثر رسیده اند آنہا نیز در مرتبہ علم الیقین قرار دارند فرق علم الیقین صوفیان کرام و علم الیقین علمائے ظواہر این است۔

(۱) ربطیکہ در بین اثر و مؤثر است در نزد علمائے ظواہر استدلالی و در نزد صوفیہ آن ربط کشفی میباشد۔

(۲) علمائے ظواہر در علم الیقین بودہ و گرفتار اثر است و مہنوز بہ مؤثر رسیده اند اما صوفیان کرام گرفتار



موثر است الخ یعنی عاشق و مشاہدوے است و باثر التفات نمی نمایند۔ بیت

اگر ندی بکف دامن یارم گرفتاری به کس دیگر ندارم

سوال: قرار فرموده حضرت امام تمام عالم از عدم و تجلی اسماء و صفات او تعالی ترکیب یافته درین صورت تمام عالم منعکس به پر تو صفات او تعالی است، پس تخصیص عارف بگرفتن انعکاس صفات او تعالی چه مفهوم خواهد داشت؟

جواب: پر تو اسماء و صفات در ممکنات بواسطه عدم است یعنی صفات ثمانیہ در عداوت متقابلہ خود پر تو انداخته و بعد از ان انعکاس در وجود زید و بکر آسمان و زمین و غیره رسیده است اما پر تو یک در وجود عارف بعد از فنا و بقا یعنی بعد از ولادت ثانی پیدا شده است وجود عارف را موهوبی گردانید است درین مرتبه پر تو تجلیات بدون واسطه عداوت است اما در وجود انبیا علیہم السلام در خلقت ابتدائی بدون عداوت بوده یعنی فیوضات و تجلیات از عالم وجوب بخلقت ابتدائی شان بدون واسطه عداوت متقابلہ رسیده است۔

سوال: فرق در بین وجود انبیاء عظام و اولیاء کرام چه خواهد بود؟

جواب: فرقی که در بین وجود انبیاء عظام و اولیاء کرام موجود است این است که پر تو تجلیات در خلقت ابتدائی حضرات انبیاء بے واسطه عداوت است و از اولیاء کرام بواسطه عداوت است یعنی در خلقت ابتدائی اولیا پر تو صفات بواسطه عداوت رسیده بعد از ولادت ثانی وجود اولیاء کرام نیز موهوبی گشته و پر تو صفات در وجود شان بے واسطه عداوت میباشد، فرق دیگر یک در بین اولیاء کرام و انبیاء عظام موجود است این است که همیولاء وجود انبیاء عظام تجلیات بوده و عدم یک صورتی است که در ان تجلیات جاگزین شده است و همیولاء وجود دیگران عدم است تجلیات در ان جاگزین شده است خلاصه اینکه عدم در وجود انبیاء عظام ضعیف و تجلیات قوی میباشد بنا بر آن انبیاء عظام معصوم و اولیا معصوم نمیشود و در وجود دیگران عدم قوی و تجلیات ضعیف میباشد و نیز تجلیاتیکه در وجود انبیاء عظام است تجلیات دیگر است و در وجود دیگران تجلیات دیگر و این دو



تجلی صرف اشتراک لفظی دارند و بس۔ در حقیقت در بین شان تفاوت زیاد موجود است، زیرا کہ در وجود انبیاء تجلی خود صفات و در وجود دیگران تجلی ظلال می باشد۔

تبصره: عبادات متقابلہ عبارت از اضداد صفات ثنائیہ است یعنی عدم حیات، عدم علم، عدم قدرت، عدم ارادہ، عدم سمع، عدم بصر، عدم کلام، عدم تکوین است۔ قرار فرمودہ حضرت امام ہر صفت از صفات قدیمیہ او تعالی در عدم مقابل خود پر تو انداختہ و بعد از آن صفت تخلیق خداوندی آن عدم کہ ممنوع بتجلی صفات میباشد مخلوق گردانیدہ بصورت زید و بکر و غیرہ بوجود آورده است الخ یعنی قبل از تخلیق عالم امتزاج تجلیات اسماء و صفات بعدیات تنہا در علم او تعالی بودہ نہ در خارج۔ زیرا کہ عدم وجود خارجی ندارد و بعد از آن صفت تخلیق آن عدم ممنوع علمی را وجود خارجی بخشیدہ است۔ حضرت امام در مکتوبے میفرمایند: در افراد عوام عدم بسیار قوی بودہ تجلیات محض در آنجا جائے گرفتہ و در وجود عارف تجلیات آنقدر قوت میگردد کہ عدم بتدریج ضعیف و ناچیز میگردد و بجای عدم تجلیات جانشین میگردد۔ بیت

مراد دیگر بجائے من نہ بینی      چو جان آئی بجائے من نشینی

توئی از ہر دو عالم آرزویم      ترا چوں یافتم از خود چہ گویم

حضرت امام میفرمایند کہ عالم خلق ظاہر دیگر است و عالم امر باطن شان اما ظاہر عارف تجلیات اسماء و صفات است و باطن شان تجلی ذات او تعالی و عالم خلق و عالم امر از حقیقت و ذات عارف برآیدہ محض لباس بیرونی او میشود و مردم ظاہر بین چون حدت بصر ندارند ظاہر آنها را دیدہ اورا مانند دیگران می انگارند یعنی اگر کفار از حقیقت انبیاء عظام خبر داری بودند گاہے نمی گفتند کہ ما لہذا الرسول یا کل الطعام و ہمیشی فی الاسواق الخ یعنی چگونہ پیغمبر است کہ بمانند طعام میخورد و در بازار گردش بینماید، طبقہ جاہل و بے دانش و بے معرفت نمی دانند کہ در افادہ و استفادہ مناسبہ طرفین یک امر ضروری است و نیز در افادہ و استفادہ عاطفہ قرابت و جنسیت یک امر لازمی است، لہذا عوض بشر اگر ملک پیغمبری شد چوں در بین انسان و ملائک مناسبہ طرفین و جنسیت موجود نیست



بس مسائل افادہ و استفادہ طوریکہ شاید و باید از ملائک صورت پذیر نمی شد، بنا بر آن حضرات انبیاء عظام از جنس بشر مبعوث شده اند۔ آنچه میفرمایند تا سر موعی مخالفت است دلیل عدم وصول است بحقیقت الحقایق الخ یعنی تا زمانیکہ کسارت بحقیقت الحقایق نمی رسد تمام مکشوفات او مطابق شریعت نمی باشد بلکه بعض موافق و برخی مخالف می باشد۔ ناگفته نماند کہ حقیقت الحقایق عبارت از ان صفت او تعالی است کہ مبدا فیض و مربی آنحضرت است و یا عبارت از حقیقت قرآن میباشد کہ عبارت از صفت الکلام و صفت العلم او تعالی است، زیرا کہ شریعت از صفت الکلام و صفت العلم نازل گردیده و ظل آنهاست بعد از رسیدن بحقیقت شریعت تمام مکشوفات موافق شریعت میگردد۔

## مکتوب ہشتاد و پنجم

حضرت امام میفرماید جامع ترین عبادات ادائے صلوٰۃ است الخ یعنی نماز جامع ارکان خمس میباشد چہ در صلوٰۃ توحید و شہادتین کہ رکن اول ایمان است موجود است و نیز در نماز صوم و حج، زکوٰۃ ہمہ موجود است، چہ در صلوٰۃ امساک از طعام کہ عبارت از روزه است و توجہ بکعبہ تمثال از حج است و لکن پوشیدن لباس پاک نمونہ زکوٰۃ میباشد این ہمہ نمونہ ارکان خمس اسلامی در نماز موجود است و نیز نماز یا نند ایمان حسن لذاتہ بوده و حسن ذاتی دارد بخلاف ارکان دیگر کہ حسن شان عرضی میباشد نہ ذاتی۔ زیرا کہ نماز تعظیم منعم است کہ در ذات خود محمود است و چهار کشتن انسان است کہ در ذات خود محمود نیست و روزه تکلیف نفس است و زکوٰۃ اخراج مال است کہ در ذات خود محمود نیست اما نماز در ذات خود محمود است۔

آنچه میفرمایند تا زبان حصول حقیقت صلوٰۃ صورت صلوٰۃ را از دست نیاید و الخ یعنی تا زمانیکہ نفس تزکیہ نگردیدہ مصلی مودی صورت صلوٰۃ است بعد از تزکیہ نفس حقیقت صلوٰۃ دست میدہد۔

سوال، صلوٰۃ عبارت از ارکان مخصوصہ است ہر کہ آنرا بجا آورد گویا حقیقت آنرا بجا آورده باشد پس اتیان صورت و حقیقت چہ خواہد بود؟



جواب: قبل از تزکیہ نفس عدم رغبت و منازعت نفس امارہ کہ در حقیقت منکر عبادت است در وجود مصلی موجود میباشد مصلی درین عرصہ صرف ایمان قلبی دارد اما اذعان نفس ندارد لہذا صلوات او صورت صلوة است یعنی دین اثنا نفس عارف بطور و خشوع و محبت و عشق اقامہ صلوة نمی نماید نمی بینی کہ مومن و منافق ہر دو نماز میخوانند مگر منافق چون اذعان قلبی ندارد صلوة او صورت صلوات است در حدیث شریف وارد است کہ الصلوة معراج المومن و صلوة قبل از تزکیہ نفس معراج مومن شدہ نمی تواند زیرا کہ دارے وسوسہ و قلق میباشد و بحضور دل نمی باشد۔ بیت

در زبان تسبیح و در دل گاو و خر این چنین تسبیح کے دارد اثر

حقیقت صلوة نماز ان عارفی است کہ در صلوة جمال عالم و جوب را مشاہدہ بینماید و نماز او معراج او میگرد و نفس او بطور و رغبت نمازی خواند حضرت امام در مکتوبے میفرماید تجلیاتیکہ در نماز فرض است در نماز ہای دیگر نمی باشد چنانچہ آنحضرتؐ برای حضرت بلال میفرماید ارحنی یا بلال یعنی بلال مرا راضی دارین فرمایش مقصد آنحضرتؐ اعلام شروع صلوات فرض بودہ کہ باذان مربوط است تجلیات اصلیه و شہود مراتب و جوب در صلوة فرائض میباشد نہ در نوافل زیرا کہ اگر نماز نوافل عین فضائل و تجلیات صلوة فرض را دارا می بود آنحضرتؐ از بلال راحت نمی خواستند حضرت عروہ الوثقی خواجہ محمد معصوم مجیدی در بارہ محبوبیت حقیقت صلوة میفرماید۔ بیت

چکہ مشک نماز دستم گران گیسو بدست افتاد دد صبح از گریہ باغم گران مہ در کنار آید

شخصے بحضرت امام از خطرات خود در نماز شکایت نمودہ در جواب او فرمودند کہ مخاطرہ سبب مجاہدہ و کثرت ثواب است شاید آنرا برای تسلی او فرمودہ باشند و تہ صلوٰۃ متہیان سبب التذاذ و عروجات است مخاطرہ در آنجا گنجایش ندارد و یا شخصے کہ شکایت کردہ در حال ابتدا بودہ یعنی از زمرہ مبتدیان سلوک خواہد بود کہ برای شان چنان توصیہ نمودہ اند حضرت معشوق طوسی کہ یک نفر مجذوب بزرگ است علمائے کرام بہ نماز استادہ کردند و قتیکہ بہ ایالہ نعبد و ایالہ نستعین رسید از پنج ہرموے او خون جاری گردید زیرا کہ از گفتار خود خجالت و منفعل میگردد و فکری نمود کہ بزبان چنین میگویم ولے در عمل خلاف آن



زقار میکنم یعنی از دیگران کہک و معاونت میخواهم خلاصہ حقیقت صلوٰۃ چیز ہائے دارد کہ در صورت صلوٰۃ  
و در نماز ہمہ گان موجود نیست۔ مصرعہ: کار پاکان را قیاس از خود بگیر۔

## مکتوب ہشتاد و ششم

حضرت امام بیگی از احکام ولایت چرک ارشاد میفرماید کہ آنچه بر او شما است سلامتی قلب است  
از گرفتاری مادی و حق سبحانہ الخ یعنی قلب نوری از عالم امر است و ذات خود نورانی و متوجہ عالم قدس  
است بخار و پاکدستی کہ از مجاورت نفس بر آن نشسته است تصفیہ میخواہد کہ این تصفیہ مربوط بفتا و  
نیان ماسوی است بدون آن قرب او تعالی امکان پذیر نیست چنانچہ حضرت مولائے روم میفرماید بیت  
بے فتائے مطلق و جذب قوی کے حریم وصل را محرم شوی

انسان ہا مرکب از اجزائی باشد کمال ہر جزء مربوط بہ فتا و بقائے آن جز است یعنی فتائے قلب نوری  
وصول بصفات فعلیہ و اضافیہ است و فتائے روح وصول بصفات ذاتیہ است و فتائے سر وصول  
بصفات ثبوتیہ و فتائے خفی وصول بصفات سلبیہ و فتائے اخفی مربوط بوصول شان جامع میباشد۔  
فتا و نوع است: اول فتائے مطلق است۔ دوم بمطلق فتائے مطلق فتائے تام است و  
مطلق فتائے تام تمی باشد ہر دو نوع فتا و ہر یک از لطائف عارف موجود است پس مطلق فتائے  
قلب آن است کہ برخی از ماسوی را فراموش و بعضی دیگر را فراموش نکرده باشد و فتائے مطلق قلب آن است  
کہ تمام ماسوی را فراموش نماید تا اطلاق اسم ولایت بصاحب این قلب صادق آید اگرچہ این شخص  
بہ مبداء فیض خود رسیدہ و تا ہنوز وصول بحق تعالی کجا است تا یار کہ را خواہد و میلش بکہ باشد۔

مطلق فتائے عارف آنست کہ بعضی لطائف او ماسوا را فراموش کردہ باشد و بعضی دیگران ہنوز فراموش  
نکرده باشد فتائے مطلق عارف آنست کہ تمام لطائف عارف تمام ماسوی را فراموش کردہ باشد پس  
تمام لطائف عارف ہر کدام دارائے فتائے مطلق و مطلق فتائی باشد۔ فتائے نفس در ولایت بکری و  
رسیدن بدو دائرہ و یک قوس می باشد و فتائے غاصر ثلاثہ در ولایت علیا و وصول باسم باطن است



و کمال جزئی کی مربوط بوصول تجلیات ذاتیہ است۔

تبصرہ: وصول سالک بصفات اضافیہ و فعلیہ ولایت صغریٰ است و وصول عارف بصفات ثمانیہ ذاتیہ ولایت کبریٰ است کہ ولایت انبیاء عظام است رسیدن عارف بشیونہات ذاتیہ ولایت علیا است کہ ولایت ملاراعلیٰ است وصول عارف تجلیات ذاتیہ معارف کمالات نبوت است اطمینان نفس دو نوع است: اول اطمینان فی الجملہ و ناقص است کہ مربوط بصفات اضافیہ است۔ دوم اطمینان کامل است کہ مربوط بوصول صفات نبوتیہ است، ناگفتہ نماں کہ اسم ظاہر عبارت از صفات ثمانیہ است و اسم باطن عبارت از ذات مع صفات است یعنی علم اسم ظاہر است و علیم و قدیر، سمیع و بصیر اسم باطن اند۔

سوال: عارف را کمالات ولایت انبیاء و کمالات نبوت شان چه ارتباط خواهد بود زیرا کہ عارف با تجاریدہ نمی تواند کہ لیاقت عارف مناسب معارف ولایت اولیاء است ولایت انبیاء۔ جواب: عارف بتابعیت انبیاء عظام کمالات ولایت انبیاء و کمالات نبوت شان نیز رسیدہ میتواند و نیز از برکت متابعت کمالات انبیاء مرسل و اولوالعزم و کلیم و خلیل و محبوب تیزی رسند۔ بیت

مورسکین ہوس داشت کہ در کعبہ رسد دست در پائے کبوتر زد و ناگاہ رسید  
پوشیدہ نماں کہ منصب نبوت خاصہ خود انبیاء است اما حصول کمالات نبوت امر دیگر است  
و سرفراز شدن بہ منصب نبوت چیزے دیگر اولیاء محبوبین کمالات رسالت انبیاء مرسل و کمالات  
انبیاء اولوالعزم نیز مشرف شدہ می تواند بلے متابعت چیز نیست کہ انسان را بدرجہ محبوبیت می رساند  
اما بمنصب نبوت نمی رسند چنانچہ حق تعالی میفرماید قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ  
یعنی بگوئے پیغمبر اگر شما خدا را دوست دارید پس متابعت مرا بکنید تا حق تعالی شما را محبوب خود بگرداند  
عارفے نیز در نعت آنحضرت میفرماید۔ بیت

عجب این نیست کہ محبوب جہانی زہمہ عجب آنست کہ مہمان تو محبوبان اند



فرق محبہ محبوب آن است کہ محبوب سالک محمدی المشرب را گویند یعنی در مبداء فیض آنحضرت  
مناسبت و اشتراک داشته باشد و مبداء فیض او ظلی از ظلال نشان العلم بوده باشد و سالک محب غیر محمدی  
المشرّب را گویند یعنی مبداء فیض او ظلال صفت تکوین باشد زیرا کہ صفت تکوین مری و مبداء فیض  
حضرت آدم علیہ السلام و یا مبداء فیض او صفت العلم باشد کہ نور المشرب و یا ابراهیم المشرب نامیده  
یشوند زیرا صفت العلم بتأثیر اعتبارات مختلفه مری حضرت توح و حضرت ابراهیم است، مبداء سالک اینکہ  
صفت الکلام باشد موسوی المشرب و از سالک صفت القدرت باشد عیسوی المشرب می باشند  
ہمیشہ مشارب شش گانہ متذکرہ فوق قاصد انبیاء اولوالعزم است، انبیاء دیگر بہ این مشارب و اولوالعزم  
با اولوالعزم مشارکت دارند و اولیاء کرام بتتابع انبیاء عظام از مشارب شان استفادہ مینمایند  
سوال: وصول بہ کمالات ہر نبی مربوط بتتابع و پیروی شریعت آن است پس اولیاء کہ  
امت آنحضرت باشند کمالات انبیاء سابقہ چگونه خواهند رسید۔

جواب: شریعت آنحضرت مشتمل بر تمام شرائع است، قرآن کریم بہترین و خلاصہ تمام کتب  
سماوی است و جامع خلاصہ تمامی آنها است، چنانچہ کلمہ وائے لقی زبرا کا اولین شاید این معنی است  
یعنی قرآن و احکام آن در کتب پیشین موجود بودہ در این فرمودہ اشارہ بجامعیت فرقان محمدی است۔  
سوال: عوامل تخصیص مشارب یکے بمشرب یکے نبی و برخی بمشرب نبی دیگر چہ خواہد بود۔

جواب: قبل از تذکرہ قوت کہ تجلیات صفات ثمانیہ در عدرات متقابلہ پر توانداختہ و تجلیات  
باعدم موزج گردیدہ و نتیجہ سبب پیدایش تیر و یک و غیرہ گردیدہ است۔ بنا بر آن کیسکہ بہ عدم ذاتی او  
تجلی صفت تکوین رسیدہ باشد آدمی المشرب و اگر تجلی صفت العلم رسیدہ باشد نور و یا ابراهیم المشرب  
و اگر تجلی صفت قدرت رسیدہ باشد عیسوی المشرب و صفت الکلام رسیدہ باشد موسوی المشرب و اگر  
تجلی نشان العلم رسیدہ باشد محمدی المشرب خواهند بود۔

سوال: ہر یک از صفات ثمانیہ بر علاوہ کمال اصلی خود جامع کمالات تمام صفات ثمانیہ دیگر نیز  
میباشد پس این نیز چہ علت خواهد داشت کہ مبداء فیض برخی یک صفت و بعضے صفت دیگر باشد؟



جواب: بی صفات ثمانیہ اوتعالیٰ ہر کدام بر علاوہ کمال اصلی خود متضمن کمالات سایر صفات ثمانیہ نیز هستند یعنی حصول کمال یک صفت برائے عارف سبب حصول کمالات سایر صفات نیز میگردد و لے اینقدر هست کہ صفت کہ مبدا فیض یک عارف باشد ظهور کمال آن صفت در وجود آن عارف از ظهور سایر صفات ثمانیہ بیشتر و قوی تر باشد ناگفته نباید گذاشت کہ محبوب دو قسم است۔

اول: عارف محمدی المشرب محبوب بالذات می باشد۔

دوم: محبوب بالعرض یعنی عارف غیر محمدی المشربان۔

تبصرہ: محمدی المشربان محبوب بالذات اند و غیر محمدی المشربان محبوب بالذات نبوده بلکه باتبع سنت و یا بسبب حصول تصفیہ و تزکیہ و توجہ مرشد کمال محبوب بالعرض میگرددند اما ظهور محبوبین ذاتی تیرمروط باتبع سنت سنہ است، تا بر آن کیکہ در مبدا فیض خود بسردار دو عالم اشتراک داشته باشند اما متابعت سنت نکند محبوبیت او مخفی بوده و بر منصفہ ظهور نمیرسد محبوب دانسته نمی شود۔ بیت

محمد عربی کہ ابروے ہر دو سراست کسے کہ خاک درش نیست خاک بر سراو

حضرت میرزا جان جاناں علوی مجددی میفرماید: بیت

محمد از تومی خواہم خدا را خدا از توحب مصطفیٰ را

## مکتوب ہشتاد و ہفتم

حضرت امام قدوم میان شیخ منزل را کہ از خلفائے حضرت ایشان است علامہ سعادت خاندان مرسل الیہ دانستہ اند الخ یعنی محبت اولیاء و قربت ایشان علامہ سعادت است از اینجا است کہ حق تعالیٰ بآنحضرت میفرماید و اصبر نفسك مع الذین یدعون دعبہ یعنی نگہدار نفس خود را با کہ پروردگار خود را یاد می کنند و نیز آنحضرت فرمودہ است در حدیث شریف است اللهم ارزقنا حبك حب من یحبك وحب عمل یقرینا الی حبك یعنی الہی روزی گردان ما را محبت و دوستی خود را و دوستی کسانے را کہ ترا دوست دارند و دوستی عملی را کہ ما را نزدیک می کنند بدوستی تو، زیرا قربت و محبت بزرگوار



ثمرہ و نتیجہ خوب داشتہ واقعت بزرگی است و نیز حق تعالی در قرآن مجید میفرماید و کونذام الساعۃ قین  
یعنی با سادگان با شید تثبیت رابطه شلخ و تصورشان از معوس فوقی بکلی واضح و روشن است به یکی  
از سالہ ہا قلمی حضرت شیخ المشارح یعنی خواجہ باقی بانشہ سبب تذکار یافتہ است کہ مراد از جمعیت  
جمعیت قلبی است نہ بدنی زیرا کہ جمعیت بدنی بلادوام است حضرت قطب المحققین سید العارنین پامردیہ  
خواجہ عبید اللہ احرار کہ قلب ارشاد وقت خود است میفرماید سایہ رہبر بہ است از ذکر حق بہ گفتن  
باعتبار افادہ است نہ باعتبار فضیلت و لکن احادیث شریف است کہ آنحضرت میفرماید انظر الی علی  
عبادت الخ یعنی نظر کردن بسوئے علی عبادت است چوں حضرت امیر شیخ و مرشد طرق اربعہ است۔  
بنابر آن آنحضرت رابطہ اور از جملہ عبادت فرمودہ اند و نیز حدیث شریف است کہ اذارو و ذکر اللہ  
یعنی مومن صالح و کامل انانند کہ از دیدن شان حق تعالی بیاد بینندگان بیاید روتیت دو نوع است۔  
اول روتیت بصری است، دوم روتیت قلبی است۔ روتیت قلبی جاویدان تراست نسبت روتیت بصری۔  
حضرت شاہ تلام علی دہلوی علوی مجددی کہ قیوم وقت بودہ اند میفرماید کہ در کلمہ مبارک توحید رابطہ  
ثابت می باشد بدلیل اینکه مراد از کلمہ محمد رسول اللہ ذات مبارک مشخص و معین کہ محبوب رب العالمین است  
و در مرتبہ منورہ مدفون میباشد مراد است، یعنی مراد از محمد مطلق کسی مسمی بہ محمد باشد نسبت بلکہ ذات  
مبارک فوق مراد است و پس در خود کلمہ توحید رابطہ موجود است و ہم چنانچہ در تمام کتب احادیث کہ  
شامل آنحضرت بیان گردیدہ بیان رابطہ می باشد خلاصہ دہین اذکار بیاید ہمیشہ رابطہ را با مرشد  
استوار داشتہ و مرشد خود را تصور نماید و اندام معنوی مطالبہ نماید چہ در راہ سلوک ارتباط و استوار بود  
رابطہ یک امر ضروری و بیکانہ عامل پیش رفت و ترقی طالب است، طالب علم ظاہر اگر ظرف استاذ توجہ  
نک جابل و غافل می ماند و توجہ طالب بہ استاذ و توجہ صوفی بہ شیخ بر شد فرق ندارد۔

## مکتوب ہشتاد و ہشتم

حضرت امام میفرماید کہ در جوانی خوف بیشہ در کار است و در پیری رجاء الخ یعنی ہر مسلمان باید



دارے خوف ورجا باشد اگر تنہا خوف داشته ورجا نداشته باشد مسلمان گفته نمی شود و برعکس رجاء داشته خوف نداشته باشد ہم مسلمان گفته نمی شود و اینکه کلام یکے آن دو امر در وجود انسان قوی باشد آنرا حضرت امام فوقاً تحلیل نموده اند یعنی فرموده اند کہ در جوانی خوف بیشتر باشد تا مرکب معصیت نگیرد و دیرری رجاء بیشتر باشد تا بخالق و پروردگار خود حسن ظن داشته و باین صفت حسن ظن بحضور پروردگار خود حاضر گردد از حضرت عروۃ الوثقیٰ خواجہ محمد معصوم نائب اتم حضرت امام پرسیہ شدہ است کہ آیا حسن قائمہ ولی قطعی خواهد بود یا خیر در جواب فرمودہ اند کہ حسن قائمہ ولی اطمینانی است اما قطعیت قائمہ موقوف بود و نصوص است کہ درباره عشرہ مبشرہ صدور یافته و دیگران بہ مرتبہ این بشارت نرسیدہ اند۔

## مکتوب ہشتاد و نہم

حضرت امام جہت تسلی و تعزیر مرسل الیہ میفرماید ہمیں موت است کہ مشتاقان رایان تسلی میدہند و میفرمایند کہ موت ذریعہ وصول باو تعالیٰ است، اما حال ما و پیماندگان و گرفتاران بے دست حضور بمطلب رسیدگان و آزادگان خراب و ابراست الخ یعنی بمطلب رسیدگان و آزادگان عبارت از اولیائے کرام است مراد حضرت امام این است کہ حال ما بدون صحبت بزرگان خراب و ابراست خلاصہ بعد از وفات شیخ المشائخ حضرت خواجہ باقی باللہ کار با زماندگان خراب و ابراست و استفادہ از مزار مبارک او مشہود بشرائط است کہ عبارت از فنلے قلب است و قبل از فنلے قلب استفادہ از قبور نمی شود۔ حضرت مولاناے روم میفرماید۔ بیت

یک زمانہ صحبت با اولیاء بہتر از صد سالہ طاعت بے ریا

یعنی صحبت اولیاء واسطہ قرب و وسیلہ وصول باو تعالیٰ است چنانچہ بدون توجہ بزرگان و صحبت بزرگان بدرجہ ولایت رسیدن یک امر سہل و آسان نیست بطور مثال حضرت اویس قرنی کہ حضرت او عاشق غائبانہ بودہ بصحبت مشرف شدہ بودہ بیت

نہ تنہا عشق از دیدار خیزد بسا این دولت از گفتار خیزد



بدست آوردن مطلب ندارد لذت چندان عجب کیفیت دارد مطلب نارسیدن ہا  
از صحبت دور مانده بودند بدرجہ ادنائے صحابی نرسیدن ناگفتہ نماز کہ صحبت نابھان و وارثان کامل پیغمبر  
شبیه صحبت پیغمبری باشد۔

تبصرہ: استفادہ از قبور بزرگان مربوط بقنائے قلب است قبل ازان یک امر دشوار است  
زیرا کہ اموات روحانی گردیدہ اند و وجود مبتدی بشریت غالب است۔

## مکتوب نودم

حضرت امام میفرماید نصیحتیکہ بہ مجاہدان و مخلصان کردہ می شود آنست کہ بکلیہ خود اقبال  
بجانب قدس خداوندی بسرگرد و اعراض از یادون حق تعالی حاصل آید الخ یعنی فناء قلب و تزکیہ  
نفس یک امر لازمی است کہ توجہ باو تعالی بواسطہ فناء قلب و تزکیہ نفس میسر میگردد۔ و نیز میفرماید  
امروز حصول این دولت عظیم وابستہ بتوجہ و باخلاص باین طریقہ عالیہ نقشبندیہ است بریاضت  
شاقہ و مجاہدات شدیدہ میسر نگردد، انچہ بیک صحبت او شان حصول یابد الخ یعنی این فرمودہ شان  
اشارہ ایست بمعارف مجردیت شان انچہ میفرماید طریق این بزرگواران طریق اصحاب کرام است الخ  
سوال: تمام مثلخ طرق اربعہ پیرو صحابہ کرام اند پس تخصیص طریقہ عالیہ نقشبندیہ چہ خواہد بود؟  
جواب: مثلخ نقشبندیہ دو چیز دارند کہ در مثلخ دیگر نمی باشد۔

اول: اتباع سنت است و عمل بعزیمت، مثلخ کرام طرق دیگر بعض امور مبتدعہ را در  
طرق خویش رواج دادہ اند مانند سماع غنا و ذکر جہر و غیرہ۔

دوم: آنکہ ترقیات صحابہ کرام مربوط بصحبت آنحضرت بوده و بریاضت و مجاہدت کارے  
نداشتند ترقیات طالبان این طریقہ نیز بیشتر مربوط بصحبت مثلخ مقتداہ است بخلاف طرق دیگر  
کہ ترقیات شان مربوط بریاضت شاقہ است۔

این است مناسبت این طریق بہ طریق صحابہ کرام۔



## مکتوب نود و یکم

حضرت امام میفرماید مقصود از اعمال و احوال طریقت تزکیہ نفس و تصفیہ قلب است تا نفس  
مرکب نشود و قلب سلامتی پیدا نکند ایمان حقیقی کہ وابستہ بآن است میسر نشود و سلامتی قلب وقتی  
صورت بند کہ غیر او تعالیٰ اصلاً در دل حضور نکند انہ یعنی تا زمانے کہ سالک در عروج است خطرہ غیر از  
دل او منتفی و فراموش میگردد در وقت نزول اگرچہ عالم بیاد او می آید و لے گرفتار عالم نمیکرد مطابق  
مقولہ بزرگان آمیختہ با عالم اندولے آونجہ نمی باشد و نیز بزرگان فرمودہ اند شخصے کہ بہ صحبت  
مردم خوش است و در تنہائی خفہ می باشد بحال او باید گریست یعنی این قبیل اشخاص از یاد او تعالیٰ  
غافل بیدہ و علاقہ و محبت بخالق خود ندارند و تحت تاثیر بارہ واقع شدہ اند در مکتوبات حضرت  
عروۃ الوثقی تذکار گردیدہ و قتیکہ قلب عارف با سوی را فراموش نماید در آن صورت ارتباط عارف  
با بنی نوع و خویشاوندانش بواسطہ نفس او انجام نمیکرد و قتیکہ نفس ہم فانی گردد و با سوی را فراموش  
نماید در آن وقت ارتباط او بذریعہ حواس است۔

تبصرہ: این فرمودہ حضرت عروۃ الوثقی در بارہ عارف مستہلک است کہ لطایفش نزول  
نکرده و با عالم صرف بواسطہ حواس سرکار دارد، اما عارفیکہ مستہلک نیست از او ایامے مرتوبین است  
در قتیکہ نفس او عروج می نماید قلب او نزول کرده با عالم معاشرت داشته می باشد یعنی لطائف او  
بصورت تدریجی بہ نعمت فنا و بقا نائل می گردد و بصورت یکدم عروج نمی کند درین صورت بعضے لطائف  
عارف در حال عروج و بعضے لطائف او با عالم اشتغال داشته می باشد و این اشتغال لطائف او بشکل  
آمیختن خواهد بود نہ آویختن۔ بیت

از بیرون در میان بازارم      و ز درون خلوتے است بایارم

## مکتوب نود و دوم



حضرت امام میفرماید: راه اطمینان قلبی ذکر است نہ نظر و استدلال الخ یعنی ذکر او تعالیٰ سبب تصفیہ قلب و تزکیہ نفس میگردد و بعد از حصول این دو کمال اطمینان قلب خود بخود حاصل میگردد چه بعد از مشاہدہ جلال و جمال و عظمت و کبریا و وجوب غیر از اطمینان چیزے دیگرے گنجایش ندارد و محب در محبوب خود فانی میگردد، چنانچہ مجنون عاشق معروف یلی میگفت کہ خلافت بعد از آنحضرت حق لیلیٰ بوده نہ حق صدیق اکبر و نیز در عین ذکر بن ذاکر و تذکر علاقه و مناسبت و عشق بوجود می آید کہ موجب تسلیم محض میباشد یعنی ذکر آنافاناً ساعتاً فاعلاً بانعکاس تجلیات مذکور منبغ میگردد و در ہر آن و در قیقہ عدم ذاتی او از بن رفتہ تجلیات جانشین او میگردد عارفی میفرماید: بیت

مراد دیگر بجائے من نہ بینی      چو جاں آئی بجائے من نشینی

و نیز میفرماید: بیت

توئی از ہر دو عالم آند ویم      ترا چوں یافتم از خود چہ گویم  
حضرت حافظ شیرازی میفرماید: بیت

فراز منظر چشم من آشیانہ تست      کرم نما و فرود آ کہ خانہ خانہ تست

امادر وقت عدم تصفیہ قلب و امارگی نفس حصول اطمینان بہ دلیل امکان پذیر نیست زیرا وجدان مستدل یعنی نفس و منکر احکام سماوی است حضرت مولانا یعقوب چرخ فی تفسیر سورہ الحاقہ در بارہ فخر رازی میفرماید: بیت

چونکہ او من لم یزق لم یدر بود      علم و تحصیلات او حیرت فرود

یعنی امام رازی عشق را نہ چشمہ و تنہا با استدلال قناعت او حاصل نمی گردد زیرا کہ نفس منکر احکام شرعی است حجۃ الاسلام امام غزالی میفرماید: علم حجاب اکبر است این فرمودہ شان دو معنی دارد: اول اینکه علم استدلال بدون تزکیہ نفس و وسیلہ وصول مطلب نیست۔ دوم: آنکہ در راہ ایمان شہودی فناء علم حصولی و تیر فناء علم حضوری لازم است چہ تا از علم با سوی فارغ نگردد بعلم او تعالیٰ یعنی بمعلمیت او تعالیٰ نمیرسد و حق تعالیٰ معلوم او نمی شود از بن جا است کہ حضرت حافظ شیرازی میفرماید: بیت



تو از سرای طبیعت نیروی بیرون کجا بکوی حقیقت گذر توانی کرد  
 و نیز تنها استدلال و علم بے عمل رہبر راہ حقیقت نیست، چنانچہ حافظ شیرازی میفرماید: بیت  
 عثمان بمیکده خواهم تا فتنه یزیدین مجلس کہ و غطایه عثمان اجب است نشیندن  
 خلاصہ ذکرنا بحدی میرسد کہ عاشق نہ تو دونه عالم را دیدہ می تواند تنها معشوق خود را مشاہدہ می نماید پس  
 دریں وقت اطمینان قلب و تزکیہ نفس نصیب ذاکر عاشق میگرد و استدلال نہ چنان است۔ بیت  
 پای استدلالیاں چوبین بود پای چوبین سست بے تمکین بود  
 پای چون در وجود مستدل یک منکر قوی کہ عبارت از نفس اوست موجود است قناعت دشوار است۔

## مکتوب نود و سوم

حضرت امام میفرماید بعد از ادای سنن و رواتب (مؤکده) بذکر یا بدیرواخت انہ یعنی اعمال سالک  
 بدو نوع است، اول عمل مقربین است دوم عمل ابرار در ابتداے سلوک ذکر اسم ذات و مراقبہ و تصوّف شیخ  
 مقتدا از اعمال مقربین است تلاوت قرآن و نماز عمل ابرار است در انتہای سلوک تلاوت و نماز عمل مقربین  
 بودہ ذکر عمل ابرار میباشد ہر عبادات و اذکار از خود مقام مخصوصی دارد چنانچہ سورہ فاتحہ از اشہد فضل است  
 مگر خواندن آن در قعدہ خطاست و محسوس شدن اسرار قرآنی بعد از تخلیہ وجود از زائل صورت میگرد۔ بیت  
 عروسی معنای قرآن حجاب نگہ بر اندازد کہ دارالملک ایمان را مجرد بیند از غوغا  
 یعنی وقتی کہ قلب از وسوسہ و نفس از امارگی نجات یابد اسرار قرآنی مشاہدہ میشود آنچه میفرماید اگر جمعیت  
 فتور یا ابتداول تعین سبب فتور باید کرد الخ یعنی عوامل و اسباب فتور بسیار است چہ از تکاب امور محرّمہ  
 و مکروہہ و مشتبہ حتی امور مرضیہ نیز سبب فتور میگردد زیرا کہ نقشبندیان عامل بعزیمت میباشد و از رخصت  
 اجتناب مینمایند حضرت عروۃ الوثقی میفرماید کہ قبض سالک گاہے از ارتکاب ذلت و لغزش و خطا بودہ و  
 گاہے بدون ذلت ہم قبض عاید میگردد، زیرا قبض و سبط ہر دو از احوال سالک است، چہ سالک گاہے  
 منظر صفات جلالیہ و گاہے منظر انعکاس صفات جمالیہ است و ہکذا حضرت عروۃ الوثقی میفرماید



چون تفریق قبس از تکاب زلت و قبض کہ جزو طریقت است دشوار میباشد پس می باید کہ سالک ہمیشہ در طلب مغفرت و طالب عفو باشد و نیز میفرماید کہ توبہ مرشد کویہائے ظلمات را ازین می برد و قبض را می شکنداند۔

## مکتوب نود و چهارم

حضرت امام میفرماید چون این دو جملہ اعتقادی و عملی میسر شود میتوان کہ بعالم حقیقت طیران نماید الخ یعنی عارف در وقت طیران بعالم وجوب بدو باز بہ عالم اعتقادی و عملی تیار میزد است کہ بدون آنها مظهر تجلیات و صاحب قوہ قریبہ و کشفیہ شدہ نمی تواند۔

سوال: دیگرگان و برہمندان ہندو و فلاسفہ یونان نیز صاحب کشف و عرفان اند با این کہ دارے این دو جملہ نمی باشند علت آن چہ خواهد بود؟

جواب: مکشوفات آنها بہ عالم کون تعلق داشتہ است کہ این گونہ مکشوفات از صفائی نفس بدست می آید و از کشف عالم وجوب بے پیرہانہ تہذیب کہ کشف عالم وجوب بدون تزکیہ نفس امکان پذیر نیست و تزکیہ نفس بدون اعتقاد و عمل و بدون متابعت شریعت ممکن نیست، فرق صفائی نفس و تزکیہ آن این است کہ صفائی نفس بواسطہ ریاضت خائفہ و فنا و فناء حاصل میگردد و بصحت عقیدہ کارے وارد بر عکس تزکیہ نفس کہ مربوط بصحت عقیدہ و متابعت شریعت است و تسرق دیگر یکہ در بین صفائی نفس و تزکیہ آن موجود است این است کہ صفائی نفس مانع از راندودہ ساختن نجاست است و تزکیہ نفس مانع از ساختن مس است بعمل کیا چنانچہ سالک ہر شد خود میگوید: بیعت

دست قلب من اے مظهر حق کن نظری  
بیت۔ یکاخر کن تالا مستغنی شوم ز افعال جنس  
زانکہ اکسیر افروز فرگس شہلا داری  
سگ چو شد منظور نجم الدین مکان امور است

## مکتوب نود و پنجم

حضرت امام میفرماید آدمی نفعہ است جامع ہرچہ در تمام موجودات است و انسان تنها



ثابت است الخ یعنی انسان دارائے صفات وجوبی و صفات امکانی است از عالم امکان بطریق حقیقت  
و از مرتبہ وجوب بطریق صورت است صورت صفات وجوب است در انسان نہ حقیقت آن و نیز ہمیں  
جامعیت کہ در کلیت انسان است در قلب تنہا است لهذا قلب انسان را حقیقت جامعہ گویند۔

تبصرہ: در وجود انسان اجزائے عالم خلق و عالم امر موجود است و پرتو صفات عالم  
وجوب یعنی نمونہ صورت صفت علم صورت صفت قدرت صورت صفت ارادہ و صورت صفت سمع  
صورت صفت بصر و صورت صفت کلام و صورت صفت تکوین در انسان موجود است و این صفات  
در انسان بطور حقیقت وجود داشته بلکہ این صفات خاصہ عالم وجوب میباشد و در انسان صورت  
این صفات است نہ حقیقت آن در بین صورت و حقیقت فرق زیاد موجود است و صرف مشارکت  
اسمی دارند ورنہ با ہم هیچ مناسبتی ندارند از اینجا است آنحضرت میفرمایند ان الله خلق آدم علی صورۃ  
یعنی حق تعالی پیدا کردہ است حضرت آدم را بصورت وجوب درین جا مراد از وجوب صورت صفات  
وجوبی است نہ حقیقت صفات وجوبی بدلیل اینکه حیات او تعالی ابدی بودہ مستعار غیر از نبی باشد و کہ  
علم او تعالی ازلی بودہ مستعار از غیر نمیباشد مگر انسان دارائے صورت این صفات بودہ نہ حقیقت آن  
زیرا کہ صفات انسان حادث و مستعار از غیر است علمائے ظواہر در مرجع ضمیر علی صورتہ باشند و ہا  
اندر معنی اشتہاہ شان ازین ناحیہ است کہ میگویند کیا بن ضمیر بخبر ارجاع است و یا بہ آدم این ضمیر اگر  
بحق تعالی راجع شود انسان مماثل حق تعالی میگردد و اگر بآدم راجع شود این عبارت معنائے خوب نمیدہد  
زیرا کہ ہر چیز بصورت خود آن چیز مخلوق شدہ پس تخصیص حضرت آدم چہ معنی خواہد داشت، ولے در نزد  
صوفیائے کرام از ارجاع ضمیر باو تعالی ہیچگونہ اشکالے پیش نمی نمایند زیرا کہ معنائے حدیث شریف  
این است کہ انسان دارائے صورت صفات وجوبی است نہ حقیقت صفات وجوبی بنا بر آن در بین  
واجب و ممکن مماثلت و مشابہت ہیچ وجود ندارد علمائے کرام بلا امت نیستند بدلیل اینکه علمائے ظواہر  
از سماع و صوفیان از مشاہدات خود حرف می زنند چنانچہ ضرب المثل مشہور است کہ میگویند "شہید  
کے پورے اندر دیدہ" و نیز مقولہ معروف است کہ میگویند لکل فن رجال یعنی علمائے کرام از قال و صوفیائے



از حال بحث بنمایند لهذا از قال تا حال و از صورت تا حقیقت از استدلال تا کشف فرق زیاد موجود است۔  
بیت محمد دیده و موسی شنیده شنیده کے بود مانند دیده

آنچه میفرماید هر چه در کلیت انسان است تنها در قلب است الخ یعنی قلب عارف کامل چنان جامعیت دارد که تمام لطائف عشره اجزای او میگردد بلکه کیفیت پیدامی کند که بصورت تنهایی هر کدام اجزای عشره آن کیفیت را ندارد چوں معجون مرکب که تمام اجزا او را آمیخته کرده از آن مرکب حاصل نمایند و این مرکب بر علاوه اینکه خواص اجزای ده گانه را دارا میباشد خاصیت جدا گانه دیگرے نیز پیدا میکند اما قلب دیگران دارای این جامعیت نمی باشد۔

تبصره: این اجزای عشره در وجود غیر عارف کامل و عوام هر کدام بصورت علیحد موجود بوده و با هم امتزاج نمی یابند اما در بدن عارف هیت وحدانی پیدامی کند پس کیفیت که قلب عارف داشته می باشد قلوب دیگران از آن بی بهره است۔ آنچه میفرماید که قلوب جامع و ناسر و اخلاک و عرش و کرسی و عقل و نفس و شامل مکانی و لا مکانی است الخ یعنی تمثال و صورت تمام این اشیاء در قلب عارف نمایاں میگردد و یا بعبارہ دیگر قلب عارف آئینه خدا نما است، در حالیکه در قلب عارف خدای متعال نمایاں گردد در نمایاں شدن اشیاء دیگر هیچگونه تردید باقی نمی ماند۔ حدیث قدسی است که لایسعی۔ آنچه میفرماید ارباب صحوا از مشائخ میدانند که این حکم بنی بر سکر است و محمول بر عدم تمایز است میان حقیقت شی و النموذج آن الخ یعنی سوفیاء ارام گفته اند که اگر عرش را در زاویه قلب عارف بنهند هیچ محسوس نشود و این بزرگان فرق تمثال عرش و النموذج آنرا نکرده اند و نفهمیده اند که در قلب عارف تمثال عرش است نه خود عرش و عارفانیکه در مقام سکر باشند مشرق حقیقت و تمثال و النموذج عرش و حقیقت عرش را کرده نمی توانند ناگفته نماند که النموذج بدو معنی استعمال می شود یکے بمعنی تمثال و عکس است۔ چنانچه حضرت امام میفرماید که در قلب النموذج عرش است دوم النموذج بمعنای جزیب باشد چنانچه میفرماید که در انسان النموذج کره خاک مکنون است یعنی جزی از اجزای خاک در آن موجود است صحو بمعنای افاقه یا خبری و دہوشیاری میباشد و سکر



عبارت از مستی و بے خبری و بے تمیزی است زیرا که سکر غائب شدن انسان است از حواس و احساس بواسطه اینکه تجلی و جوب منزل شعور او گردیده است۔ آنچه میفرماید بعضی مشائخ در غلبه سکر گفتند که جمع محمدی الجمع است از جمع خداوندی یعنی ارباب سکر گفته اند که آنحضرت جامع صفات و جوب امکان است لهذا جامع تر از واجب است زیرا که حق تعالی تنها دارای صفات و جوب است این طائفه ارباب سکر درین جا اشتباه کرده و تفهیمیده اند که آنحضرت دارای صورت صفات و جوبی است نه دارای حقیقت صفات و جوبی یعنی در وجوب آنحضرت صورت حیات است نه حقیقت حیات و بکذا در وجود آنحضرت صورت علم است نه حقیقت علم و علی هذا القیاس۔ آنچه میفرماید او تعالی و تقدس غیر محدود و نامتناهی است یعنی در پنج سوال دقیق است که علمای ظواهر جواب آنرا داده نمی توانند بلکه جواب آن مربوط بصوفیه محققین است و آن سوال چنین است۔

سوال: آیا حق تعالی دین عالم است و یا ماسوی عالم و اگر حق تعالی دین عالم نبوده و در ماسوی عالم بوده باشد درین صورت وجود حق تعالی محدود میگردد زیرا که وراثت مثبت محدودیت است۔  
جواب: حق تعالی موجود است و عالم موهوم لهذا موجود و همی موجود خارجی را محدود ساخته نمی تواند مثال واجب و ممکن مثال نقطه جواله و دائره موهومه میباشد مسلم است که دائره موهومه نقطه موجوده را تحدید کرده نمی تواند اگر هیچ یک دائره از اشراق نقطه خالی نیست اما دائره محدد نقطه نیست و نقطه را محدود ساخته نمی تواند بنابراین نسبت دخول و خروج اتصال انفصال هم نقطه ندارد۔

سوال: حکم موهومیت عالم نمودن مذهب سوفطائی چیست که این طائفه عالم را تابع خیال میدانند میگویند که اگر بلند را پست توهم نمایند پست است و اگر پست را بلند توهم نمایند بلند است این موضوع چگونه خواهد بود؟

جواب: عالم موهوم مخترع نیست که باز آله و هم زائل شود چنانچه مذهب سوفطائی است بلکه عالم موهوم متقن است که عذاب و ثواب ابدی بوجود آن مترتب میباشد یعنی و هم با انقان و روح است۔  
آنچه میفرماید شیخ ابوزید بسطامی قدس سره میگوید لو انی ارفع من لواء محمد التی یعنی بیری ما



نداست از یرق محمد حضرت بایزید بظامی سکر را کہ مقام فراغ از عالم است و توجہ باو تعالی است  
 جو ترجیح میدہد کہ مقام شعور و توجہ بعالم است و بکنز ابرخی اولیاء کرام ولایت را از نبوت افضل  
 متہ اند دلیل شان این است کہ ولایت روحی است و نبوت توجہ بخلق بعضی اولیاء دیگرہ تعبیر و یا  
 توجہ آن گفتہ اند کہ ولایت نبی افضل است از نبوت نبی (چنانچہ این موضوع قبل از نیز در مکتوب  
 ہفتم این حصہ مفصلاً تذکار یافتہ است) ولے دزد حضرت امام تمام این اقوال دور از حقیقت  
 واقعیت است چہ در نبوت تنہا رو بہ خلق نمی باشد بلکہ توجہ بحق نیز دارد۔

خلاصہ فرمایش حضرت امام اینکہ صحو از سکر افضل است زیرا کہ صحو متضمن سکر است کہ صحو  
 از سکر حاصل میگردد، یعنی صحو کل است و سکر جزو بواسطہ اینکہ صحو بعد از سکر است و سکر مستلزم صحو  
 باشد لهذا سکر در حکم جزو صحو در حکم کل است، بکذا نبوت نیز کل است و ولایت جزو است، بدلیل  
 اینکہ کمال نبوت متضمن کمال ولایت نیز میباشد ہم تا گفتہ نماںد کہ ولایت اولیا مربوط بظلال صفات  
 مانہ بودہ ولایت انبیاء بہ خود صفات ثمانیہ او تعالی مربوط است کمالات نبوت انبیاء عظام  
 عبارت از معارف ذات و تعالی است، پس کسانیکہ ولایت اولیا را از ولایت انبیاء و ولایت  
 انبیاء را فوق نبوت شان گفتہ اند از اصل حقیقت این مراتب خبر ندارند یعنی این طبقہ در مراتب  
 پایین تر قرار دارند و از دید احوال مراتب خود چنین چیز را گفتہ اند و اگر کمالات نبوت میرسیدند آنگاہ بحقیقت  
 این معارف آگاہ می شدند و این چنین چیز را نمی گفتند۔ آنچه میفرمایند در نبوت تنہا رو بخلق نیست کہ  
 نبوت مقام جامع است در اینجا توجہ بحق و خلق ہر دو میراست انو یعنی حضرات انبیاء در وقت نزول تبارک  
 متوجہ بخلق اند و در وقت عروج ہر دو حق و خلق متوجہ اند و اولیا کرام در وقت نزول بظاہر متوجہ  
 بہ خلق و بہ باطن متوجہ بحق میباشند کہ کمالات عروجی را تمام نکرہ اند اما اولیاء کہ بانہائے کمالات  
 رسیدہ اند در وقت نزول مانند انبیاء عظام بظاہر و باطن متوجہ خلق اند۔

سوال: حضرت امام در مکاتب دیگر خود گفتہ اند کہ در وقت عروج بمقامات عالیہ کہ  
 بانہائے سرتوجہ بہ فوق ضرورت ندارد زیرا کہ معارف کمالات عالیہ طے شدہ عارف بظاہر و باطن



متوجہ بخلق است و درین جای میفرماید کہ باطن نبی متوجہ بحق است ظاہر بخلق تطبیق این دو قول چه خواهد بود؟

جواب: فرمودہ این مکتوب شان بیان حال ابتدا و توسط کمالات نبوت و بیان عروج نبوت است و فرمایش مکاتیب دیگر شان بیان حال انتہا نزول نبوت میباشد و نیز این فرمودہ شان بیان عروج نبوت است و فرمایش مکاتیب دیگر شان ہنگام نزول نبوت میباشد یعنی نبوت انبیاء عظام در عروج و نزول از اولیاء کرام متفاوت بودہ، زیرا کہ اولیاء کرام در عروج بظاہر و باطن متوجہ بحق میباشد و در نزول ظاہر بہ خالق و باطن بہ حق می باشد زیرا کمالات عروج ظاہر نشدہ، مگر عارفیکہ کمالات انتہا سرفراز گردیدہ باشد بہ مانند انبیاء بہ تمام متوجہ بخلق می باشد آنچه میفرماید مراد ازین گنجایش گنجایش صورت مرتبہ و جوب است الخ یعنی قلب عارف گنجایش تجلیات عالم و جوب و تمثال مرتبہ و جوب را دارد دیگر گنجایش خود ذات و صفات او تعالی را ندارد زیرا کہ از ادراک عارف بلند است۔

تبصرہ: گفتہ شد کہ مقام نبوت داراے حالات ابتدائی و وسطی انتہائی میباشد در حالیکہ نبوت داراے احوال ثلاثہ میباشد ولایت نیز داراے احوال ثلاثہ میباشد چہ تابع مانند متبوع خود میباشد پس ولایت ہم داراے بدایت و وسط و نہایت است۔ آنچه میفرماید کہ قلب محل گنجایش خود او تعالی است اما حالیت، محلیت، ظرفیت و مطروفت نیست۔

سوال: آیا امکان خواهد داشت کہ یک چیز در حیز دیگر جائے گیرد و باز ہم آن چیز ظرف آن چیز دیگر گفتہ نشود؟

جواب: فہم این موضوع از درک عقل بلند است و عقل نمی تواند کہ درین بارہ قضاوت نماید۔ اگر چہ حق تعالی در قلب عارف موجود است و لے ظرفیت و مطروفت قطعاً نمی باشد چنانچہ صورتیکہ در آیئہ دیدہ میشود ہر یک ظرفیت و مطروفت در بین صورت و آیئہ وجود ندارد۔

سوال: از بعض فریاشات حضرت امام معلوم میشود کہ قلب محل تجلیات ذات مقدس



ذات مقدس و از بعضے فریشتات دیگر معلوم میشود کہ قلب محل خود ذات مقدس است این  
عنوع چگونه خواهد بود۔

جواب: فریشتات اول شان در وقت ابتداء توسط حضرت امام بوده و فریشتات ثانی شان  
وقت انتہائے حضرت امام خواهد بود مگر این ظہور حق در قلب عارف یک معاملہ بے کیف می باشد۔

## مکتوب نود و ششم

حضرت امام میفرماید خیلے بے انصافی است کہ در شصت گھڑی روز و شب دو گھڑی صرف  
عتق حق سبحانہ نشود و از چیل سہم یک سہم بفقراء و یتیمان میفرماید در موسم جوانی کہ او آن  
ملطان نفس امارہ است قلیل عمل را باجر کثیر بر میدارند الخ یعنی طاعت جوانی مزد بزرگتری دارد۔  
پانچ آنحضرت میفرماید کہ من و جوان صلح و نائب در حبت مجاور می باشیم در حین فرمایش این حدیث  
رفیق دوانگشت مبارک شان را یکجا ضم نموده اشارہ فرمودند کہ مانند این دوانگشت با سہم نزدیک  
باشیم۔ حضرت امام در جائے دیگر میفرماید کہ طاعت جوانی چون خدمت آن خسر نیست کہ در میدان  
نفاذ خدمت کردہ باشد۔ طاعت پیری چون خدمتے است کہ در اوقات دیگر یعنی در غیر میدان حرب  
خدمت کند در بین این خدمت و آن خدمت فرق بسیار موجود است۔ آنچه میفرماید اما ظلمات معاصی و  
ہدم مبالات با احکام منزلہ سماوی کے بگذارد کہ نور ایمان را بسلامت بر داند یعنی اہمیت ندادن و بے باکی  
نہودن بمقابل او امر شرعیہ نخواہد گذشت کہ نور ایمان را بسلامت برد۔ احکام شرعی اگرچہ جزئی باشد  
و کس از ان انکار نماید و آنرا بے تمسخر بگیرد و دنیاے فانی را از آخرت کہ دار بقا و جاودانی است ترجیح  
نہد، آن شخص از اسلام خارج است۔ مکاتیب نمبر ۹۷ و ۹۸ حاجت بشرح ندارد۔

## مکتوب نود و ہم

حضرت امام میفرماید تا زمانیکہ این اجتماع و انتظام بریاست غفلت ظاہر عن غفلت



باطن است الخ یعنی انسان داراے اجزائے عشرہ و لطائف دہ گانہ میباشد در وجود عوام این لطائف با  
مجاور و مختلا میباشد غفلت یکے متضمن غفلت دیگر است در وجود خواص این اجزا و لطائف بواسطہ  
سلوک از سہ دیگر جدا گردیدہ اند۔ بنابر آن غفلت ظاہر عارف کہ متوجہ خلق است سبب غفلت باطن  
اونی گردد ازین جاست کہ آنحضرت میفرماید چشم ہایم خواب مگردم خواب نمیشود الخ یعنی حکم و صفت  
یک لطیفہ بہ لطیفہ دیگر سرایت نمی کند حضرت فاروق اعظم میفرماید در وقت نماز خواندن تجہیز جیش ہم  
باید از حال بزرگان درس گفتہ شود تا وطن بدن انسان از چنین کمال معنوی محروم نماند۔ حق تعالی میفرماید  
پیدا نکردہ ایم جن و انس را مگر برای اینکه مرا بشناسند

پوشیدہ تماند کہ معرفت دو قسم است: یکے صورت معرفت است۔ دوم حقیقت معرفت  
اول صورت معرفت آنست کہ عموم مومنان خدا را می شناسند بہ تقلید و یا باستدلال بذات و صفات  
ایمان دارند و قضایای شرعیہ را قلباً تصدیق می نمایند با وجود اینکه انکار و متازعہ نفس امارہ در وجود  
ادامہ دارد۔ دوم حقیقت معرفت آن است کہ تمام اجزائے بدن بمعرفت او تعالی آشنا و رہ و بہ  
او امر و احکام او تعالی عشق و علاقه پیدا کند بر علاوہ ایمان قلبی تصدیق نفس نیز حاصل نماید۔ نفس را  
کہ در ابتداء منکر بودہ در وقت وصول بحقیقت معرفت از تعیل تمام او امر شرعیہ محظوظ میگردد  
در عین حال بریاست لطائف عالم امر مفتخر میگردد و رئیس لطائف عالم امر می گردد۔ آنحضرت  
میفرماید مختارترین شمار در جاہلیت مختارترین شماست در اسلام زمینے کہ عالم شود الخ یعنی نفس  
انسانی کہ قبل از سیر و سلوک منہای را خواہان بودہ و از احکام و اوامر حق تعالی انحراف می ورزید  
خوش بختانہ بعد از تزکیہ و اطمینان و بعد از معرفت و عالم شدن بحقیقت بریاست لطائف عالم  
امر مفتخر و از تعیل تمام او امر و احکام شرعیہ محظوظ میگردد و باین بیت ترنم می نماید۔ بیت  
بعد ازین دست من دامن دوست بعد ازین گوشش من و حلقہ یار  
بیغم و درد تو صد حیف ز عمری کہ گشت پیش ازین کاش گرفتار غمت من بوم  
اورنگ زیب سلطان کشور ہند از نواب مکرم خان کہ ۶۴ سالہ بود بہ حقیقت ایمان و معرفت رسیدہ



پرسید کہ عمر شما چند است؟ بجواب عرض کرد کہ چار سالہ ہستم۔ اوزنگ زیب بہ تعجب پرسید کہ چہ میگوئید؟  
بجواب عرض نمود کہ ہمین مدت چار سال کہ در خدمت حضرت عروۃ الوثقی سپری نموده ام در عمر حقیقی  
خود محاسبہ نموده ام و نتیجتاً عمر گذشتہ خود را در حجلہ عمر حساب نمی کنم۔ بیت

عمر ہاں است کہ بایار بسر رفت      باقی ہمہ بس حاصل و بے خبری بود  
واقعاً کہ عمر یکہ بہ ہوا و ہوس نفسانی بگذرد آنرا بجز از ضیاع عمر چیزے نمی توان گفت۔

آنچہ میفرمایند روئے او بہ تمام بخلق میگردید آنکہ گرفتاری باین ہا پیدا کند آنہ یعنی عارف  
کامل و منتہی حقیقی بظاہر و باطن خود نزول می کند زیرا کہ از حصول کمالات عالیہ فارغ شدہ است  
ناگفتہ نما ند عارف کہ بہ نہایت کمال رسیدہ باشد و برای ہدایت خلق و ارشاد موقوف باشد  
ظاہرش بخلق و باطنش بحق است یعنی روح او برای طے نمودن کمالات عالیہ در عروج می باشد  
و نفس او در نزول اما عارفیکہ بہ نہایت کمال رسیدہ باشد ظاہر و باطن او بخلق است۔

تذکرہ: اولیے کرام در تعیین مقام دعوت اختلاف دارند۔ برخی میگویند کہ مقام دعوت  
جمع توجہ بین حق و خلق میباشد و بعضی گفتہ اند کہ نہایت مقام دعوت رجوع بحال ہدایت است  
گفتار طائفہ اول بیان منتہی فی الجملہ میباشد کہ ہنوز کامل نشدہ است۔ گفتار طائفہ ثانی بیان کمال  
منتہی حقیقی و کامل میباشد زیرا کہ در نہایت نفس و روح ہر دو بہ عالم تعلق داشتہ و منتہی کامل بہ ہر  
دوی روح و نفس نزول می کند و متوجہ بخلق می گردد و عارف غیر منتہی نہ چنان است بلکہ ظاہر او  
بخلق و باطن او بحق است حضرت امام رجوع کامل بایمان داشتہ و فرمودہ اند کہ روئے عارفہ بہ تمام  
بخلق است۔ آنچہ میفرمایند اشارہ بدوام آگاہی نیست بلکہ اخبار است از عدم غفلت از جریان احوال  
خویش و امتداد خویش الخ یعنی مولانا حسن کشمیری بحضور حضرت امام نوشتہ کہ ازین حدیث شریف کہ  
آنحضرت فرمودہ اند "چشم من خواب و دل من بیدار میباشد" معلوم میگردد کہ آنحضرت بطرف حق تعالی  
منوجہ است پس آنچہ قبلاً تذکار رفت کہ عارف منتہی بہ تمام او بخلق است چگونه خواہد بود ؟۔  
حضرت امام بجواب میدہد کہ حدیث مذکور دلالت بدوام آگاہی ندارد بلکہ از حدیث شریف ثابت میشود



کہ توجہ آنحضرت مبذول بامتش میباشد غفلت شایان منصب نبوت نمی باشد زیرا کہ آنحضرت از عروج کمالات عالیہ فارغ گردیده اند پس این حدیث شریف مثبت دوام آگاہی نمی باشد و نیز حضرت امام حدیث شریف دیگر را کہ لی مع الله وقت لا یسعی ذیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل الخ دلیل آگاہی نمی داند یعنی من ہمراہی حق تعالی وقتے دارم کہ هیچ ملک مقرب و هیچ نبی مرسل را در آن وقت گنجایش نیست یعنی تجلی کہ برائے من است برائے هیچ کس دیگر گنجایش ندارد حضرت امام این تجلی را ہمہ مثبت دوام آگاہی نمی داند زیرا کہ این تجلی از ان طرف است توجہ عارف را در آن دخی نیست۔ آنچه میفرماید کہ این تجلی از ان جانب است متجلی لہ را کہ عارف است در آن صنعی نیست انہو یعنی عارف را در آن دخی نیست و عارف متوجہ تجلی کننده نمی باشد زیرا کہ از عروج کمالات عالیہ فارغ گردیده است پس درین جائزہ قلیل یرمشرق در عاشق است و عاشق از سیر فارغ گشته است بناگفته نماز و قنیت کہ لطافت عالم امر تصفیہ و عالم خلق تزکیہ گردد عارف منظر تجلیات باری تعالی میشود اگرچہ عارف بدو خلق متوجہ بوده باشد و بعالم و جوب متوجہ ہم نبوده باشد حضرت مولانا روم میفرماید بیت

رو تو زنگار از رخ خود پاک کن      بعد از آن نور را ادراک کن

آئینہ صوری برائے ظهور صورت دل بہار طاق بجائے خود قرار دارد چون صفائی دارد صورت معشوق دروے نمایاں است و طاق کہ چون صفائی ندارد صورت معشوق دروے نمایاں نمی گردد۔ مراد حضرت امام ازین تفصیل این است کہ انتہی حقیقی با وجود توجہ بخلق منظر تجلیات گردیده است و دیگران با وجود اینکه توجہ بحق دارند مگر آن تجلیات نرسیده اند خلاصہ بعد از تصفیہ قلب و تزکیہ نفس انسان منظر تجلیات او تعالی می گردد۔ کسانیکہ دارائے کدورت بشری باشند ہزاران توجہ کند منظر تجلیات شرہ نمی تواند۔ سلطان الہند حضرت خواجہ معین الدین چشتی اجمیری میفرماید بیت

خانہ خالی کن از اغیار و بجو بار معین      این محال است کہ صندین یکدم میطلبی

یعنی زبانی کہ دل از غیر و باسوی خالی شود منظر تجلی حق تعالی میگردد اگرچہ عارف متوجہ بخلق بوده باشد عارفی در حین عبور از دریا بہرید خود گفته است "تو مرا یاد کن و من خدا را یاد می کنم" مقصد عارف این



کہ مریدوں بتدی ہوئے و متوجہ کبر حلقہ تصفیہ و تزکیہ نہ رسیدہ است، اواز او قابل قبول حق نبوده۔  
 بنا بران درین اوج حق تعالیٰ حجاب ہائے زیادی موجود است اما درین عارف و حق تعالیٰ حجابات  
 مرفوع شدہ است۔ خلاصہ اینکه عارف اگرچہ متوجہ بخلق است مگر منظر تجلیات بے نہایت است دیگران  
 باوجود اینکه توجہ بحق دارند منظر آن تجلیات نمی باشد۔ بیت

اول برو ب خانہ پسان مہمان طلب آئینہ شو وصال پری طلقان طلب

## مکتوب صدم

حضرت امام گفتہ شیخ عبدالکبیر مینی را تردید نموده میفرماید: فقیرا تاب استماع امثال این  
 سخنہا نیست الخ "قابل این سخنان شیخ کبیر مینی بودہ باشد و یا شیخ اکبر شامی" و همچنان میفرماید: کلام محمد  
 عربی در کار است نہ کلام محی الدین عربی و صدر الدین قونی و عبدالرزاق کاشی مارا یا نص کار است نہ  
 باقص، فتوحات مدتیہ از فتوحات لکیہ مستغنی ساختہ است الخ یعنی فتوحات مدنی عبارت از احادیث  
 شریف است و فتوحات لکیہ و فصوص الحکم از تالیفات حضرت شیخ اکبر است۔ عبدالرزاق کاشی و  
 صدر الدین قونی نیز از صوفیہ و جود یہ میباشد، چون گفتار و جود یہ مخالف تریعت است و مردم را در  
 اشتباہ می اندازد۔ بنا بر آن حضرت امام بآن اعتبار نمی دہند یا قیما ند گفتار شیخ عبدالکبیر مینی کہ گفتہ است  
 حق سبحانہ تعالیٰ عالم بعبیہ نیست، حضرت امام این قول او را تصحیح فرمودہ و مستنکر میدانند و میفرماید  
 کہ صوفیہ و جود یہ اگر انا الحق و سبحانی میگویند معذورند و مغلوب الاحوال اما کلام شیخ عبدالکبیر مینی از  
 احوال نیست و مستند تاویل است قابل عذر نیست۔ اما چون مولانا حسن کشمیری قول عبدالکبیر مینی را  
 تاویل دادہ و ہم از حضرت امام پرسیدہ بنا بر آن حضرت امام در تاویل آن کلام سخن گفتہ و تمام تاویلات  
 دیگران را تردید چنانچہ در خود مکتوب میخوانید، و حضرت امام عجب بلاغت بخرج دادہ کہ در شروع کلام  
 خود قول شیخ کبیر را رد کردہ چنانچہ در ابتدا کلام خود فرمودہ و علما الغیب عند اللہ سبحانہ



## مکتوب صد و یکم

حضرت امام مہدیؑ فرماید: ہر اعتراضیکہ بر نفس دارند دینداران امامیگی مسلم است اما بعد از حصول اطمینان محال اعتراض نیست چہ نفس درین موطن از حق سبحانہ راضی است و حق جل علی شانہ نیز از دوسے راضی میباشد پس نفس مرضی و مقبول او تعالیٰ گردیدہ است بر مرضی و مقبول اعتراض نمی گنجد زیرا کہ مراد او عین مراد حق است پس فضا و صحرائی قدسیت نفس از ہر گونه اعتراض مبرا است الخ۔

تبصرہ: مسئلہ اطمینان نفس مسئلہ غامض و پیچیدہ است کہ ہر یک از عرفاء از کمال اطمینان نفس خود و وجہ آن سخن رانند چنانچہ یکے گفتہ۔

ہر چند نفس مطمئنہ گردد ہر گز صفات خود نگردد

چنانچہ در کلام ابتدائی حضرت امام نیز چنین بیان دیدہ شدہ است و این مکتوب شریف حال انتہائی حضرت امام است کہ درین مرحلہ نفس اطمینان کامل حاصل کردہ قطعاً محل اعتراض بالائے نفس باقی نماندہ است۔

تزکیہ و اطمینان نفس دارائے چارہ مراتب می باشد: در ولایت صغریٰ<sup>۱</sup>، در ولایت کبریٰ<sup>۲</sup> و ولایت ملایرا علی۔ در کمالات نبوت۔

در ولایت صغریٰ کہ اصلاح نفس در آنجا مربوط بتجلیات طلبیہ است و اطمینان نفس درین موطن بکمال نرسیدہ است بلکہ مورد اعتراض می باشد۔

اطمینان نفس در ولایت کبریٰ کہ ولایت انبیائے عظام است تزکیہ نفس درین موطن توالتجلیات اصلیہ است یعنی تجلیات خود صفات ثمانیہ کہ در ان ہنگام تزکیہ زیادہ شدہ ہذاچندان اعجاز باو گنجایش ندارد۔

تزکیہ نفس در کمالات نبوت درین وقت تمام اجزائے بدن کہ عبارت از عناصر اربعہ است اصلاح کامل یافتہ ہیچگونہ مخالفت در نفس باقی نمی ماند زیرا کہ نفس شیرہ عناصر اربعہ است و غناء



اربع اجزائے او تید و غلصہ درین وقت اصلاح شدہ است کیمیا کہ با اثر عمل کیمیاوی اصل مادہ را بہ کلی تغیر میدہد، همچنان تجلیات کمالات نبوت نیز مس نفس را بواسطہ تزکیہ باطمینان کامل رسانیدہ و از مس شدن دوبارہ و ہمارگی مصون گردانیدہ است۔

ناگفتہ ماند کہ اولیائے کرام متابعت انبیاء عظام بہ کمالات فوق رسیدہ می توانند۔  
تبصرہ: حضرت امام درجلے دیگر میفرماید و میگویند تا زانیہ کہ نفس تزکیہ شدہ و سوسہ از دل درونی و علتش ذاتی است بعد از تزکیہ نفس و سوسہ و بیرونی میگردد یعنی در این وقت ورود و سوسہ و علت آن شیطانی خواهد بود و عارف از علت ذاتی خلاص میشود، مکاتیب ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴ حاجت بشر ندارد۔  
تبصرہ: حضرت امام علت ذاتی و عارضی را در بیرونی و درونی تقسیم نموده اند، یعنی و سوسہ و علت را دو نوع دانستہ اند یکے ذاتی است دوم عارضی علت و مرض ذاتی آنست کہ صدور و سوسہ از نفس صورت بگیرد۔ دوم مرض و علت آنست کہ و سوسہ از بیرون یعنی توسط شیطان پیدا میشود بدلیل اینکه درین مرتبہ نفس از و سوسہ رہائی یافته است و بواسطہ تزکیہ مطمئن گردیدہ است بنا بر آن درین مرتبہ و سوسہ و سوسہ شیطانی و بیرونی است و و سوسہ نفسانی نیست کہ اطمینان یافتہ و راضیہ و مرضیہ گردیدہ است۔

## مکتوب صد و پنجم

حضرت امام میفرماید، مریض تا زانیہ کہ از مرض بہ نشود هیچ غذا اورا سودمند نیست پس آدمی تا زانیہ کہ مرض قلبی مبتلا است هیچ عبادت و طاعت اورا نافع نیست الخ یعنی مرض قلبی عبارت از گرفتاری غیر و باسوی و گرفتاری بنفس است عدم منفعت بآن معنی است کہ طاعت او سبب عروجات و درجات عالیہ نیست و چون اخلاص در آن کمتر است بدرجہ قبول نمی رسد۔ بنا بر آن طبیبان امراض قلبی قلوب گرفتار را بدوائے فنا و بقا از مرض گرفتاری نجات دادہ بحب و عشق او تعالی آشنائی کنند عارفی میفرماید دلے کہ گرفتار غیر است ازوے چہ توقع خیر است روحیکہ مائل بہ بہتر است نفس امارہ ازوے بہتر است۔ مصرع جیف است از خوبی کہ شود عاشق زشتی



یعنی روح کہ نورانی و مستعد است عاشق بدن شد و بدن گرویدہ نفس گرویدہ است، البتہ بعد از مسائل تصفیہ و تزکیہ نفس این عشق نفس تبدیل بہ عشق و محبت واجب تعالیٰ میگردد و عشق غیرو ماسوی را ترک میگوید۔ مکاتیب ۱۰۶ و ۱۰۷ حاجت بشرح ندارد و شاید کہ صد و ششم بعد از صد و نهم صد و یازدہ باشد زیرا کہ در ۱۰۶، انابت خواجہ محمد صادق بیان شدہ و در ۱۰۷، انکار او و حال آنکہ انابت بعد از انکار است۔

## مکتوب صد و ششم

حضرت امام میفرماید فی الحقیقت کار بالعکس است یعنی نبوت افضل از ولایت است اگرچہ ولایت نبی باشد زیرا ولایت نبی مربوط بمعارف صفات او تعالیٰ است و نبوت نبی مربوط بمعارف ذات او تعالیٰ است و ولایت اولیا مربوط بظلال صفات او تعالیٰ است ارباب سکر کہ باین معارف نرسیدہ اند معذورانہ۔

## مکتوب صد و نهم

حضرت امام میفرماید، شرکت را در ان حضرت جل سلطانہ اصلاً بار نیست الخ یعنی قبل از تصفیہ قلب و تزکیہ نفس خلوص عبادت مشکل است و آن عبادت لایق قبول نمی باشد امام رحمت او تعالیٰ چیز دیگر است کہ سبب رحمت می گردانند۔ زیرا گرفتاری بمحبت غیر و امارگی نفس انسان را از اخلاص دور می سازد و در وقت عبادت کسالت تولید میکند۔ آنچه میفرماید مبدا ظهور انوار قدم است الخ یعنی فنا قدم اول ولایت و سبب ظهور انوار قدم است۔ صوفیہ کرام فنا را بمنزلہ طہارت و قرب او تعالیٰ را بمنزلہ نماز تعبیر می کنند و فنا را بدو نوع تقسیم نموده اند، اول فنا صوری دوم فنا حقیقی۔ اول فنا صوری آن است کہ ماسوی را فراموش و بظلال صفات او تعالیٰ کہ برزخ و جوب امکان است ریزد باشد و صفات اضافیہ عینی و جوب نیست۔

دوم فنا حقیقی آن است کہ بخود صفات و مراقب و جوب یعنی صفات و شیوات اعتبارات



رسیدہ باشد، ناگفته نماند کہ وصول ولایت صغری تا بطلال صفات است۔

دوم ولایت کبری مربوط بخود صفات است کہ ولایت انبیاء است۔

سوم ولایت ملای علی بشیونات او تعالی مربوط است۔

چهارم کمالات نبوت انبیاء عظام بذات بخت او تعالی مربوط است، چون ولایت انبیاء بصفت و ولایت ملای علی بشیونات تعلق دارد لهذا بعض اولیاء کرام مانند امام غزالی و امام حرزین گمان بردہ اند کہ خواص ملک از خواص بشر افضل است، اگر این بزرگان بکمالات نبوت میرسیدند و از ان بهره و میگردیدند چنین چیز با نمی گفتند۔

حضرت امام درجہ دیگر میفرماید کہ رسیدن بشیونات ذاتیہ او تعالی خیلے متعسر است مگر بعضی اولیاء محمدی المشرب در آنجا رسیده میتوانند و درجہ دیگر میفرماید تفاوت اقسام اولیاء باعتبار ط کردن این مراتب متفاوتہ است۔

تبصرہ: رسیدن بکمالات نبوت انبیاء عظام معاملہ مرادان و محبوبان کامل است مریدان آنجا نمی رسند۔

## مکتوب صدودم

حضرت امام میفرماید اما نزد مقربان از سیئات است انحراف یعنی طلب جنت و حور و قصور کار ابرار است مقصد مقربین صرف ذات او تعالی است جل جلالہ حضرت جنید بغدادی میفرماید کہ اگر در نماز و سوسہ جنت پیدا شود سجدہ سہومی کنم و اگر خطرہ دنیا بیاید نماز خود را دوبارہ می خوانم۔ حضرت خواجہ حافظ شیرازی میفرماید۔ بیت

تو و طوبی ما و قامت یار فکر ہر کس بقدر ہمت اوست

اما اگر مقربین در وقت نزول جنت میخواہد برے آن میخواہند کہ محل رضای تعالی و اگر از دوزخ پناہ میخواہند برے آن میخواہند کہ محل غضب او تعالی است ناز جہت دفع ایلام و تکلیف بزرگان



چہ خوب گفتہ اند: رضاء اللہ فی الجنة خیر من الجنة وسمخط اللہ فی النار شر من النار یعنی  
رضاء حق تعالیٰ در جنت از جنت بہتر است و قہر خدا در دوزخ از دوزخ شدیدتر است۔

عارفی یعنی حضرت نورالمشترخ علیہ الرحمہ کہ قطب ارشاد وقت خود بفرمودہ اند در خطبہ چہین قرار  
مینمورد لو كانت الجنة نصيبا العاشقين بدون وصالہ فواویدا لو كانت النار نصيب  
العارفين مع جماله فواشوقاہ یعنی اگر جنت بدون وصال حق تعالیٰ نصیب عاشقان گردد  
تاسف و ویدا و حسرت است و اگر دوزخ با جمال حق تعالیٰ نصیب عاشقان شود جلع شوق است  
بزرگے چہ خوب گفتہ شاید کہ این بزرگ حضرت ابوسعید ابوالخیر بفرمودہ باشد چہ خوب فرمودہ و کثرت  
رجاء خود را اظہار داشتہ است۔ رباعی

گفتہ کہ ترا عذاب خواہم کرد در جہنم کہ در کجا خواہد بود

جائے کہ توئی عذاب بنورد و آنجا کہ تو نہئی کجا خواہد بود

آنچہ میفرماید حب آن سرگناہان است انہ یعنی دنیا مغضوبہ او تعالیٰ است بدلیل اینکہ سبب  
وصول خواستہ ہائے نفس امارہ است و نفس در جبلت خود مخالف احکام شرعیہ و دشمن حق تعالیٰ است  
لہذا محبت دنیا سرگناہان بحساب میرود۔

تبصرہ: عداوت او تعالیٰ بالنفس عداوت صفاتی است و با کفر ذاتی یعنی نفس امارہ اگر  
از امارگی رہائی یابد و تزکیہ گردد آنگاہ دوست او تعالیٰ میگردد و حتی بمقام محبوبیت مشرف  
میگردد پس عداوت بالنفس عداوت ذاتی نبودہ بلکہ راجع باماریگی نفس است و عداوت بہ کفر  
مربوط بذات کفر است۔

## مکتوب صدویازدم

حضرت امام میفرماید توحید عبارت از تخلص قلب است از توجہ و گرفتاری بغير الحق۔ توحید  
سہ نوع است، یکے توحید تقلیدی، دوم توحید استدلالی، سوم توحید حالی و شہودی۔



(۱) توحید تقلیدی و استدلالی یگانہ دانستن است بہ تقلید و یا بہ استدلال۔  
 (۲) توحید شہودی یگانہ دیدن است، یعنی توحید تقلیدی و استدلالی در حق عوام و علمائے ظواہر  
 است و توحید شہودی و حالی نصیب عرف صاحب کشف است۔ ادراک و جہانی یک حالے از  
 احوال شہود و وجدان قلبی است۔

آنچه میفرماید، فرق در بین لامعبود الا الله و لاموجود الا الله ظاہر است  
 یعنی بہ تقلید و استدلال لامعبود الا الله گفته میشود و لاموجود الا الله حالتی است کہ وجود  
 تمام ممکنات از شہود و دید عارف برآید۔ حضرت امام میفرماید: تا زمانے کہ دل را گرفتاری بماسوی  
 متحقق است از ارباب توحید نیست الخ یعنی توحید حالی و کشفی ندارد۔ اگرچہ توحید استدلالی و تقلیدی  
 داشته باشد۔ مکتوب ۱۱۲ حاجت بشرح ندارد۔

## مکتوب صد و سیزدهم

حضرت امام میفرماید پس مجذوبان سلوک تا کردہ کہ در مقام قلب اندا انجذاب شان  
 بمقام روح است کہ فوق مقام قلب است الخ یعنی در جذبہ ابتداء انجذاب بمقام مافوق میباشد  
 نہ انجذاب بہ عالم وجوب انجذاب بمقام مافوق باین معنی است کہ مقامات لطائف خمسہ ہر کدام آن  
 مسلسل یکے فوق دیگرے قرار دادہ چنانچہ فوق لطیفہ قلب مقام روح است و فوق لطیفہ روح سر قرار  
 دارد و فوق لطیفہ سر خفی و فوق لطیفہ خفی اخفی می باشد۔

تبصرہ: جذبہ ہائے لطائف خمسہ در مراحل ابتدا است کہ برائے مبتدیان حاصل میگردد  
 و باین جذبہ ہائے مبتدی صرف سالک سلوک را برائے سالک سہل می سازد و ظہور توحید و جود  
 نیز کہ سالک خود را حق می بیند ہم در ہمیں جذبہ ہائے مبتدی است بدلیل اینکه روح بسبب پیچیدگی  
 خود مناسبست فی الجملہ بعالم وجوب دارد۔ بنا بر آن سالک مبتدی در بین بے چون فی الجملہ و بیچون  
 حقیقی امتیاز کردہ نمی تواند خود را حق می بیند۔



جذبہ ہائیکہ سالک را بعالم وجوب انجذاب میکند جذبہ منتہی است یعنی عارف در مرحلہ جذبہ نہایت قدسیت عالم وجوب را مشاہدہ میفرماید، لہذا از توسعات توحید و جود ہی رہائی نمی یابد زیرا کہ عالم امکان بہ عالم وجوب ہیچگونہ مشابہتی ندارد و درابتدا کہ قدسیت عالم وجوب را ندیدہ باشد اشتباہ می کند و قدسیت روح را قدسیت وجوب میداند۔

ناگفتہ نباید گذاشت کہ یک نوع وحدت وجود برای منتہی نیز ظاہر میگردد کہ عارف از غلبہ محبت و عشق و سطوت شعثان وجوب خود را عین محبوب می بیند و این مقام مقام قرب است و مقام عین البقین این مقام اگرچہ مقام قرب است باز ہم داراے سکر است و ازین مقام قرب نیز باید گذشت و مقام اقربیت کہ مقام صحواست باید رسید و ہم پوشیدہ نمائند کہ سالک اول یعنی سالک بتدی در مقام علم البقین و سالک ثانی در مقام عین البقین قرار دارد و این موضوع بہ مکاتیب ۱۳۸ و ۱۳۹ حصہ ششم و قسوم نیز شرح بیان گردیدہ است مطالعہ خواہید نمود۔

## مکتوب صد و چہارم

حضرت امام میفرماید اہل ضلالت ریاضات و مجاہدات بسیار کردہ اند اما چون موافق شریعت حقہ نیستند بے اعتبار و خوارند الخ یعنی جوگی ہا و برہمہ ہندو و فلاسفہ یونان ریاضت ہا کہ بسیار کشیدہ صفائی نفس حاصل کردہ اند و صاحب کثوف و مکونات گردیدہ اند چون ریاضات شان بمنابعت شریعت واقع نشدہ اند لہذا تزکیہ نفس نصیب شان نشدہ و از آن بے بہرہ ماندہ اند و این کمالیکہ آنہا بواسطہ ریاضت ہاے خلاف شریعت کمائی کردہ اند صرف جنبہ دنیوی داشتہ و یک عمل نامرضی است نتیجہ عمل نامرضی عقاب است و بس۔ و کشف ہاے آنہا استدراج می باشد۔

تبصرہ: صفائی نفس مانند زرا ندودہ کردن مس است، تزکیہ نفس مانند زرا گردانیدن مس است بہ عمل کیمیا از اندودہ تا زخالص فرق بسیار موجود است و این زرا گردانیدن نفس اکثر



بتوجہ شیخ مقتدا است کہ توجہ شان مانند کبریت احمر است۔ بیت

آنان کہ خاک را بنظر کیمیا کنند      آیا بود کہ گوشہ چشمش بجا کنند

در مس قلب من اے مظهر حق کن نظری      زانکہ اکیر اثر زر گس شہلا داری

بنشین بہ گدایان در دوست کہ ہر کس      بنشست باین طائفہ شای شد و پرخاست

یعنی سلسلہ عادت ہمیں ترتیب پیش رفتہ است کہ مستر شد بواسطہ مرشد و توجہ شیخ مقتدا بہ سر منزل مطلوب میرسد و این عادت از طرف حق تعالی نیز مراعات شدہ و قدرت را مستورا سباب گردانیدہ خانچہ در تہیہ آنحضرت کہ سہ مراتب شق صدر رخ دادہ است، این عمل شق صدر بہ سبیل عادت و تلقین دیگران صورت گرفتہ باشد و اگر مراعات عادت نمی بود حق تعالی قدرت داشت کہ بدون شق صدر ہم جد مبارک آنحضرت را از ہمہ لوازم و صفات بشریت مصفی و مزی کی بسازد۔

## مکتوب صد و پانزدہم

حضرت امام میفرماید، این راہ کہ مادر صد دانیم ہفت گام است دو گام در عالم خلق است و پنج گام در عالم امرانجہ۔ یعنی دو گام عالم خلق عبارت از سیر غماص و سیر نفس ناطقہ است و پنج گام عالم امر عبارت از قلب نوری، روح، سرخفی و اخفی یا شد بہ گام اول کہ تصفیہ قلب نوری است تجلی صفات اضافی رو میدہد و بگام دوم یعنی سیر روحی تجلی صفات ذاتیہ رو نماید شود، و بگام سوم کہ سیر لطیفہ است تجلی حیوانات حاصل میشود، و بگام چہارم کہ سیر لطیفہ خفی است تجلی صفات سلبیہ یعنی اعتبارات ذاتیہ رخ میدہد و بگام پنجم کہ سیر لطیفہ اخفی است تجلی شان جامع یعنی جامع صفات ثبوتیہ و سلبیہ پیدا میشود و این شان را شان کلی نیز می نامند۔

سوال: حضرت امام تجلیات حیوانات و تجلیات صفات سلبیہ و تجلیات شان جامع را تجلیات ذاتیہ گفتہ اند و حال آنکہ این ہر سہ تجلی تجلی ذات بحت نیست بلکہ تجلی حیوانات و اعتبارات است۔



جواب: تجلی ذاتی بدو معنی اطلاق میشود۔

(۱) تجلی ذاتی بہ معنی اعم۔

(۲) تجلی ذاتی بہ معنی اخص۔

تجلی ذاتی بہ معنی اخص عبارت از تجلی ذات بحت . . . . .

او تعالیٰ است اما تجلی ذاتی بہ معنی اعم عبارت از تجلی شیونات و صفات سلبیہ و نشان جامع میباشد یعنی تجلی ذاتی بمعنی اعم آنست کہ تجلی صفات زائدہ نباشد صفات زائدہ عبارت از صفات ثنائیہ است کہ این ہا دارے وجود خارجی زائدی باشند و بر عکس شیونات و اعتبارات کہ زیارت خارجی ندارند بلکہ دارے وجود انتزاعی بوده و منتزع از ذات او تعالیٰ میباشد بخلاف صفات ثنائیہ کہ دارے وجود خارجی زاید میباشد۔

## مکتوب صد شانزدہم

حضرت امام میفرماید: زینہار بآن سلامتی قلب غرہ نشوید کہ امان رجوع است الخ یعنی محبت دنیا و گرفتاری ماسوی عوالم رجوع را فراہم بیسازد در این جا مقصد حضرت امام این است کہ سلامتی قلب تو کمال نرسیدہ است لہذا گفتہ اند کہ بآن سلامتی قلب غرہ نشوید و نگفتہ اند کہ بعد از سلامتی قلب رجوع میشود۔ بنا بر آن مرادشان در اینجا قلب ناقص نامکمل بودہ کہ عبارت از قلب حضرت عبدالواحد صاحب الاموری است کہ تا ابد دم قلب شان کمال نیافتہ بود، اما اگر قلب سلامتی پیدا کند باز رجوع ندارد۔

سوال: قلب از عالم امر است و در ذات خود پاکیزہ است ولے در محبس بدن قید بودہ بعد از تصفیہ و فنا و بقا و عروجات از قید محبوسیت بدن رہائی می یابد یا دوبارہ محبوس خواہد گشت یا خیر۔

جواب: وقتی کہ فناے قلب تکمیل یابد قلب واپس بہ صفات بشری رجوع نمی کند



وہ ماسوی آہستہ نمی گردد اما اگر فناء او کمال نیافتہ باشد خوف رجوع بہ صفات بشری موجود است۔  
 بنابر اہل حضرت امام میفرماید کہ بآن سلامتی قلب (یعنی قلب ناقص) غرہ نشوید، چہ قلب تو ہنوز ناقص  
 بودہ و بدرجہ کمال نرسیدہ است و اگر فناء قلب بہ کمال برسد صاحب آن قلب بہ ماسوی گرفتار  
 نمی شود و میگوید: بیت

این سراے و بارغ تو زندانِ تو      خان و مان تو بلاے جانِ تو  
 و نیز می گوید

بعد ازین دستِ من و دامنِ دست      بعد ازین گوشِ من و حلفتِ یار  
 بے غم و درد تو صد حیف ز عمر کہ گذشت      پیش ازین کاش گرفتار غمت می بودم  
 توصیہ حضرت امام قبل از فناء قلب است کہ بعد از فناء قلب شغل دنیوی ضرر رساندہ نمی تواند  
 یعنی وقتی کہ سالک بمقام دست بکار و دل پیار رسید و ازلے خلوت در انجمن شد، آنگاہ شغل  
 دنیوی ضرر رساندہ نمی تواند۔ حق تعالی می فرماید: "رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن  
 ذكر الله" یعنی مومنان کامل انانند کہ خرید و فروش ایشان را از ذکر خدا غافل ساختہ نمی تواند۔  
 حضرت عروۃ الوثقی میفرماید: "تا زمانی کہ قلب سالک بفنا آغاز نکرده باشد از قبور بزرگان استفادہ  
 کردہ نمی تواند و از اینجاست۔" خواجه بزرگ فرمودہ اند۔ مصرع  
 تو تا کے گور مردان را پرستی

این فرمودہ شان در حق مبتدیان صرف خواہد بود کہ ہنوز فناء قلب شان آغاز نیافتہ است۔  
 ہذا حضرت عروۃ الوثقی میفرماید کہ بعد از شروع فناء قلب از قبور استفادہ شدہ  
 می تواند و از سیاق و سباق کلام حضرت عروۃ الوثقی معلوم می شود کہ بعد از کمال فناء قلب عارف  
 بہ قبور اولیاء اہم احتیاج داشتہ نمی باشد و بالذات از عالم قدس استفادہ کردہ می تواند و اگر از روحانیات  
 بزرگان گذشتہ و مرشد زندہ را بدکار خود می سازد فہما والاخیر۔



## مکتوب صد ہفتم

حضرت امام میفرماید: چنگاہ قلب تابع حسن است الخ یعنی قلب بتدری از عالم خلق جدائی نیافتہ و لطائف از ہم تجزیہ نگردیدہ است لہذا قلب تابع حواس ظاہرت و مشاہدات مظاہر جمیلہ بر قلب تاثیر انداختہ سبب عدم ترقی و عدم پیش رفت او میگردد و در غیاب مرشد استفادہ خوب کردہ نمی تواند اما در انتہا چون لطائف از ہم جدائی شوند قلب را تبعیثی بحسن نمی یابند لہذا مشاہدات مظاہر جمیلہ و مرغوبات دنیاوی در قرب و پیش رفت قلبی ہیچگونہ تاثیر وارد کردہ نمی تواند بنا بران بتدری و متوسط از صحبت شیخ کامل مفارقت نکند زیرا کہ در حال مفارقت و دوری در غیاب استفادہ کردہ نمی تواند و بدین مرشد سبب ترقی او می گردد و منتہی بدون دیدن مرشد از مرشد استفادہ کردہ می تواند و مظاہر جمیلہ تاثیر بد کردہ نمی تواند حضرت میرزا منظر جان جلیان میفرماید کہ حسن خویان در آئینہ بیچ تاثیر بد نمی کند چنانچہ فرمودہ اند: من لم یملک عینہ فلیس القلب عنده یعنی کیسہ چشمش با اختیار او نباشد پس قلب او نیز با اختیارش نمی باشد بنا بران مشائخ نقشبندیہ فرمودہ اند کہ نظر بر قدم داشته باشد و عادت مبارک آنحضرت ص چنان بود کہ در حین رفتار پیش روی خود را نظری نمودند و با طراف نظر نمی کردند و این حدیث از احادیث معروف است۔

حضرت امام دین مکتوب بہ ترغیب صحبت بزرگان امر نموده اند زیرا کہ در عروج و نزول در فتاویٰ و توجہ مرشدیک امر حتمی و ضروری بحساب می رود چنانچہ حضرت مولاناے روم میفرماید: یک زیانہ صحبت با اولیاء بہتر از صد سالہ طاعت بے ریا بلے ایں فرمودہ حضرت مولاناے روم بہ کلی مسلم است کہ صحبت مشائخ برائے طالب کبریت احمر رابطہ نیز حکم صحبت دارد حضرت خواجہ احرار کہ قطب وقت خود بودہ میفرماید سایہ رہبر بہ است از آن گفتن باعتبار فائدہ می باشد نہ باعتبار فضیلت۔



## مکتوب صد و ہند و ہم

حضرت امام میفرماید: حق سبحانہ تعالیٰ کا ذہل اسلام را از انکار فقر و طعن در ایشان نگہدار داند یعنی فقر را تا بیان آنحضرت اند دشمنی ایشان منحصر دشمنی آنحضرت میگردد، این عمل بر علاوہ ضرر دینی و اخروی سبب زلت دنیوی نیز میگردد۔ ملا عصام نام شخص معروف سمرقندی کہ با حضرت خواجہ عیید الشرا حرار کہ قطب ارشاد زبان خود بود مانند عداوت باطنی داشتہ و نزدیک پادشاہ عیبجوی خواجہ میکرد۔ شخصے مذکور معزز و محترم قوم نیز بودہ و در عین حال شاگردان زیاد ہم داشتہ اند خاتمہ حال او چنان شد کہ دیوانہ مطلق گردیدہ و در حال دیوانگی در ہرات آیدہ مُرد۔

چون اولیاد ظاہر باشند عوام می باشند یعنی در مسائل فرش ظرف و بستہ و غذا مانند دیگران نیازمند است نکردہ باطن ملک صفت اند بلکہ از ملائک ہم افضلیت دارند ازین سبب احترام این طائفہ لا ہمیشہ در نظر باید داشت مقولہ بزرگان است کہ میفرمایند من را می ظاہر ہمہ خواب و خسر و من را باطن ہمہ افلم و ننجی یعنی بزرگان دین آناند کہ کسی کہ ظاہر شان را بہ بیند و از باطن شان منکر باشد خائب و خاسر میگردد و کسی کہ باطن شان را می بیند کامیاب و بہرہ مند میشوند و از عذاب نجات می یابند و بزرگ شناس گردیدہ صاحب کمال می شود۔

## مکتوب صد و نزد ہم

حضرت امام میفرماید کہ گاہست کہ کمالان بعض از مریدان ناقص خود را ہم بہ تعلیم طریقت اجازت می دہند الخ یعنی این طور پیران تعلیم طریقت کہ ہنوز خلیفہ مطلق نشدہ اند و نفس شان ہنوز تزکیہ نیافتہ است صرف لطائف عالم امر شان بفنا و بقا مشرف شدہ است این طور مرشد را خلیفہ مقید گویند حضرت امام باین طور خلیفہ ہا توصیه میفرمایند کہ شغل دنیا سے برایشان زبان داشتہ خود را باحوال حضرات خواجہ احرار و غوث الثقلین قیاس نباید کرد۔



زیرا کہ آتہا بخلاف مطلق و درجات کمال مشرف شدہ بودند ظاہر و باطن شان از ہم  
تفریق یافتہ بود اشتغال ظاہری شان در حضور باطنی شان تا ثیر نہ داشت یعنی ایشان بہ مرتبہ دل  
بیار و دست بکار رسیدہ گردیدہ بودند و خلیفہ مقید نہ چنان است بہ بیت  
کار پا کاں را قیاس از خود بگیر گزچہ باشد در نوشتن شیر شیر

## مکتوب صد و لستم

حضرت امام میفرماید: اصحاب آنحضرتؐ بہ نسبت دریافت صحبت مبارک آنحضرتؐ بر ہمہ  
مردم ماسوی انبیاء علیہم السلام افضلیت و برتری دارند الخ یعنی بدلیل اینکه ایشان ایمان  
شہودی داشتند و نزول وحی را بہ چشم معائنہ و مشاہدہ میفرمودند و ہم چنان پیغمبر را بہ چشم خود میدیدند  
سوال: حضرت امام افضلیت صحبت آنحضرتؐ را کہ نصیب صحابہ کرام گردیدہ بودہ  
بیان فرمودہ و طالبان را بہ صحبت خود ترغیب می فرمایند در حالیکہ صحبت آنحضرتؐ چیز دیگر است  
و صحبت اولیائے کرام چیز دیگر۔

جواب: واقعاً فضائل صحبت آنحضرتؐ کمالات و خصوصیات دیگرے داشتہ مگر صحبت  
نائبان اکمل و وازنان کامل آنحضرتؐ نیز بواسطہ حصول کمالات متبوع شان شبیہ صحبت پیغمبر است  
و برائے طالبان کبریت احمر است۔

## مکتوب صد و نهم

حضرت امام میفرماید: این راہ ہمگی ہفت گام قرار یافتہ است الخ یعنی از فرمودہ حضرت امام  
معلوم میگردد کہ کمالات عالم خلق بعد از ظهور حضرت امام مزایای دیگری پیدا کردہ زیرا کہ میفرماید کہ  
این راہ بہ ہفت گام قرار یافتہ است یعنی تزیین فقیر است و تفرمودہ است کہ این راہ این طور جاریست  
است، و نیز میفرماید کہ صاحب سہ گام ہم مردم افادہ می نمایند الخ یعنی ارشادی کند و ازین



فرمایشات حضرت امام معلوم میشود کہ صاحب سہ گام نیز خلیفہ مفید شدہ میتواند۔

## مکتوب صد سبست دوم

حضرت امام میفرماید بہمت بلند باید داشت و بہرچہ بدست آید نباید پرداخت الخ یعنی بطہورات و تجلیات ظلیہ فریب نباید خورد و بواقعات و مناسبات مغرور نباید شد زیرا کہ اینہا ہمہ بشارات اند و وقت وصول بہ مطلوب ہنوز کجاست و صحبت فقرائے ناقص سم قاتل است بدلیل اینکہ آنہا چیز اندک را بسیار نشان می دہند در حالیکہ ہنوز وصول مطلوب کجاست۔ بیت

ما پست قامتان کوتاہ دست تو درخت بلند بالائے

حضرت شیخ المثلث خواجہ باقی باشر کاہلی بخاری دہلوی میفرماید۔ بیت

ہنوز ایوان استغنا بلند است مرا فکر رسیدن ناپسند است

سوال: در مکتوب ۱۱۶، از فرمایش حضرت امام معلوم می شود کہ قلب بکمال رسیدہ را

ضررے متوجہ نمی باشد درین مکتوب با وجودیکہ تمام لطائف خمسہ بکمال رسیدہ با آن ہم آنرا ناقص و انمودی سازد فرق این گویہ فرمایشات ہائے حضرت امام چہ خواہد بود؟

جواب۔ در مکتوب ۱۱۶ مقصد حضرت امام کمال قلب بودہ کہ قلب بعد از کمال

رجوع نمی کند و درین مکتوب شریف مقصد حضرت امام کمال عارف می باشد نہ کمال لطائف خمسہ و از کمال قلب کہ یک جز عالم امر است تا کمال عارف کہ مرکب از اجزائے عشرہ است فرق بسیار موجود است۔

بنابر اں برائے عارف می فرماید کہ تنہا بکمال بعض لطائف قناعت نکند۔

حصہ دوم مکتوبات قدسی آیات

در ہمیں جا رہا تہ یافت

والسلام



## مراتب قرب حضرت امام از عقل با بلندتر است

بعد از شفاعت سر دارد و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کہ صاحب شفاعت اولین و آخرین می باشند و فرمودہ کہ شفاعت من در حق کبار امت من ثابت است بہ شفاعت حضرت امام نیز امیدواریم کہ بسبب کمال متابعت سر دارد و عالم صلی اللہ علیہ وسلم بآن مرتبہ مشرف گردیدہ اند۔ حضرت امام میفرماید کہ یک وقت بدون فکر بہ پہلوئے چپ دراز کشیدم بہمان بود بہ فکر آن شدم کہ خوابیدن پہلوئے چپ مستون نبودہ بہ پہلوئے راست خواب شوم نفس گفت کہ از پہلوئے چپ بہ پہلوئے راست بگرد گفتم این طور مستون نبودہ بلکہ مستون آنست کہ از نشستن بہ پہلوئے راست خواب شوم ہشتم و بار بہ پہلوئے راست خواب شدم در آن وقت حق سبحانہ از عنایت بے غایت خود بمن عنایت فرمود یا پس اندازہ متابعت کہ داری کیکہ ترا بمن وسیلہ گرداند اورامی ہشتم و آن وسیلہ بواسطہ و یا بواسطہ بودہ باشد۔

و نیز حضرت امام میفرماید می بینم کہ سر دارد و عالم صلی اللہ علیہ وسلم بمن اجازہ نامہ نوشتہ اند و آن اجازت نامہ دو طرف داشتہ می باشد در یک طرف آن اجازہ نامہ این جہان و در طرف دیگر آن اجازہ نامہ آخرت یعنی حصہ از مقام شفاعت تحریر شدہ می باشد۔

و نیز حضرت امام میفرماید کہ فقیر مخلصین خود را تا بہ قیام قیامت کہ بہ من اخلاص داشتہ می باشند می شناسم و نام خود او و نام پدر او را می دانم و چہرہ و شمائل او را بیان کردہ می توانم۔ حضرت امام در مکتوبے می فرماید عارفی کہ از خواہشات خود فارغ و ہمہ مرادات او مراد خداوند گردد در درسی وقت حب این عارف حب خداوند است۔



الَاِنَّ اَوْلِيَاءَ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

# شرح مکتوبات قدسی آیات

محبوب بجانانی امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ السامی

حضرت شیخ احمد کابلی سرسندی

حصہ سوم

شراح

مولوی نصر اللہ ہوتکی ولد مرحوم حاجی محمد شاہ خان

رکن ازار اکین جمعیت العلماء دولت علیہ اسلامیہ جمہوری افغانستان

محرر و مرتب و ہمکار شرح این کتاب مقدس

الحاج حفیظ اللہ خان سیرت بدشتی تالقانی ولد مرحوم صفر علی خان

ینگ باشی



## فہرست مضامین

صفحہ	موضوع
۲۲۹	مکتوب ۱۲۳ - کسیکے صحبت عارفہ را یافتہ باشد و سبب حج نقل آنرا ترک نماید داخل لا یعنی است۔
۲۳۰	۱۲۵ - بیان وحدت الوجود است
۲۳۱	۱۲۶ - آفاقی و انفسی را نفی باید کرد
۲۳۲	۱۲۷ - خدمت والدین اگرچہ از حیات است اما خدمت و عبادت او تعالیٰ بر آن مقدم تر است
۲۳۳	۱۲۸ - منازل وسطیٰ و پچوسراب مطلب نماست
۲۳۴	۱۲۹ - آئینہ انسان بواسطہ جامعیت اتم است
۲۳۵	۱۳۰ - بتلویات احوال و ظہورات تجلی مقید نباید شد۔
۲۳۶	۱۳۱ - طریقہ علیہ نقشبندیہ اقرب ترین طرق موصلاہ است
۲۳۷	۱۳۲ - حضرت امام از صحبت اغنیاء مخالفت و مجلس فقرات ترغیب میفرماید
۲۳۸	۱۳۳ - عمر موجودہ را در امر مقصودی صرف نماید کہ عمر آئندہ یک امر مہموم است
۲۳۹	۱۳۵ - بیان ولایت عامہ و ولایت خاصہ
۲۴۰	۱۳۷ - التذاذ در عبادت از بزرگترین نعمت ہاے او تعالیٰ است
۲۴۱	۱۳۸ - در بیان گرفتاری دنیا
۲۴۲	۱۳۹ - در بیان
۲۴۳	۱۴۰ - رنج و محنت از لوازم محبت است
۲۴۴	۱۴۱ - در بیان محبت فقر
۲۴۵	۱۴۲ - جوانی را بہ لہو و لعب صرف نکنند
۲۴۶	۱۴۳ - در بیان سیرالی اللہ و سیر فی اللہ



- ۲۴۲ مکتوب ۱۴۵ - در بیان فضیلت طریقه علیہ نقشبندیہ
- ۲۴۳ " ۱۴۶ - توفیقی و خانہ رنگین است
- ۲۴۴ " ۱۴۷ - در بیان گستن و پیوستن
- ۲۴۵ " ۱۴۸ - صاحب ری بے حاصل است
- ۲۴۶ " ۱۴۹ - رزق در سبب معین منحصر و مربوط نیست
- " ۱۵۰ - در بیان ترغیب برضائے حق تعالیٰ
- " ۱۵۱ - در بیان یادداشت و یادکرد
- ۲۴۷ " ۱۵۲ - در وقت عروج محبت حق تعالیٰ غالب است و در وقت نزول محبت آنحضرت
- ۲۴۸ " ۱۵۳ - در بیان فناے مطلق
- " ۱۵۴ - در بیان فناے صوری
- ۲۴۹ " ۱۵۵ - مراد از وطن، وطن روح است
- " ۱۵۶ - این مکتوب بہ میان منزل تحریر شدہ
- ۲۵۰ " ۱۵۷ - نزد حکام نگاہ داشتن زبان و در حضور اولیائے کرام نگہداشتن دل لازم است
- " ۱۵۸ - تفاوت مراتب کمال بحسب تفاوت استعدادات است -
- ۲۵۱ " ۱۵۹ - جسم و روح بہ دو طرف تقیض واقع شدہ اند -
- ۲۵۲ " ۱۶۰ - مشائخ طریقت سہ طائفہ اند
- ۲۵۳ " ۱۶۱ - مقصود از طے منازل سلوک حصول ایمان حقیقی است
- ۲۵۴ " ۱۶۲ - شان کلام از جملہ شیونات ذاتیہ است
- ۲۵۵ " ۱۶۳ - فیض حق سبحانہ بر خواص و عوام بے تفرقہ وارد است -
- ۲۶۰ { تفاوت قبول و عدم قبول ازین طرف ناشی است
- " ۱۶۵ - در بیان میراث صوری و میراث معنوی آنحضرت
- " ۱۶۶ - تا چند بر خود چون مادر مہربان باید
- ۲۶۱ " ۱۶۷ - حضرت امام بکلمات عارفانہ شخص ہندو را بطرف دین مقدس اسلام دعوت مینماید
- " ۱۶۹ - در بیان او تعالیٰ و سالک مبتدی ہیچ مناسبت نیست -
- ۲۶۳ " ۱۷۲ - در بیان صورت شریعت و علمائے ظواہر



- ۲۶۵ مکتوب ۱۷۳ - بشر از خالق البشر چه دریابد
- ۱۷۴ - دیوانگان این راه باین معیت تسلی نمی گیرند
- ۱۷۵ - سالکان را از تلویات احوال چاره نبود
- ۱۷۶ - به سکوت و حفظ نسبت باطن باید پرداخت
- ۱۸۰ - صاحب اعتراض از زیرغ قلب خلاص شده است
- ۱۸۷ - حصول رابطه علامت مناسبت است
- ۱۸۸ - اختفاء بعضی از لطائف مقصور بر آن لطائف است
- ۱۹۰ - در وقت ذکر ملاحظه ذات با محبت او تعالی را در خاطر باید داشت
- ۱۹۲ - در بیان سیر تفصیلی و اجمالی
- ۱۹۶ - در بیان اینکه دو گام بعالم خلق تعقیق دارد
- ۱۹۷ - در بیان تا آن را افریده است بسوی آن نظر نفرموده
- ۱۹۸ - فتوحات مکیه مقلح فتوحات مدینه باد
- ۲۰۱ - اگر گوید بر من منکشف ساخته اند
- ۲۰۲ - طریق ماطریق دعوت اسماء نیست
- ۲۰۳ - صحبت این طایفه از ضروریات است
- ۲۰۷ - وجد و حال را از مقاصد نباید شرد
- ۲۰۸ - در بیان عروج
- ۲۰۹ - در بیان حقیقت شخص عبارت از تعین و جوبی است
- ۲۱۱ - در بیان درباره مقوله مولوی
- ۲۱۲ - مرشد کامل مرید خود را از ولایات دیگر به ولایت محمدی رسانیده میتواند
- ۲۱۷ - کشفات الهی و ظهورات اسمائی در اثنای راه است
- ۲۲۰ - عارفان برای عروج و نزول نیز از کار جداگانه تعین کرده اند

تتمت



بسم الله الرحمن الرحيم

## شرح مکتوبات قدسی آیات حصہ سوم

### مکتوب صد سبست مضموم

حضرت امام مولانا طاہر بخشتی راز حج نفل باز میدارد و میفرماید که ادائے نفل اگر چه حج باشد اگر مستلزم باشد قوت فرضی راز فرائض داخل بالایی است انما از مذاق حضرت امام معلوم می گردد که معرفت حق تعالی واجب است و کمال معرفت بسلوک و تصفیہ قلب و تزکیہ نفس مربوط است بنا بر آن کسے که صحبت عامی را یافته باشد و به سبب حج نفل آنرا ترک نماید داخل بالایی است، زیرا که صحبت شیخ سبب ترک حسد و ترک بخل و عجب و غیره صفات ضمیمه است و ترک این امور از واجبات است جنات ابرار و نیز نفس اماره دشمن خداوند بوده دوست گردانیدن و تزکیہ آن واجبات است بر دار و عالم میفرماید عداوت کن با نفس خود بدستی که اوبه دشمنی من ایتاده است این حدیث مبارک حدیث قدسی است بیت باپری روا اگر در خانه باشد کسے میل بیرون چون کند دیوانه باشد کسے حضرت امام در مکتوب میفرماید در بین ایمان شهودی و استدلالی فرق بسیار است، ایمان تقلیدی که برآ عوام است و ایمان استدلالی که از علمائے ظاہر است، از خلل و زوال محفوظ نمی باشد و ایمان شهودی از زوال و خطر محفوظ می باشد اما قطعیت حسن خاتمہ مربوط به نصوص است مکتوب ۱۲۲ حاجت بشر ندارد

### مکتوب صد سبست و پنجم

حضرت امام درین مکتوب تریب مسلک وحدت الوجود میفرماید و میفرماید که عالم صغیر یعنی انسان و عالم کبیر یعنی تمام مخلوقات مظاہر تجلیات اسما و صفات او تعالی می باشد که تجلیات این



اسما و صفات بہ عدوات متقابلہ خود منعکس گردیدہ حقایق ممکنات گشتہ اند و نیز میفرمایند کہ عالم ممکنات را با خالق خویش غیر از مخلوقیت و مصنوعیت هیچ نسبتی نیست۔ مصرع

چہ نسبت خاک را با عالم پاک

حکم بہ اتحاد و عبودیت و احاطہ و سرایان و معیت ذاتیہ آنجا از سکر و غلبہ حال است و درجاء دیگر میفرماید کہ وجودیہ اگرچہ دوستان او تعالی می باشند و محبت او تعالی از غیر بریدہ اند اما با آخر کار رسیدہ اند و سخنان آنها مردم را در بلا انداختہ اند و سبب آن نارسیدن است۔ فرج

فراق دوست اگر اندک است اندک نیست درون دیدہ اگر نیم موت بسیار است

## مکتوب صد و شصت و ششم

حضرت امام توصیہ میفرمایند آلہ باطلہ آفاقی و انفسی را نفی باید کرد و تمام خواہشات نفسانی را باید گذاشت الخ چہ خواہشات نفسانی خلاف مرضی حق تعالی است و در نفس امارہ مخالفت او تعالی موجود است و نیز میفرمایند کہ در جانب اثبات ہرچہ در حوصلہ فہم نمودن آید آنرا نیز نفی باید کرد الخ یعنی ظلال اسما و صفات و تجلیات ظہورات ظلیہ باصل مطلوب مشابہت و مناسبت فی الجملہ داشتہ می باشد لہذا سبب اشتباہ سالک می گردد و چون اینها اصل مطلوب نیستند بنا بر آن ہمہ را نفی باید ساخت و بہ آن گرفتار نباید شد تا باصل مطلوب رسیدہ شود۔

ناگفتہ نہاند کہ تجلی عبارت از صرف یک نور نمی باشد بلکہ مثال و عکس یک شے تجلی آن شے می باشد ازین ناحیہ تجلی سبب اشتباہ سالک می گردد و سالک اصل را از ظل امتیاز داده نمی تواند بنا بر آن بہ مرشد ضرورت است آنچه در حدیث شریف آورده است را بت ربی فی احسن صورۃ نیز مثال مرتبہ وجوب او تعالی خواہد بود زیرا کہ حق تعالی از صورت منزہ است حضرت امام در مکتوبے میفرمایند عارفیکہ باصل نرسیدہ باشد ہر ظل را اصل می پذیرد زیرا کہ ظلال وجوب ہم یک نور عظیم داشتہ می باشد و آنچه میفرماید نصیب ممکن بدون عجز از ادراک واجب تعالی امر دیگر نیست الخ شاید این



معرفت ابتدائی حضرت امام باشد زیرا کہ حضرت امام در دفتر ثالث میفرماید وقتیکہ عارف  
 بیچون شود ادراک او تعالیٰ بلکہ درک ادراک او تعالیٰ برے او خنایت میگردد۔ درک ادراک بہ نسبت  
 ادراک قوی تر است چنانچہ من جامہ شمارا ادراک می کنم کہ رخت است اما ادراک کردہ نمی توانم کہ نچہ  
 است و با چشم پس ادراک ہست و درک نیست، اما این فرمودہ شان در بارہ دیگران است نہ مقام  
 خود حضرت امام میفرماید آنچہ در حدیث شریف وارد است کہ تفکر وافی صفات اللہ ولا تفکر وافی  
 فی ذات اللہ یعنی در صفات او تعالیٰ فکر کنید و در ذات او تعالیٰ تفکر نہ کنید مراد از آن تفکر چونی و چندی  
 است و در وقت گذشتن از چونی و چندی تفکر ذات او تعالیٰ ممنوع نمی باشد و الحق کہ درست میفرماید  
 بدلیل اینکه اگر عارف بہ ادراک او تعالیٰ و بدرک ادراک آن مرتبہ مقدسہ مشرف نشود مسائل علیین البقین  
 و حق البقین چہ خواهد بود؟ و یا این فرمایش حضرت امام مطابق حال مخاطب بودہ کہ ہنوز لم مرتبہ نہایت  
 نرسیدہ است نہ حال خود امام اولیاء کلہم والناس علی قدر عقولہم۔

و آنچہ میفرماید وجود را نیز در آن موطن گنجایش نیست الخ یعنی چون وجود از صفات و یا از اعتبارات  
 ذاتیہ او تعالیٰ می باشد لاجرم از آن مرتبہ مقدسہ نازل تر است۔ اما رویت حق تعالیٰ بحشم سرور دنیا واقع  
 نیست اگر چہ ممکن است لکن واقع نیست زیرا کہ دنیا و چشم این دنیا لیاقت آن دولت را ندارند چشم  
 آخرت لیاقت دیگرے را حایز است کہ چشم دنیا ناقد آن است۔ خلاصہ چشم دنیا بحشم آخرت قطعاً  
 قابل مقایسہ نمی باشد چشم دنیا از عدم ساختہ شدہ و چشم آخرت اثر بشیونات ذاتیہ حق است۔

## مکتوب صد لبت و سفتہ

حضرت امام بہ صفا احمد رومی ہدایت می دہند کہ خدمت والدین اگر چہ از حیات است  
 اما خدمت و عبادت او تعالیٰ بر آن مقدم تر است الخ یعنی خدمت والدین عمل ابرار است و تحصیل  
 معرفت عمل مقربین۔ شتان بیخما۔





## مکتوب صد لست و شتم

حضرت امام میفرماید که منازل وسطی، همچو سراب مطلب نما است الخ یعنی تجلیات و مثالات عالم و جوب مشابہتی فی الجمله مطلب داشته و سبب اشتباه سالک میگرد و میفرماید که خلاصی ازین ظل و مابست به نوح شیخ مقتداست الخ بے دین راه غیب الغیب بے مدد مرشد معالده دشوار است سالک بمنزلہ نابینا می باشد و ظلال و جوب بسبب قدسیت خود او را مشغول می دارند، دنیا محل اسباب است چنانچه در تربیت آنحضرت که سردار محبوبان است نیز از اسباب عادیہ کار گرفته شده است و شوق صد آنحضرت بہترین دلیل ثبوت اسباب عادیہ می باشد و آنچه آنحضرت میفرماید کہ سہ مرتبہ حضرت جبریل مراد رکنا گرفت و فشار داده، مرادشان ازین فشار القاء قوہ قدسیہ بودہ۔ این امر نیز دلیل ثبوت اسباب عادیہ می باشد، توجہ حضرات مشرک کرام نیز بتاسی و پیروی ہمیں القاء صفات قدسیہ می باشد تا گفته نمایند کہ حضرت جبریل یا آنحضرت تنها تعلیم قرآن نکرده بلکه توجہ و القاء کمالات و جویہ نیز فرمودہ اما این القاء قدسیت حالت ابتدائی سردار دو عالم بودہ و کمالات انتہائی سردار دو عالم از ادراک حضرت جبریل بسیار بلند است۔

## مکتوب صد لست و نهم

شرح این مکتوبات در مکتوم ہفتادم گذشتہ است و آنچه میفرماید آئینہ انسان بواسطہ جامعیت اتم است الخ یعنی گنجایش تجلیات عالم و جوب کہ در انسان است در تمام کرۂ خاک، کرۂ آب و غیرہ نیست زیرا کہ کرۂ خاک تنها خاک است و کرۂ آب با وسعت خود تنها آب، اما انسان جامع اجزای عشرہ می باشد و سبب تحمل بار امانت نیز ہمیں جامعیت انسان است۔ حافظ شیرازی میفرماید  
 بیت آسمان بار امانت نتوانست کشید      قرءہ قال بنام من دیوانہ زدند  
 قدسیان را عشق ہست درد نیست      درد را جز آدمی در خورد نیست



## مکتوب صدوی ام

حضرت امام ہدایت میدہد کہ یہ تلویحات احوال و ظہورات تجلی متعینہ نباید شد و بواقعات مغرور نشوید الخ یعنی واقعہ مثل خواب است باید بکوشید کہ بخود آن کمال برسید یعنی آن کمال را حاصل کنید نہ اینکه تمثال کمال را در خواب دیدہ و بہ آن اکتفا نماید۔ بیت

چو غلام آفتابم ہم ز آفتاب گویم      نہ شہم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم

## مکتوب صدوی وکم

حضرت امام علوشان طریقہ حضرات خواجگان را اظہار و احداثا تا تک بعض خلفاء این خانوادہ دریں طریقہ علیہ نمودہ اند آنرا البقیع می نمایند یعنی طریقہ علیہ نقشبندیہ اقرب ترین طرق موصلاً است، اول اینکه نہایت دیگران کہ جذبہ است در بدایت این طریقہ علیہ درج است و نیز نہایت این طریقہ عالی وصل عربان می باشد نہایت دیگران وصل مطلق است و در وصل مطلق اگرچہ حجب ظلمانی از بین رفتہ مگر حجب نورانی حائل می باشد، اما در وصل عربان حجب نورانی نیز بہ کلی از بین رفتہ و هیچ حائل باقی نمی ماند این فضیلت اثر اتباع سنت و عمل عزیمت است و بعض خلفاء این طریق کہ اختراع بدعت کردہ اند از کمالات این طریق محروم اند۔

## مکتوب صدوی و دوم

حضرت امام از صحبت اغنیاء مانعت و بہ مجلس فقراترغیب میفرماید بدلیل اینکه در مجلس اغنیاء حظ نفس است و نفس مغضوب او تعالی است و در مجلس فقراترغیب حظ روح است کہ محمود و محبوب است، مقولہ بزرگان است کہ میفرمایند حظوظ انفسانی بمقابل حظوظ روحی ہیچ بودہ و قطعاً قابل مقایسہ نمی باشد از بزرگے نقل می کنند کہ در وقت سرمایہ در صحرائے ولایت فرہ نشسته بود



در اطراف و جوانب او برت می بارید، اما در جائیکه او نشسته بود برت نمی بارید، مخلصی بجنور او عرض کرد که چرا این گونه تکلیف را متحمل و در صحرانگشته ای؟ در جواب فرمود که حرف مزین اگر سلاطین دنیا ازین حظ روحانی باخبر شوند خوف آن می رود که بزود عسکر و اسلحه آنرا از من بگیرند۔ مصرع آنکه آن داد به شاهان به گدایان این داد

## مکتوب صدوی و سوم وی و چهارم

حضرت امام دین دو مکتوب بلا محمد صدیق را از شغل دنیا و از تاخیر در عبادت منع میفرماید و میفرماید که عمر موجود را در امر مقصودی صرف نمایند و بگذر میفرماید که عمر آنکه یکبار میرویم است بآن برسیم یا نه رسم۔

## مکتوب صدوی و پنجم

حضرت امام دین مکتوب ولایت عامه و ولایت خاصه را شرح میدهد یعنی ولایت دو نوع است: یکی ولایت عامه و دیگری ولایت خاصه است۔ ولایت عامه ولایت کافه مومنان است چنانچه حق تعالی میفرماید الله ولی الذین امنوا یعنی حق تعالی دوستدار مومنان است۔ ولایت خاصه عبارت از قرب حضرات انبیاء و عبارت از عروج و نزول است۔

ولایت خاصه نیز دو قسم است: اول قرب ولایت انبیا و عظام۔ دیگر دوم ولایت خاصه که عبارت از ولایت آنحضرت است که از سایر ولایات با امتیاز خاصی را جایز است۔

پوشیده نماند که ولایت اولیای کرام یا منسوب بولایت سر دارد و عالم و یا منسوب بولایت انبیاء دیگر است۔ در بین ولایت خاصه و عامه فرق زیاد موجود است چنانچه در ولایت خاصه از خود گذشتن و در ولایت عامه بر خود لرزیدن و بر مرغویات نفس فرو ماندن است۔ حضرت بابا سماسی میفرماید: و از او تعالی حکایه میکند۔ بیت

لے بندہ بمن گیر و خود را ایلہ کن  
گر شاہ جهان نشدی آنگاہ گیلہ کن



و نیز میفرماید بیت

در مسلخ عشق جز نکور انکشدند      لاغر صفتان وز شتخو را نکشدند  
گر عاشق صادق ز کشتن مگریز      مرار بود آنکه او را نکشدند  
بیت      بنشین بگدایان در دوست که هر کس      بنشست یابن طائفه شاهی شد و بر خاست

حضرت میرزا مظہر جان جاناں علوی مجددی میفرماید

مظہر طلبی گریز بجهان منزل راحت      بگذر تو ز خود در پس این پرده مقام است

و آنچه حضرت امام میفرماید کہ روح بمکاشفہ صفات لایہوت (یعنی الوہیت) و لطیفہ سر  
بملاحظہ شیون و اعتبارات ذاتیہ و لطیفہ خفی بہ کمالات تنزیہ و لطیفہ اخفی باتصال بلاکیف مشرف  
میشود الخ این اشارہ است بمبادی فیوض لطائف یعنی مبداء فیض روح صفات ذاتیہ است و  
مبداء فیض قلب نوری صفات فعلیہ است و مبداء فیض سرشیونات ذاتیہ و از خفی صفات سلبیہ  
و تنزیہات او تعالی است و مری اخفی شان جامع و اتصال بلاکیف ذات واجب تعالی است۔  
آنچه میفرماید کہ ولایت خاصہ محمدیہ در عروج و ہم در نزول از سائر ولایات ممتاز است الخ یعنی  
عروج آدم، المشرک بصفات فعلیہ است و عروج نوحی مشربان ابراہیمی مشربان بصفات ذاتیہ  
و عروج موسوی مشربان بہ شیونات ذاتیہ و عروج عیسی مشربان بہ تنزیہات یعنی صفات سلبیہ  
یعنی اعتبارات ذاتیہ کہ از شیونات بلندتر است و عروج محمدی مشربان بشان جامع و اتصال  
بلاکیف است۔ و قسمت این مسئلہ کہ آیا ولایت حضرت موسی و یا کمال ولایت حضرت عیسی  
فوق است؟ این موضوع را در حصہ چہارم بمکتوب ۲۵۱ مکتوبات قدسی آیات در مکتوبیکہ بنا  
مخدوم زادگان تحریر یافته است جستجو و حل مطلب نمایند۔

و آنچه میفرماید کہ ولایت محمدی در نزول نیز ممتاز است، بیانش آنست کہ نزول آنحضرت

تمامت و کامل تر است و مقرر است کہ نزول بانرا از عروج است و اولیای کہ بر قدم مبارک آنحضرت  
اند اگر چه در دنیا روت بصری برائے شان نیست اما حالتی برائے این بزرگان کرام حاصل میگردد کہ



شبہ بر دیت می باشد، حضرت امام درین مکتوب میفرماید که نزول آنحضرت نیز دارای امتیاز  
میباشد دلیل امتیازشان این است که اجساد محمدی المشریان از عالم امرشان نصیب داشته میباشند۔  
سوال: حضرت امام دلیل امتیاز نزول آنحضرت را بنی بر این دانسته اند که اجساد محمدی  
المشریان از عالم امرشان نصیب و بهره میداشته باشند بهره بردن اجساد از عالم امر بحالت نزول  
چه ارتباط خواهد داشت؟

جواب: بهره ور گردیدن اجساد از عالم امر و باطن عارف در وقت عبادت است  
عبادت در حین نزول صورت میگیرد و بدلیل اینکه هنگام عروج وقت استهلاک و ضحلال عارف  
است بنابراین در وقت نزول ازین کمال با خبری گردند۔ اما جسد غیر محمد المشریان این فضیلت  
را ندارد یعنی دارای این امتیاز نمی باشند و کمالات باطنی شان بظاهرشان سرایت نمی کند۔  
حضرت امام میفرماید که کمالات و قرب عناصر فوق کمالات نفس مطمئنه است و چنانچه قرب  
نفس راضیه و مضیه فوق کمالات عالم امر است و بکذا کمالات عناصر راجعه فوق کمالات نفس است  
خصوصاً وصول بذات بخت او تعالی خاصه عنصر خاک است، فرق درین عناصر و نفس مطمئنه آنست  
که در نفس مطمئنه که سکر غالب است به سبب استغراق و سکر در نفس هیچ مخالفت نمی ماند و جهاد او  
خاتمه می یابد اما در عناصر که در آن صحو غالب است، مجال مخالفت و مجاهده باقی است، بگاید  
عامل ترقی مربوط بمجاهده می باشد، حدیث شریف است که آنحضرت میفرماید الجهاد ما مضی  
الی یوم القیامه یعنی جهاد تا قیامت جاری و باقی ہے اگر چه این حدیث شریف در جهاد کفار و اعدا  
است اما چون فرمایشات آنحضرت جوامع الکلم است، جهاد نفس و عناصر نیز مراد است، کمالات  
عناصر اگر چه فوق کمالات نفس است اما در عناصر مخالفت می ماند که جهاد قطع نشود یعنی عناصر سکر  
ندارند بنابراین مجال مخالفت در آنها می ماند که جهاد قطع نشود و نفس به سبب لطافت خود ملحق بعالم  
امرویه و مستغرق معشوق است و مجال مخالفت در آن نمی ماند۔

حدیث جوامع الکلم آن حدیث را گویند که یک و یار و کلمه آنحضرت جامع تمام عبادات و



معاملات باشد چنانچہ آنحضرت فرمودہ اند التعظیم لامر الله والتشفیق علی خلق الله یعنی دین عبارت از تعظیم امر او تعالیٰ و شفقت بر خلق خدا است این حدیث جامع الکلم است تمام او امر دینی در آن ذکر است۔ جہاد بمعنی جہاد با کفر و جہاد با نفس و عناصر نیز مراد است چنانچہ از حدیث شریف رجعنا من جہاد الا صغرا الی الجہاد الا کبیر مراد جہاد مراد است یعنی باز گشتیم از جہاد اصغر بسوے جہاد اکبر دین جامع مراد از جہاد اکبر جہاد نفس و عناصر است یعنی کسانے کہ باطمینان نفس مشرف شدہ اند جہاد اکبر در بارہ آنها جہاد نفس می باشد و عارفانیکہ بہ کمال اطمینان نفس رسیدہ اند در حق آنها جہاد اکبر جہاد عناصر می باشد جہاد عناصر تاحیات باقی بودہ و ادامہ دارد تا عارف از ترقیات معطل نشود و این است معنی فرمودہ آنحضرت کہ جہاد تا قیامت باقی است۔

مکتوب صدوسی و ششم حاجت بشرح ندارد۔

## مکتوب صدوسی و ہفتم

حضرت امام میفرماید کہ التزاد در عبادت از بزرگترین نعمت ہائے او تعالیٰ است و نیز میفرماید کہ التزاد در نماز فرض غیر منتہی را میسر نیست کہ بہ نہایت النہایت نرسیدہ باشد انہ یعنی در ابتداء نہایت حظ عارف در توافل است و در نہایت النہایت خطوط عارف مخصوص بفرائض است خطوط توافل از ظلال عالی نیست و خطوط فرائض مخصوص بمقام اصالت است، ازینجا است کہ آنحضرت میفرمود: ارحنی یا بلال یعنی اے بلال مرا راحت بدہ و آذان بگو کہ فرض شروع شود و ہکذا فرمودہ اند قرۃ عینی فی صلوۃ یعنی روشنی چشم من در نماز است و حظ فرائض مربوط آذان بلال است

## مکتوب صدوسی و ہشتم

حضرت امام از گرفتاری دنیا و گرفتاری ماسوی اتسلع میفرمایند و در راہ آخرت تشویق می نماید



یعنی دنیاے قانی را عوض آخرت جاودانی اختیار کردن مانند آنست که جو زر را عوض الماس انتخاب کنند  
بیت همه اندر زمین بتو این است کہ تو طفلے و خانہ رنگین است

## مکتوب صدوی و نهم

حضرت امام میفرماید کسانیکہ طعن اہل الشریعہ نمایند چو و نکو ہش آن جماعہ جایز است  
چنانچہ یکے از بزرگان می فرماید۔ بیت  
ہر کہ با عارفان بہ کینہ بود خاتم کفر را نگینہ بود  
بلے بعض و کینہ اولیائے کرام دلیل شقاوت و فجور آنہاست و بد گفتن بہ فاجران مامور بہ است چنانچہ  
حدیث شریف است کہ میفرماید اذکر الفاجر بما فیہ یعنی یاد کنید فاجر را بہ تمام معایبش بمردار دوزخ عالم  
بہ حضرت حسان کہ شاعر بزرگ بود ارم کرده بود کہ مشرکین اہجہ کنند۔

## مکتوب صد چہلم

حضرت امام میفرماید کہ رنج و محنت از لوازم محبت است الخ یعنی از حکمت خداوندی است  
کہ دوستان خود را طرف خود مائل میگرددند و ایندای خلق سبب توجہ با آخرت شان می گرداند حضرت  
مولانا عبد الرحمن جامی میفرماید۔

الہی ہمہ را بمن بد خو کن رے دل من از ہمہ جہاں کیسوں

حضرت امام در مکتوبے میفرماید چیزیکہ آرامی و راحت دیگران است، آن چیز سبب تکلیف  
عارفان است چہ حظ نفس دیگر است و حظ روحی دیگر یعنی در چیزیکہ حظ نفس است در آن تالم  
روح است و چیزیکہ تالم نفس است در آن لذت روح می باشد و نیز میفرماید کہ دیگران کہ رو رہا  
خرج می کنند تا خود را از رنج بکشند و عارفان کہ رو رہا خرج کنند تا رنج را بخرند الخ از اینجاست کہ  
درینجا آرام در بے آرامی است و ساد در دشواری است و راحت در جرات است۔ خلاصہ این کہ



آرامی بزرگان در چیز ہائے می باشد کہ در آن نا آرامی دیگران است متصرع

مرغ آتش خورہ کے لذت شناسد دانہ را

مکتوب ۱۴۱ حاجت بشرح ندارد۔

## مکتوب صد و چہل و دوم

حضرت امام بہ محبت فقر تشویق میفرماید و آنرا از بزرگترین نعمت او تعالیٰ میدانند زیرا

کہ محبت آنہا سبب محبت او تعالیٰ است۔ بیت

یک زمانہ صحبت با اولیا بہتر از صد سالہ طاعت بے ریا

و میفرماید کہ یک طرفہ العین ذکر او تعالیٰ از وصال تمام خوب رویان بہتر است الخ۔ بیت

یک چشم زدن خیال او پیش نظر بہتر از وصال خوب رویان ہمہ عمر

یعنی محبت فقر سبب معیت او شان است چنانچہ آنحضرت میفرماید المرء مع من احب

یعنی شخص با کسے است کہ او را دوست دارد و ذکر او تعالیٰ سبب کمال حظوظ است، لذت و

حظوظ دیدار خوب رویان در مقابل ذکر او تعالیٰ کدام ارزشی ندارد، بدلیل اینکہ این لذت نفسی و

ظاہری و فانی است و آن لذت معنوی و روحی و دائمی است لہذا این دولیات با ہم قابل

مقایسہ نیست، و آنچه میفرماید قبائیکہ فرستادہ شدہ است با ادب نگہ دارند کہ فوائد بسیار از آن

متوقع است الخ یعنی در مسکن و لباس عارفان کمالات و برکات موجود است۔ خرقہ مبارکہ

قدھار کما از قرن ہا بحال خود باقی است و تغیری در آن رخ ندادہ است، علت آن انعکاس

کمالات آنحضرت است و بس، ورنہ باید کہ بوسیدہ می گردید و این قدر دوام نمی کرد

## مکتوب صد و چہل و سوم

حضرت امام میفرماید کہ موسم جوانی را بہ ہر دو لعب صرف نکنید الخ یعنی عبادت جوانی رتبہ دیگرے



دارد کہ عبارت پیری بہ آن برابری کردہ نمی تواند آنحضرت میفرماید: "من و جوان توبہ کار در جنت یک جامی باشیم" مقولہ مشہور است کہ میفرماید:

در جوانی توبہ کردن شیوہ پیغمبر است ورنہ ہر گبر بہ پیری میشود پرمیزگار  
در بعض کتب بزرگان مذکور است کہ جوانی تا بہ سن چیل سالگی است۔

## مکتوب صد چیل چہارم

حضرت امام دین مکتوب از سیر الی اللہ و سیر فی اللہ و سیر عن اللہ و سیر عن اللہ  
فی الاشیاء بیان میفرماید زیرا کہ حاصل تمام سلوک عبارت از ہمیں سیر ہائے چہار گانہ می باشد  
و میفرماید کہ سیر عبارت از حرکت علمی است و حرکت مکانی در اینجا گنجایش ندارد یعنی علم سالک از  
زمین با آسمان و از آنجا بعرش و از عرش بعالم امر کہ فوق عرش است و از آنجا بمراتب عالم و جوب  
عروج می کند مادامیکہ سیر در ممکنات است آن را سیر الی اللہ فی الاشیاء نامند و وقتی کہ سیر عارف  
بعالم و جوب برسد و در افعال و صفات او تعالی سیر نماید آنرا سیر الی اللہ فی اللہ نامند و این دو  
سیر ہائے ہر عارف خواہ مستہلک باشد و یا مرجوع موجود است و دو سیر دیگر کہ سیر عن اللہ فی اللہ  
و سیر عن اللہ فی الاشیاء است خاصہ و ظیفہ عارف مرجوع است و عارف مستہلک از آن حصہ  
ندارد و این دو سیر را سیر عن اللہ فی اللہ مع اللہ و سیر عن اللہ فی الاشیاء مع اللہ می نامند از آنرو  
کہ عارف تجلیات عالم و جوب را با خود آورده است یعنی ہر لطیفہ عارف از مبداء فیض خود نور آن  
مقام مقدس را گرفته و آن نور مقدس جزو آن لطیفہ گردیدہ است چنانچہ در قلب عارف تجلیات  
افعال او تعالی و در روح عارف تجلیات صفات ذاتیہ و در سیر عارف تجلیات شئیونات ذاتیہ و  
در خفی عارف تجلیات صفات سلبیہ یعنی اعتبارات ذاتیہ و در خفی عارف تجلیات شان جامع و  
در نفس مطمئنہ عارف تجلیات اسم باطن و در دائرہ و یک قوس و در عناصر ثلاثہ عارف تجلیات  
اسم باطن ظہور فرمودہ و قرار میگیرد در عنصر خاکی صرف تجلیات ذاتیہ است و درین انعکاسات



متذکرہ حکمت الہی است۔ زیرا کہ عارف آن حُسن را کہ در عروج می بیند و دیدہ است اگر در وقت نزول از آن شہودات قدسیہ محروم گردد بہ تلخی ہائے زندگی مواجہ خواہد شد و زندگی اش کدام مفهوم و لذتے نخواہد داشت۔ بنا بر آن تسلی اور ابیائیں تجلیات کہ از عالم وجوب با خود کمائی میکند و یا بعبارہ دیگر با خود می آورد و فراہم می نماید عکس معشوق ہم سبب تسلی قلب عاشق می گردد۔

بیت ہر چند پیر خستہ دل و ناتوان شدم ہر گاہ یاد رستم تو ایدم جوان شدم

یعنی بزرگان تا ما دارام الحیات خود باین تجلیات شادان می باشند۔

ناگفتہ نماند کہ بعد از وفات عارف حق تعالی وصال مقدس خود را برائے عارف متوفی عنایت خواہند فرمود۔ حکمت الہی باین رفته است کہ عارف را تا ما دارام الحیات بہ تجلیات خود مانوس ساختہ و بعد از مرگ حق تعالی وصال مقدس خود را عنایت میفرماید۔ حضرت ابام میفرماید کہ عارف مزبور واجب فاقد و اصل مجبور و قریب بعید است الخ یعنی در وقت عروج واجد و حاصل قریب بودہ و در وقت نزول فاقد و مجبور و بعید است و ایمان شہودی او بایمان غیبی تبدیل گردیدہ، خلاصہ ہمیں جامعیت انسان کہ عبارت از اجزائے متعددہ عشرہ است کہ ہمہ در وجود انسان جمع شدہ سبب انتیاز او از ملک گردیدہ است یعنی جزوئیت انوار و تجلیات در لطائف سالک سبب مزیت سالک انتیاز انسان است بر ملک، زیرا کہ ملک صرف نگرانی بیرونی داشتہ و از نعمت تجلیات درونی کہ خاصہ لطائف عشرہ سالک است بے بہرہ است و کمالاتی کہ لطائف سالک دارد ملک آن کمالات لطائف سالک را ندارد و آنچه میفرماید: بیت

در شکر غلطیدہ اے صفرائیان از برائے کورنی سودائییان

این بیت حضرت مولانا ابن طوزنیر روایت شدہ۔

بر شکر غلطیدہ اے حلوائیان از برائے کورنی صفرائیان

یعنی اے طبعی بے عشق و بے معرفت اگر چہ شالزت عشق را نمی دانید مگر برائے اظہار کورنی دیگران شکر بخورید و با آنها مقابلہ کنید صفرائی کہ شیرینی نبات را احساس نمی کنند از شیرینی و حظ معرفت



او تعالیٰ بے خبر اندر یا اینکه یعنی اے مردم بے معرفت اگر چه شما حظ ولذت معارف حق تعالیٰ را در کمر  
نکرده اید مگر بر اے مقابلہ اولیا در تحصیل معارف سعی و زہد -

تبصرہ : تا وقتیکہ عروج سالک در ممکنات تحت العرش و فوق العرش است علم و ادراک  
لطائف سالک در عالم متذکرہ سیر می نماید اما وقتیکہ معاملہ بعالم وجوب رسیده آنگاہ سیر این سالک  
از امکان خارج گردیده و نمی تواند در عالم وجوب سیر کند بلکه درین مرتبہ ظهور تجلیات از عالم وجوب  
است در وجود عارف کہ آنرا سیر معشوق در عاشق میگویند یعنی اگر تجلی افعال او تعالیٰ در وجود  
عارف ظهور فرماید عارف میگوید کہ عروج من با افعال او تعالیٰ رسیده است و اگر تجلیات صفات  
ذاتیہ ظهور فرماید عارف میگوید کہ عروج من بصفات ذاتیہ است الی آخرہ بر ہمیں قیاس می باشد  
ناگفتہ نماںد کہ در بین عالم وجوب و عالم امکان نسبت فوقیت و تحتیت نیست بلکه نسبت وجوب  
با امکان مثل نسبت نقطہ حوالہ است بدائرہ مومومہ کہ سبب حصہ دائرہ انا شراق نقطہ خالی نبوده  
باز ہم نسبت فوقیت و تحتیت در بین نقطہ و دائرہ وجود ندارد زیرا کہ نقطہ در خارج و دائرہ در  
وہم می باشد حاصل اینکه بعد از انتہای عالم امکان تجلیات عالم وجوب آغاز می یابد و عارف  
از دائرہ امکان بیرون نمی رود بیت

ذرہ گریں نیک و ریس بد بود گر چه عمر تنگ زند در خود بود

## مکتوب صد و چهل و پنجم

حضرت امام فضیلت طریقہ علیہ نقشبندیہ را بیان میفرماید و میفرماید کہ دیگران عالم خلق  
را تنہا و عالم امر را جدا گانہ می کنند الخ یعنی در طریقہ علیہ نقشبندیہ عالم خلق در ضمن عالم امر یکجا  
می رسد و منزل کوتاہ می شود و نیز بحد جذبہ کہ خاصہ نقشبندیہ است سرعت سیر حاصل می گردد  
حضرت امام در مکتوب میفرماید کہ محبوبان را زود می برند و دور می رسانند و محبوبان دیر می روند و دور  
می مانند



سوال: در طریقہ عالیہ نقشبندیہ نیز سبق ہلے عالم خلق و تصفیہ عناصر جداگانہ موجودا<sup>ست</sup> ہں چگونہ عالم خلق در ضمن عالم امر کمال می رسد؟

جواب: مراد حضرت امام آنست کہ در طریقہ نقشبندیہ در تحصیل ولایت صغریٰ پیر عالم خلق ضرورت احساس نمی شود و در ولایت صغریٰ عالم خلق در ضمن عالم امر فی الجملہ کمال می رسد اما تمام کمال آن مربوط بہ ولایت کبریٰ می باشد و تحصیل ولایت انبیاء عظام ولایت کبریٰ است امر دیگرے ست و این اسباق نقشبندیہ شریف کہ بصورت مستقلانہ مربوط بہ عالم خلق است نصیب آن عارفان کامل است کہ بولایت انبیا و کمالات نبوت انبیا رسیدہ باشد۔ مصرع تیار کر خواہد و میلش بکہ باشد

خلاصہ اینکه اصلاح فی الجملہ عالم خلق در ضمن عالم امر در ولایت صغریٰ حاصل است اما کمال ترکیب عالم خلق مربوط بولایت کبریٰ و کمالات نبوت است کہ صاحبان ولایت صغریٰ بہ اینجا نمیرسند۔ حضرت امام میفرماید جمعے باشند کہ بسرعت متاثر نشوند الخ یعنی التذاد و شیرینی کہ مقدمہ جذبہ است بسرعت برآئے آنها حاصل نگردد سبب آن این است کہ عالم امر در ایشان نسبت بہ عالم خلق شان ضعیف می باشند اگرچہ استوار و بلند ہم داشته باشند بسرعت متاثر نمیشوند علاج آن در طریقہ عالیہ نقشبندیہ بہ تصرف و توجہ شیخ مقتدا است کہ با اثر توجہ عالم امر اورا تقویہ بینماید و جذبہ دہد و در طرق دیگر علاج آن تزکیہ نفس و مجاہدات شاقہ است تا سبب تضعیف نفس عالم امر شان قوی گردد در طریقہ عالیہ نقشبندیہ عالم امر را تقویہ و در طرق دیگر عالم خلق را ضعیف می گردانند مصرع ہر گل پسرے را حرکات دگر بہت

## مکتوب صد چہل و ششم

حضرت امام میفرماید کہ توطفی و خانہ رنگین است الخ یعنی مرغوبات و نفاذ و امتنع و نیویہ بمنزلہ نقش و نگار خانہ می باشد، نباید سالک مانند طفل مشغول تماشاے این نقش ہا و



مغویات نفسانی گردد تا سبب کدورت ہا و پشیمانی ہائے وے گردیدہ و از مقصد بازماند۔

## مکتوب صد و چہل و ہفتم

حضرت امام میفرماید جمعے از مشائخ گستن را بہ پیوستن مقدم دانستہ اند الخ یعنی بعض قو  
تعلق ماسوی و فنا را بر وصل مقدم دانستہ اند و جمعے دیگر وصل را بر قطع تعلق مقدم پنداشتہ اند  
اینکہ این دو امر در بین خود لازم و ملزوم یکدیگر نند و تقدم زمانی در بین نشان وجود ندارد و این اختلاف  
دو طائفہ در تقدم ذاتی می باشد کہ گستن علت پیوستن است و یا پیوستن علت گستن ؟ حدیث  
امام میفرماید کہ نظر طائفہ اول بلند است، زیرا کہ این طائفہ پیوستن فی الجملہ را بر اعتبار  
نمی دہند و مرادشان پیوستن کامل می باشد یعنی وصل و پیوستن بر دو نوع است، وصل تام و وصل  
فی الجملہ پیوستن فی الجملہ قبل از گستن می باشد و پیوستن تام بعد از گستن است چنانچہ اسف  
صح صادق کہ بمنزلہ پیوستن فی الجملہ میباشد کہ علت رفع ظلمات است از رفع ظلمات مقدم  
اما اشراق طلوع شمس کہ بمنزلہ وصل تام است بعد از رفع ظلمات می باشد همچنان رسیدن فی  
عارف قبل از قطع ماسوی است۔ بیت

اگر از جانب معشوق نباشد کشش      کوشش عاشق بیچارہ بجائے نرسد

وصل کامل عارف بعد از قطع کامل ماسوی می باشد و اگر وصل فی الجملہ نباشد عارف از ماسوی  
منقطع شدہ نمیتواند و نیز میفرماید کہ منظر گستن و پیوستن باید شد الخ مراد حضرت امام این است کہ گستن  
و پیوستن یعنی فنا و بقا حاصل نمایند خود را بہ اعتراض ہائے تقدم و تاخر مصروف نساازید۔ باید دانست  
کہ گستن عبارت از فنا است و پیوستن عبارت از وصل و بقا است۔ دربارہ اینکہ تخلیہ بفضائل از  
زائل مقدم است یا موخر؟ طرق مشائخ کرام متفاوت است در طریقہ علیہ نقشبندیہ کہ تقدم  
است وصول انعکاسات عالم و جوب قبل از تخلیہ زائل است بنا بر آن تخلیہ بفضائل مقدم  
از تخلیہ از زائل و توجہ شیخ مقتدر سبب ایصال انعکاسات تجلیات عالم قدس است و در



ونکہ معاملہ بریاضات مربوط است لهذا تخلیہ زوائل از تخلیہ بقتائل مقدم است خواجہ بزرگ میفرماید  
جذبات من جذبات الحق نوازی عمل الثقلین یعنی یک جذبہ از جذبات خداوندی بعمل  
ثقلین کہ عمل انس و جن می باشد برابر است و این فرمودہ عربی از مقولہ ہائے حضرت خواجہ بزرگ  
ست کہ محبوب پودہ و جذبہ قویہ داشته است۔

## مکتوب صدہیل و ہشتم

حضرت امام میفرماید صاحب رے بے حاصل است انہ یعنی خود را کامل و سیراب انست سبب  
نصیر استعداد و قناعت بظلال است مصرع۔ اے برادر بے نہایت درگمہ است  
حضرت مولانا روم میفرماید بیت

آنکہ بے روزیت روزش دیر شد      و آنکہ جزاہی ز آتش سیر شد

یعنی بے روزی و جزاہی نباید بود و مانند ہای باید شد و خود را سیر نباید دانست مراتب العشق  
لا تنقطع ابد الا بدین یعنی مراتب عشق ابد الا بد قطع نمیشود۔

سوال: ازین تقریر معلوم میشود کہ وصل ہیج نیست؟

جواب: این توصیہ حضرت امام برائے متوسطین است کہ ظلال را اصل انگاشته اند  
و عارف نہتی و بلند استعداد ازین امر مستثنی است، زیرا کہ سیر او اجمالی است و عدم انقطاع کہ گفتہ  
شدہ است باعتبار سیر تفصیلی است و آنچه میفرماید زہار توسط روحانیت مشائخ مغرور نشود و نہ  
یعنی امداد مشائخ دیگر اگر در کشف و شہود شمایا ہر شود آن چیز ظہور لطائف شیخ مقتدر شمایست  
شیخ دیگرے نیما شد یعنی لطیفہ قلبی شیخ شمای بصورت شیخ آدمی المشرّب متمثل گشتہ و لطیفہ روحی  
شیخ شمای بصورت روحی المشرّب و ابراہیمی المشرّب و لطیفہ سر شیخ شمایہ عنوان شیخ موسوی المشرّب  
و لطیفہ خفی شیخ شمایہ شکل شیخ عیسوی المشرّب و لطیفہ خفی شیخ شمایہ ہیئت شیخ محمدی المشرّب  
متمثل گردیدہ بلحق تعالی دوستان خود را قدرت چنین خوارق و تصرف دارہ است کہ لطائف



شان بصورت اشخاص مختلف متمثل شدہ بتواند شاید کہ برائے امتحان طالب این طور می کنند۔

## مکتوب صد و چهل و نهم

حضرت امام بلا صادق کا بلی نصیحت میفرماید و او را از رغبت دنیا ممنوع ساخته میفرماید  
که رزق در سبب معین منحصر و مربوط نیست الخ یعنی اگر یک در بسته گردد هزاران در دیگر باز است میسر  
گردد بے بسته شدای دل دیگر بکشائید  
و در تحصیل روزی طبق توبیہ حضرت امام باید بقدر ضروریہ کوشش بعمل آید یعنی تمام ہمت و اوقات  
آدمی بآن طرف مصروف نگردد تکیہ بر توکل مانع اسباب نمی باشد۔ مصرع  
باتوکل زانوے اشتر بہ بند

## مکتوب صد و پنجاهم

حضرت امام بطلب رضائے حق تعالی تشویق و ترغیب می نمایند و میفرماید کہ جز ذات واجب  
شایان مطلوبیت نیست الخ حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم فرزند ارشد حضرت امام میفرماید۔ شعر  
لیتک تحلووا والحیاء ہریرۃ ولیتک ترضی والاناام غضاب  
یعنی لے کاش تو شیرین باشی و حیات تلخ بودہ باشد و لے کاش تو راضی باشی و مردم غضبناک باشند شعر  
لیت الذی بینی و بینک علم والذی بینی و بین العالمین خراب  
ذاصح الود منک بلغایت المنی فکل مافوق التراب التراب

## مکتوب صد و پنجاه و یکم

حضرت امام میفرماید: یادداشت در طریقہ حضرت خواجگان قدس اللہ تعالی اسرار  
عبارت از حضور بے غیبت است بے تخیل حجب شیون و اعتبارات الخ یعنی یاد کرد آست کہ



گا ہے حضور است و گا ہے غیبت چنانچہ در تجلی برقی کہ مطلوب گا ہے حاضر و گا ہے غائب است  
و یادداشت عبارت از دوام حضور است اکملیت فنا و تمییت بقا در دوام تجلی ذاتی است  
و بقا و فنا تجلی برقی نسبت بہ تجلی ذاتی ناقص است و فنا مطلق نیست و یادداشت عبارت  
از دوام حضور و دوام تجلی ذاتی است

سوال: دوام حضور ذاتی و تجلی دائمی در حالت نوم و خواب کہ سر امر غفلت است  
چگونه جمع شدہ میتواند؟

جواب: خواب عوام کہ باطن شان از ظاہر شان تفرق نیافتہ است، سبب غفلت  
باطن شان میباشد یعنی غفلت ظاہر سبب غفلت باطن آنها میگردد و عارفانیکہ ظاہر شان از  
باطن شان گستہ است غفلت ظاہر در باطن شان سرایت نمی کند حضرت عروۃ الوثقی خواجہ  
محمد معصوم میفرماید کہ بعض اوقات حضور خواب نسبت بحضور بیداری زیادہ تر میباشد زیرا کہ  
معشوقان عادتے دارند در وقتیکہ عاشق را متوجہ خود می بینند خود را کنار می کنند و اگر  
عاشق را غافل یا بند خود را نمایاں بی سازند خواجہ حافظ شیرازی میفرماید بیت

سحر کرمہ وصلش بخواب میدیدم      زہے مراتب خوبی کہ  
پری رو تاب ہجوری ندارد      چو در بندی ز کلین سر بر آرد  
اگر معشوق حقیقی و صاحب حسن اصلی گنج بخشی نمی فرمود روز کات حسن خود را نمی داد عالم را نمی آفرید

## مکتوب صد پنجاہ و دوم

حضرت امام میفرماید: این قدر است کہ در مقابل کمال الخ یعنی در وقت عروج محبت  
حق تعالی غالب است، زیرا کہ مقام نسیان با سوی است و در مقام تکمیل محبت آنحضرت  
غالب است زیرا کہ مقام نیابت نبوت است و مقام تکمیل وقت نزول عارف است۔



## مکتوب صد و پنجاہ و سوم

حضرت امام بقاء مطلق ترغیب و از گرفتاری ماسوی اتنازع میفرماید و آنچه میفرماید  
بہر چہ از دوست و امانی چہ کفر آن حرف چہ ایمان بہر چہ از راہ دورافتی چہ زشت آن نقش و چہ زیبا الخ  
یعنی احوال و مقامات مقصود نیست مقصود اصلی گرفتاری بہ محول احوال است عبارت از حق تعالی است۔  
سوال: گرفتاری ایمان چہ بدی داشتہ باشد کہ میفرماید: چہ کفر آن حرف و چہ ایمان  
و شخص بہ سبب ایمان چگونه از خدا دور خواہد ماند؟

جواب: گرفتاری ایمان صوری و دورانی از ایمان حقیقی و شہودی و امارگی نفس کہ  
بالذات دشمن او تعالی است نقصان کامل می باشد یعنی نقصان ایمان صوری و نارسیدن  
بایمان حقیقی از خدا دور ماندن است حسنات الابرار سیئات المتقربین شنیدہ باشند  
یعنی نیکی ہائے ابرار در حق متقربین گناہ است بدلیل اینکه ایمان ابرار صوری و ایمان متقربین  
ایمان حقیقی و شہودی می باشد۔

## مکتوب صد و پنجاہ و چہارم

حضرت امام توصیہ میفرماید تا از گرفتاری نفس اجتناب حاصل گردد الخ یعنی بزرگان  
فرمودہ اند تا زمانی کہ نفس مطمئنہ نگشتہ در اعنی و مرضیہ نشدہ انسان بندہ نفس خود می باشد  
عبادت او بر غیت و برہیت است، وقتی بندہ حقیقی او تعالی خواہد شد کہ از منافع نفس خود گذشتہ و خاص  
برضائے او تعالی عبادت کند نہ برضائے و راحت نفس۔ آنچه میفرماید در خود رفتن ہم لازم است یافت  
در بیرون خود نمی باشد الخ، این معرفت از معارف ابتدائی حضرت امام است و بیان ولایت اولیاء  
است کہ ولایت ظلی است، زیرا کہ درین مرتبہ سیر نفسی را انتہا میدانند یعنی درین وقت میگویند کہ  
مطلوب در خود ریدہ میشود کہ در حقیقت تمثال مطلوب است نہ خود مطلوب، اما ولایت انبیاء



عظام و کمالات نبوت شان دیگر است کہ نصیب منتہیان اولیا است کہ از سیر انفسی بتر است در  
آن مرتبہ مشہود انفسی را نیز ظل دانستہ و اصل مطلوب نمیدانند و میدانند کہ مطلوبی راے آفاق انفس میباشد۔

## مکتوب صد پنجاہ و پنجم

درین مکتوب حدیثی روایت شدہ کہ مورد بحث و مباحثہ محدثین کرام قرار گرفته است بعضی  
شارحین ازین حدیث شریف کہ حب الوطن من الایمان مراد از وطن وطن روح را گرفته اند کہ فوق  
العرش است یعنی انسان در حیات خود سعی نماید تا روح بوطن اصلی و از انجا عالم و جوب برسد و از قید بدن  
رہائی یابد حضرت شاہ شرف بوعلی قلندر بر روح خطاب کردہ میفرماید۔ بیت

چند باشی از مقام خود جدا      چند گردی در بدرای بے جہا

و بعض دیگر وطن اسلامی سکونت مسلمان را مراد دانستہ اند و صوفیہ کرام بدن انسان را وطن  
دانستہ و سیر انفسی را مراد دانستہ اند و للناس فیما یعشقون مذاہب یعنی مردم در راہ عشق  
خود شیوہ و مذاہب مختلف داشتہ می باشند۔ بیت

ملت عاشق زملت ہا جداست      عاشقان را ملت و مذہب خداست

آنچہ میفرماید ازوے بوعے بگریزند الخ یعنی در معرفت و رضاے او تعالی باطاعت و اوامر او پایند و  
متوجہ بایدر شد و با اینکه ظلال را طفیلی قرار دادہ باصل اصول رو بایدر آورد یعنی در استغراق اتوار او  
بہ او تعالی رجوع و عروج بایدر کرد و از صفات او تعالی بذات او تعالی رغبت بایدر نمود و با اینکه غضب و  
غتاب او تعالی بہ تعیل او امر مبارک است بایدر نمود این است معنای گریختن ازوے بوعے۔

## مکتوب صد پنجاہ و ششم

حضرت امام بمیان منزل میفرماید اگرچہ معرفت حاصل کردہ امامہ انتہائی معرفت نرسیدہ  
نزد تر میآید، ماہ رجب بے دور است بآن معطل نشوید تو تا ماہ رجب حیات خواہی بود و یا نہ۔ بیت

یا زبیر ان تضاه انما فی بنی  
یا زبیر ان تضاه انما فی بنی



## مکتوب صد و پنجاہ و ہفتم

حضرت امام میفرماید کہ بہ نزدیکان طائفہ می رسد باید کہ اظہار اخلاص خود نماید و از غرور جاہ طلبی خودداری کند و اظہار احتیاج خود نماید تا از فائدہ صحبت محروم نہماند الخ زیرا کہ اولیائے کرام جو اسبیس القلوب اند چون اولیائے کرام و سوسہ شمار میباشند و این طائفہ بزرگان و سوسہ گناہ را گناہ می پذیرند زیرا کہ در صفائے دل خود قصور کردی مقولہ معروف است کہ میگویند نزد حکام وقت نگاہ داشتن زبان و در حضور اولیائے کرام نگہ داشتن دل لازم است۔ حافظ بہ نیم بوسہ دعائے بحر زابل ولی کہ کید دشمن است از جان و جسم دارد باز حضرت خواجہ بزرگ می فرماید اول نیاز دل خستہ باز توجہ خاطر شکستہ۔

## مکتوب صد و پنجاہ و ہشتم

حضرت امام میفرماید تفاوت مراتب کمال بحسب تفاوت استعداد است و این تفاوت گاہے در کمیت است و گاہے در کیفیت الخ یعنی کمال ولی آدمی المشرب تنہا بلطفہ قلب است و کمال نوحی و ابراہیمی المشرب بہ لطیفہ قلب و روح می باشد و کمال موسوی المشربان بہ تکمیل قلب و روح و سراسر است و کمال عیسوی المشربان بقلب روح و سر و خفی می باشد محمدی المشربان لطائف خمسہ را تکمیل و بہ ولایت خاصہ محمدیہ مشرف میشوند این است بیان تفاوت کمیت صاحبان استعداد مختلفہ کہ بعضی دارائے یک لطیفہ و بعضی دارائے دو لطائف و برخی دارائے سہ لطائف طائفہ دارائے چہار و یا پنج لطائف می باشند و در کیفیت کمالات نیز اولیائے کرام متفاوت اند یعنی بعضی دارائے استعداد بلند برخی متوسط و بعضی پست استعداد اند کہ کمالات انتہائے لطیفہ نیز نمی رسند این است بیان تفاوت کیفیت و آنچه میفرماید کہ بعد از حصول کمال یا رجوع می کند و یا در آن وطن مستقر می ماند الخ یعنی اولیائے کرام مستہلکین در وطن عروج باز می مانند و ہر دوے نفس و روح شان



مادام الحیات در عروج بوردہ و تعلق شان بعالم صرف بجواس ظاہری است و ایمان این طائفہ شہودی است و علی الدام در شہودی باشند و اولیائے مرحومین برائے دعوت بعالم رجوع می کنند و بمقام ارشاد شستہ فیض رسائی می نمایند و مرتبہ این فوق مستہلکین است پادشان و زیران لایق رابکار مقرر می نمایند و اینہا نیز بدو نوع است۔ اول عدہ کہ کمالات عروج رابانتہا ترسانند و صرف نفوس شان نزول می کنند و ارواح شان برائے طے نمودن کمالات عالیہ در عروج می مانند۔ دوم منتہیان کہ کمالات عروج رابا انجام رسانیدہ اند ہر دوے نفس و روح شان نزول می کنند و این نزول اتم می نامند و درجہ دعوت شان کامل تر می باشد حضرات انبیاء عظام بہ باطن ظاہر شان نزول فرمودہ متوجہ دعوت خلق اند ازین سبب ارشاد شان اتم و اکمل می باشد۔

## مکتوب صد و پنجاہ و نہم

حضرت امام میفرماید کہ جسم و روح بدو طرف نقیض واقع شدہ اند الخ مراد شان از جسم نفس است، یعنی لذت نفس سبب تالم روح است و التالم نفس سبب تلذذ روح می باشد، اما فہم این کار بزرگان می باشد کہ روح شان از قید بدن اخلاص گردیدہ و بقا و بقا مشرف شدہ باشد۔ موت قبل از موت عبارت از فناست عوام کالانعام کہ ارواح شان در نفوس شان فانی گردیدہ و از کثرت غفلت و معاصی صفات نفس شان غالب است ازین لذت ہا و ازین التالم ہا غافل و بے خبر اند۔

مصرع ذوق این مے نہ شناسی بخدا تانہ چشتی

و آنچه میفرماید: خاک شو خاک تا بروید گل الخ یعنی عنصر خاکی خود را بہ ترکیب برسان کہ گل معرفت و گل شہود او تعالی بروید چہ کمال تجلی ذاتی بعد از ترکیب عنصر خاکی است و این معرفت از کمالات نبوت است کہ کمل عارفان بہ آن ممتاز اند و ہر عارف درین مرتبہ نمی رسد۔

## مکتوب صد و شصتم



حضرت امام میفرماید کہ مشارح طریقت سہ طائفہ اند: ہر کدام بہ ترتیب ذیل است :-  
 اول: طائفہ اول ادعا دارند کہ عالم بایجاد حق سبحانہ در خارج موجود است۔ تمام افعال و صفات  
 شان نیز بایجاد و تعالیٰ موجود است و وجود شان نمونہ وجود او تعالیٰ است و وجود خود را عاریتی  
 میدانند و میگویند کہ وجود و صفات ما ہمہ از طرف حق تعالیٰ است یعنی وجود شان را ضعیف و  
 عاریتی و پرتو وجود او تعالیٰ و صفات خود را پرتو صفات او تعالیٰ میدانند معرفت این طائفہ موافق  
 علم علمائے شریعت است، زیرا کہ شریعت مقدس نیز بہ تعدد وجود حکم فرماست، اینقدر فرق  
 موجود است کہ علمایہ اساس علم و استدلال حکم می کنند و این طائفہ کشف و ذوقاً میدانند۔

(۲) طائفہ دوم میگویند کہ عالم در خارج موجود است ولیکن بوجد ظلی و وجود اینہما  
 قائم بوجد حق است مانند قیام ظل باصل، معرفت این طائفہ نسبت بطائفہ اولی ناقص است  
 زیرا کہ در بین ظل و اصل یک نوع مشابہت و مناسبت موجودی باشد در حالی کہ در بین خالق و  
 مخلوق هیچ مشابہت و مناسبت موجود نیست۔ بنا بر آن معرفت این طایفہ ناقص گفته میشود۔  
 ما للتراب ورب الارباب یعنی چیست خاک را بہ پروردگار مخلوقات۔ اگرچہ این گفتار این  
 طائفہ نسبت بہ گفتار صوفیہ وجودیہ یعنی طائفہ سوم برتری دارد اما بواسطہ سکر ممکنات را ظل و اصل  
 دانستہ و مخلوق و ممکن ندانستہ اند و یک گروہ از طائفہ دوم است کہ اوصاف و کمالات خود را وہمی  
 می دانند لہذا افتاء شان نسبت بگروہ اول طائفہ دوم ناقص است و معرفت شان بوجد الوجود  
 نزدیک است اگرچہ از طایفہ دوم می باشند۔ خلاصہ این ہر دو گروہ طائفہ دوم کہ یکے وجود شان را  
 ظلی و دیگری وہمی میدانند یعنی ہر دو گروہ بہ تعدد وجود قائل بودہ عالم را مخلوق و مصنوع  
 حق تعالیٰ و جدا از ذات او تعالیٰ میدانند اما اشخاصیکہ وہمی گفتہ نزدیک طائفہ سوم می باشند۔

(۳) طائفہ سوم بوحث الوجود قائل اند و میگویند کہ عالم در خارج وجود ندارد و در خارج  
 عدم محض است و غیر از ذات او تعالیٰ در خارج موجود نیست و عالم صرف وجود علمی داشته و  
 وجود خارجی ندارد و میگویند کہ صفات ثمانیہ او تعالیٰ نیز وجود خارجی ندارند معرفت این طائفہ



موافق شریعت غرائمی باشد و حقیقت ندارد این طائفہ را وجودیہ گویند لہذا معرفت شان مطابق شریعت نیست و بعبارہ دیگر این مرتبہ را کفر طریقت نیز می نامند۔ ناگفتہ نماند کہ این معرفت حال حضرات ایشان است نہ عقیدہ شان و این طائفہ در کشف شان معذوری باشد و نیز ازین حال و مرتبہ بمقامات عالی خواہند رسید، حضرت منصور با گفتن انا الحق در شبانہ روز یکہزار رکعت نماز ادا میکرد۔ اگر قضیہ انا الحق عقیدہ اومی بود اینقدر عبادت را برای چہ و برای می کرد۔

تبصرہ: فناء طائفہ اولی اتم است و فناء طائفہ ثانی کامل نیست زیرا کہ اگرچہ ممکن را عین حق ندانستہ اند مگر ظل حق گفته اند و اگر این جماعہ کرام از تمام مراتب ممکنات می گذشتند و فناء حاصل می نمودند، بلکہ ممکن را ظل واجب نمی پنداشتند۔ چون تمام ممکنات را قراموش نکرده اند و کمال نیان ماسوی مشرف نشدہ اند بنا بر آن عالم را ظل واجب دانستہ اند، فرق طائفہ دوم و سوم آنست کہ طائفہ دوم بوجود خارجی عالم قابل بودہ و عالم را موجود ظلی خارج میدانند۔

طائفہ ثالث ظلیت عالم را حسی میدانند و میگویند کہ غیر از ذات او تعالی در خارج هیچ موجودی نیست و ظلیت عالم ہم در خارج نیست بلکہ در وہم است چنانچہ جامی میگوید۔ بیت

ممکن رنگناے عدم ناکشیدہ رخت	واجب ز بارگاہ قدم تا تہارہ گام
در حیرتم کہ این ہمہ نقش عجیب چیست	بر لوح ظاہر آردہ مشہود خاص عام
جامی معاد و مبداء و خداست بس	نادر میانہ کثرت مہموم و السلام

دولانا درین وقت از طائفہ سوم بودہ شاید در ثانی ازین مرتبہ گذشتہ باشد و شیخ اکبر نیز میفرماید۔

البحر بحر علی ما کان فی القدم ان الحوادث امواج وانہار

یعنی بحر در یہاں حالت قدیم خود است، ممکنات عبارت از امواج آن بحر می باشد، مراد اواز بحر واجب تعالی است، و میگویند کہ واجب ظہورات انواع مختلفہ دارد۔ چنانچہ در خود مکتوب بآن اشارہ شدہ است۔ این طائفہ سوم عالم را موجود علمی دانستہ و موجود خارجی نمی دانند بنا بر آن معرفت شان ناقص است۔



این بیان در اخیر مکتوب صد و شصت زیادہ شود در این مکتوب شریف مطبعہ غلطی کردہ کہ آن شخص را کہ کمالات خود را وہی دانستہ از جملہ طائفہ اول حساب کردہ است و در حقیقت آن شخص از جملہ اشخاص دوم طائفہ دوم می باشد نہ از جملہ اشخاص دوم طائفہ اول، زیرا کہ این شخص ظل را ہم در وہم می راند پس این شخص بہ نسبت قائلان ظل ہم پایان تراست بنا بر آن این شخص فرد دوم طائفہ دوم بودہ نہ شخص دوم طائفہ اول، زیرا کہ معرفت او بہ طائفہ سوم نزدیک است و از طائفہ دوم ہم پایان تراست پس این شخص فرد دوم طائفہ دوم است نہ شخص دوم طائفہ اول و معرفت او بطائفہ سوم نزدیک بودہ بطائفہ اول ہیچ مناسبت ندارد بنا بر آن مطبع بسیار سہو کردہ است کہ آن شخص را شخص دوم طائفہ اول دانستہ است۔

## مکتوب صد و شصت و یکم

حضرت امام میفرماید، مقصود از طے منازل سلوک حصول ایمان حقیقی است و تانفس مطمئنہ نگردنجات متصور نیست الخ یعنی نجات کامل سیر نمی باشد چارباب نفوس امارہ تیرہ تصدیق قلبی مشرف و در جملہ اہل نجات محسوب میشوند، مگر نجات و فلاح کامل کہ سبب درجات است نصیب شان نیست۔ ایمان حقیقی عبارت از شہود تمام مصداقات قضایای شرعیہ است و ایمان صوری فقط تصدیق قلبی است با وجود انکار نفس امارہ۔ حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم مجیدی در مکتوبات خود میفرماید کہ "آیا شخص کہ بفناء قلب مشرف و بفناء نفس ترسیدہ باشد اطلاق ولی بر این شخص درست خواہد بود یا خیر؟ در جواب فرمودہ اند بلعینہ این شخص از دوستان او تعالی است و بہ ولایت قلبی رسیدہ است و نفس او در جوار قلب واقع شدہ است، امید است کہ در جوار قلب صالح نفس او طغیان نکند و تحت تاثیر ہمہ سایہ صالح قرار بگیرد۔ بیت

با عاشقان نشین و ہم عاشقی گزین  
ہر کس کہ نیست عاشق با و مشو قرین



## مکتوب صد شصت دوم

حضرت امام میفرماید کہ شان کلام از حبلہ شیونات ذاتیہ است و باہ مبارک رمضان جامع جمیع خیرات و برکات است الخ یعنی برکات اصلی در قرآن و برکات ظلی در باہ مبارک رمضان است در حدیث شریف آمدہ کہ برکات تمام سال در ماہ مبارک رمضان نازل و بعداً بآہائے دیگر تقسیم میشود در شرح این مکتوب چند مقدمہ ارانہ میگردد۔

(۱) ہر کدام از صفات ثمانیہ او تعالی دارائے کمالات صفات ہشت گانہ میباشد یعنی علم او تعالی دارائے قدرت و سمع و بصر و غیرہ میباشد و ہمچنان قدرت او تعالی دارائے سمع و بصر و غیرہ می باشد علی ہذا القیاس، زیرا کہ در آن مرتبہ مقدسہ هیچ نقصان نمی باشد و علمی کہ قدرت ندارد ناقص است و لکن قدرت و سمع و بصر ناقص است یعنی سمع بنزدہ و در شنیدن زندہ و در دیدن مردہ است و ہمچنان بصر بنزدہ و در دیدن زندہ و در شنیدن مردہ است، اما صفات ثمانیہ حق تعالی این چنین نمیشد یعنی ہر یک از صفات ثمانیہ او تعالی دارائے کمالات صفات ہشت گانہ است، علم او تعالی دارائے کمالات قدرت، سمع، بصر، ارادہ و غیرہ است، علی ہذا القیاس۔

(۳) فرق صفات و شیونات و اعتبارات قرار ذیل است، صفات ثمانیہ او تعالی دارائے وجود خارجی بودہ و از ذات او تعالی جدا و قائم بذات او تعالی می باشد یعنی وجود صفات غیر وجود ذات او تعالی است مگر قائم بذات او تعالی است، نہ مانند قیام عرض بہ جوہر و شیونات و اعتبارات وجود خارجی نداشته از مرتبہ ذات مقدس متضرع می باشد۔

سوال: قیام صفات بذات او تعالی قیام انضمامی است و یا انتزاعی؟

جواب: قیام صفات یک قیام بلا کیف میباشد و از نوع انضمامی و یا انتزاعی متشنی است چنانچہ قیام صورت در آئینہ نیز از نوع قیام انضمامی انتزاعی گفتہ نمی شود و یک قیام بلا کیف می باشد۔ شیونات یک امر انتزاعی بودہ و از ذات او تعالی متضرع شدہ و وجود خارجی ندارند و



اعتبارات نیز از امور مستترہ است، در بین شیونات و اعتبارات این قدر فرق است کہ اعتبارات  
انتزاع صفات غیر معین بودہ اما انتزاع شیونات انتزاع صفات معین می باشد۔ بنا بر آن مقام  
اعتبارات بلند تر است از مقام شیونات و مقام شیونات بلند تر است از مقام صفات یعنی در مرتبہ  
صفات و شیونات ہتوز ادراک سالک بجاست و در مرتبہ اعتبارات کہ بذات بحت قریب تر است  
درک آن مراتب از ادراک عارف خارج می باشد۔

ناگفتہ نباید گذاشت کہ ہر ولی در مقام شیونات و اعتبارات نمی رسد و معارف عروج ذات  
بحت ہتوز در پیش است و اکثر اولیائے کرام در ظلال صفات می باشند و بمعارف صفات نمیرسند  
و در ولایت صغری میباشند کہ ولایت اکثر اولیاست و معارف صفات ولایت کبری است  
و ولایت کبری ولایت انبیائے عظام است۔

صفات ثمانیہ او تعالیٰ نیز در اے دو اعتبار می باشد اول اعتبار وجود نفسی شان دوم  
اعتبار قیام شان بذات او تعالیٰ در بین این دو اعتبار فرق زیاد موجود است حضرت امام در مکتوب  
بہجہ حصہ ششم میفرماید کہ فرق این دو اعتبار را فقیر با سرعت سیر و جذب قوی نزدیک بہ مدت پانزدہ  
سال قطع کردہ است یعنی از خود صفات تا قیام صفات مسافت سیر پانزدہ سال موجود است۔  
صفات ثمانیہ ذاتیہ او تعالیٰ در مرتبہ ذات او تعالیٰ عین ذات اند یعنی صفات ثمانیہ ذاتیہ اگر چہ  
وجود خارجی زائد دارند مگر ذات او تعالیٰ کہ عین کمالات ثمانیہ است بصفات زائدہ احتیاج ندارد  
یعنی ذات او تعالیٰ بذات خود حی است نہ بہ صفت الحیات و بذات خود عالم است نہ بہ صفت العلم  
علیٰ ہذا القیاس الخ

تبصرہ: این طور نیست کہ ہمیں صفات ثمانیہ بہ مرتبہ ذات مقدس عروج کردہ و عین  
ذات ہستند بلکہ مراد آن است کہ در مرتبہ ذات مقدس کمالات ثمانیہ موجود است کہ ہر کدام شان  
عین ذات مقدس می باشند و این صفات ثمانیہ ظلال آن کمالات ذاتیہ می باشند۔

سوال: ازین کہ ذات او تعالیٰ بدون صفات زائدہ بذات خود در اے کمالات ثمانیہ



میباشد و بوجود صفات زائده دیگر کدام احتیاج موجود نیست پس قائده وجود صفات ثمانیہ چه خواهد بود؟ و بوجود صفات ثمانیہ حق سبحانہ بروے کدام دلیل معتقد می باشد؟

جواب: در وجود خارجی و زیادت صفات ثمانیہ حکمتها و مصلح بشمار می رود است اول آنکه صفات زائده سبب وصول فیوضات است بعالم یعنی صفات مبادی فیوض عالم می باشد و ذات او تعالی بدون توسط صفات از عالم و عالمیان مستغنی است و هیچ مناسبت بعالم ندارد ان الله غنی عن العالمین یعنی ذات او تعالی مستغنی و برتر از عالم میباشد و صفات از ذات حق تعالی پائین تروی فی الجمله مناسبت بعالم دارند و افاده و استفاده بدون مناسبت امکان پذیر نمی باشد دوم آنکه وساطت صفات در بین عالم و او تعالی سبب بقای عالم است اگر وسط صفات نباشد نور ذات او تعالی بعالم برسد عالم طعمه حریق خواهد شد چنانچه آنحضرت میفرماید ان الله سبعین الف حجاب من نور و ظلمة لو کشفتم لاحرق سبعین الف حجاب من نور و ظلمة ما انتهی الیه بصره یعنی در بین او تعالی و بین عالم هفتاد هزار حجاب نورانی و ظلمانی موجود است و اگر این حجابات مرفوع گردد و تجلی ذات مقدس بعالم برسد عالم را می سوزاند و حجب نورانی عبارت از صفات ثمانیہ می باشد سوم قرار کشف و فراست صادق اولیای کرام مراتب و حجب تفصیل آتی است۔ سالک در ابتدا به توجیه شیخ مقتدایه تجلی ظلال صفات و ظلال افعال او تعالی فی الجمله مناسبت پیدا کرده لیاقت ظهور تجلی صفات را حاصل می کند و در نتیجه به نور صفات مقدسه لایق تجلیات شیونات و اعتبارات ذاتیہ می گردد و به برکت آن انوار لیاقت معارف تجلیات مقدسه ذاتیہ را حاصل می کند چہارم آنکه تمام برکات و کمالات از صفات ثمانیہ بیرون نیست و هر کمالاتیکہ در ممکنات است اثر و نتیجہ آن کمالات عالیہ می باشد ممکن از خود هیچ گونه فصل و مکالمه ندارد بیت

نیاوردم از خانه چیزے سخت تو داری همه چیز من چیز تست

بل ممکن که عدم است و عدمیت ذاتی جز وجود است ظلمت و شرارت و خاست از خود است و کمالات عالیہ که در او جلوه گره میشود همه از عالم و حجب و صفات ثمانیہ میباشد ناگفته نباید گذاشت



کہ حضرات انبیاء عظام در خلقت ابتداء خود ازین معایب بری و مطہری باشند زیرا کہ عدم در وجود مبارک شان ضعیف می باشد تجلیات قدسیہ صفات ثمانیہ در طینت شان غالب تر است و این صفت عدم و غلبہ قوت قدسیہ یکے از عوامل عصمت شان است و حضرات آہن را با سایر ممکنات مقایسہ نمیتوان کرد زیرا کہ در وجود دیگران عدم غالب است اگرچہ حضرات انبیاء عظام در صورت و ظاہر از دیگران فرق ندارند مگر در حقیقت متفاوت اند۔ بیت

کار پاکان را قیاس از خود بگیر گرچہ باشد در روشن شیر شیر

از تشریح مقدمات فوق معلوم شد کہ قرآن کریم جامع جمیع کمالات صفات ثمانیہ و شئونات و اعتبارات است زیرا کہ ہر صفت جامع تمام صفات است و رمضان المبارک نتیجہ آن کمالات می باشد یعنی برکات اصلی در قرآن و برکات ظلی در رمضان موجود است و مبدأ فیض رمضان المبارک نیز صفت الکلام است بنا بر آن رمضان مبارک بہ قرآن کریم مناسبت داشته می باشد۔

سوال: صفات ہفت گانہ دیگر غیر از صفت الکلام نیز جامع صفات ثمانیہ می باشد تخصیص صفت الکلام چیست؟

جواب: درست است کہ ہر کدام از صفات ثمانیہ داراے کمالات صفات دیگر است اہا درین جا بحث صفت الکلام مراد بوده کہ مبدأ فیض رمضان است نہ صفات دیگر۔

سوال: مناسبات قرآن بر رمضان چہ معنی خواہد داشت؟

جواب: مناسبت رمضان بقرآن مجید از پنجہ است کہ مبدأ فیض رمضان مبارک نیز صفات الکلام است چنانچہ مبدأ فیض قرآن است۔

سوال: علت چیست کہ یک چیز را اثر یک صفت میدانیم و چیز دیگر را اثر صفت دیگر میدانیم؟

جواب: این یک امر ازلی بودہ از ادراک بشر خارج است نمی بینی کہ یکے از انبیاء عظام بہ صفت العلم و دیگرے بہ صفت الکلام و بعضے بہ صفت قدرت و غیرہ صفات ثمانیہ مناسبتی داشته اند۔ ذلک تقدیر العزیز العظیم یعنی قدرت و حکمت او تعالیٰ یک پیغمبر را منظر تجلی یک صفت



بیکرے را منظر تجلی صفت دیگر گردانیدہ، بتا بردلائل فوق ادراک مناسبت قرآن بارضوان المبارک  
چیز از ادراک بشر خارج می باشد بگو اولیے کرام این قدر می دانند کہ همچنان کہ قرآن مطہر صفت الکلام  
بست رمضان نیز اثر صفت الکلام است و مبدأ فیض رمضان نیز صفت الکلام است و مناسبت  
ضمان بہ قرآن بنا ہمیں بر ہمیں سبب است۔ آنچه در آخر مکتوب میفرمایید کہ باطن غذا مکمل باطن او  
نمودہ یعنی شخصی کہ لطافت ظاہر و باطن او از سم تجزیہ و تفریق یافتہ باشد باطن غذا مکمل باطن او میگردد۔

سوال: باطن غذا چیست؟

جواب: ہر ممکن دو طرف دارد طرف عالم وجوب و طرف عالم امکان طرف عالم وجوب  
طن آنست و طرف عالم امکان ظاہر آن می باشد و آنچه میفرمایید بیت  
سعی کن تا لقمہ را سازی گہر بعد از آن چندانکہ میخواہی بخوار  
نمی مجاہدہ کن کہ در وجود تو نورانیت نسبت ظلمت زیاد تر گردد و غذای تو بہ نور مستحیل گردنہ طرف  
لمت زیرا کہ غذا تابع خلط غالب است حضرت مولانا میفرمایند۔

آن خورد گردد پیدی ز وجہا این خورد گردد ہمہ نور خدا

روایت است کہ روزے عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم مجدی میوہ انبہ را بشوق تمام صرف می نمودند  
بل یکے از حاضرین گذشت کہ دوستان او تعالیٰ چرا بخذا این قدر باطل می باشد حضرت عروۃ الوثقی  
فرماست ہمیدہ فرمودند اولیا ہر چہ کہ می خورد نور میشود و نور چہ زیادہ تر باشد بہتر است و حضرت  
تمام در مکتوب میفرمایند: بعض اوقات کہ ارادہ ترک طعام لذیذ میکنم باز دون نمی شوم، زیرا کہ غذا حمد  
نوائ انسان و روحانی میشود و از حدیث شریف ان الله يحب المؤمن القوى من المؤمن الضعیف  
بہر مفاد معنوی غذا معلوم می شود پس لازم است کہ از مفاد معنوی غذا استفادہ بعمل آید نہ از  
مفاد ظاہری و صوری کہ مقوی نفس امارہ می باشد آنحضرت بعد از اکل غذا این دعا میخواند  
اللہم اجعلہ عوناً علی طاعتک ولا تجعلہ عوناً علی معصیتک یعنی اے بار خدا یا این غذا را  
معاون عبادت بگردان نہ معاون معصیت حق سبحانہ میفرمایید کہ تمام چیز زمین را برائے منفعت شما



پیدا کردہ ام شمایید انید کہ این منفعت تنہا منفعت صوری نبوده منافع معنوی نیز خواہد داشت  
مکتوب صد و شصت و سوم حاجت بشرح ندارد۔

## مکتوب صد و شصت و چہارم

حضرت امام میفرماید: فیض حق سبحانہ بر خواص و عوام بے تفرقہ وارد است، تفاوت قبول  
عدم قبول آن از تریطاف ناشی است الخ، این فرمودہ حضرت امام در طایہ از مسلک اہل سند  
بعید تر بنظر می رسد زیرا کہ مشہور است کہ اہل سنت میگویند داد حق را قابلیت شرط نیست  
شرط قابلیت داد اوست۔ دیگران یعنی غیر اہل سنت میگویند نقصان ز قابل است و گرنہ علی الم  
فیض سعادتش ہمہ کس را برابر است۔ حل این مقام قرار ذیل است حضرت امام میفرماید کہ است  
حاکم است و مقتضی خود را تکمیل کردنی است چنانچہ دیگران گفته اند زیرا کہ حضرت امام در مواضع  
فرمودہ است کہ استعداد از کمیئہ مخلوقات او تعالی است و حاکمیت ندارد۔ بنابران مرادشان  
مکتوب این خواہد بود کہ کمال بندہ از غایت او تعالی است۔ اما اگر بندہ یا اختیار خود این کس  
قابلیت و ہدایت را نہ پذیرد و بارادہ خود مرتکب عصیان گردد از نعمت ہدایت و قابلیت محروم خواہد  
پس فرمودہ حضرت امام باہل سنت موافق است و ہیچگونہ مخالفت اہل سنت ندارد و نیز ب  
صوفیہ مشہور گردیدہ کہ اثر صحبت شیخ و اتوار قدسیہ او بالائے تمام حلقہ صوفیان یکسان می باشد  
صوفی قابل آنرا درک و ناقابل آنرا درک کردہ نمی تواند و در اشخاص قابل نیز تفاوت ہا است  
حق تعالی میفرماید و ما ظلم ہمہ اللہ و لکن کاتوا انفسہم یظلمون پس بعض اشخاص بہ سبب  
خرابی استعداد خود قائل آن فیض نمی باشند۔

## مکتوب صد و شصت و پنجم

حضرت امام میفرماید: میراث صوری آنسر و علیہ الصلوٰۃ و التسلیمات بعالم خلق تعالی



دو میراث معنوی بعالم امرانیہ یعنی چنانچہ سادات کرام بمیراث صوری متصف اند و عالم خلق شریف  
طفہ مبارکہ آنحضرت است کہ بعالم خلق تعلق دارد، بنا بر این مناسب است کہ سادات کرام  
بمیراث معنوی آنحضرت را نیز کسب و لطائف عالم امر خود را یکمال برسانند و میراث صوری را بمیراث  
توی متخی سازند تا بپورا شتت کامل مشرف گردند، بیت

مردی بسخاوت است کرامت به سجود      ہر کرا این دو نباشد عدش بہ زوجود

## مکتوب صد شصت و ششم

حضرت امام میفرماید: تا چند بر خود چوں مادر مہربان باید لرزیدی انہ یعنی برخوابشات نفسی  
بر شہ یکن و بر حصول منافع دنیوی مغرور و مشو دل را از گرفتاری غیر خلاص کن و صاحب قلب سلیم شو  
برای نفس امارہ مطیع باش یعنی مہربان باش و روح خود را از قید بدن آزاد گردان و یوسف  
روح را از چاہ بدن بر آرخیاںچہ روح اولیائے کرام از قید بدن آزاد و بی فوضات عالم قدس  
سرور است۔ مصرع      تو یوسف فتادہ در چاہ  
یعنی روح تو بہ منزل یوسف است مگر در چاہ نفس تو افتدہ است۔

## مکتوب صد شصت و ہفتم

حضرت امام بکلمات موثر عارفانہ خود شخص ہندو را بطرف دین مقدس اسلام دعوت  
میفرماید و بکلام حکیمانہ اورا امید امانت کہ رام پسر حشرت است و برادران لکمن و شوبہر سیتا ہر گاہ  
رام عیال خود را نگاہ نتوانست بدگرے چہ بد نماید انہ یعنی رام کہ پسر حشرت است و حشرت از  
کمینہ بندگان او تعالی است، پس او چگونه خدا خواهد شد و یا کیسہ ہمراہ و ہمجنس او بندہ خدا باشد  
خدا و چگونه خدا خواهد شد؟ و کیسہ در وقت اختطاف بہ یافتن عیالش بدلات بوزنیہ محتاج  
باشد چگونه خدا خواهد شد؟ مشہور است کہ سیتا عیال رام را کسے گر بختنا نہ بہ جنگل بردہ بود و در



نتیجہ بدالالت و رستہ یونی یوزیتہ اور ابدست آوردند و از ہمیں سبب اہل ہنود بہ شادی محبت می  
و معلوم است کہ شادی نشان دادہ نمی تواند مگر خیال ناقص آنہا است کہ میگویند سینا را شاد  
نشان دادہ است کہ در فلان جاہ است۔

و آنچه میفرماید: شائبہ اتحاد و حلول در شان او تعالی مستہجن است و منطہ کمون  
بروز در آن جناب قدس مستقیح الخ یعنی ہندوان عقیدہ دارند کہ او تعالی برام و دیگر معبودات  
متحد است و یا در وجود آنہا حلول کردہ است و در وجود آنہا کمون و بروز دارد، کمون یعنی در  
کہ بود از آنجا پنهان شدہ و در وجود برام و غیرہ ظہور نمودہ این عقیدہ از کثرت جہل و نادانی  
و نہ خداے متعال با جسام خبیثہ چہ مناسبت دارد کہ در آنجا حلول کند، تعالی اللہ عن ذال  
علو اکبیر۔ بروز نزد بزرگان اسلام و صوفیہ کرام عبارت از بروز تخلیات او تعالی است در  
عارف و کمون عدم ظہور تخلیات است در وجود عارف و یکنوع دیگر کمون و بروز نزد بزرگان  
اسلام موجود است و آن عبارت از آنکہ عارف روح خود را از وجود خود خارج کردہ و برائے  
روح مرید در وجود مرید داخل می کند و حق تعالی بدوستان خود این قدرت را عنایت فرمودہ  
و این خروج روح سبب موت شان نمی گردد زیرا کہ اثرات روح با وجود خروج روح  
ابداً در شان باقی است چنانچہ ارواح اولیاد و سیرو عروجات است و ابدان شان در زمین  
اما حضرت امام اخراج روح را برائے تربیہ مرید شیبہ تناسخ میدانند اگرچہ اولیے کرام قرار  
منذکرہ باین عمل قدرت دارند مگر حضرت امام این عمل را مشابہ تناسخ میدانند و تناسخ عقیدہ  
می باشد و تناسخ عبارت از آنست کہ روح یک انسان بعد از موت او با انسان دیگر انتقال  
جیات او گردد، حضرت امام بآن ہندو میفرماید: عقل سلیم و دوراندیش را کار باید فرمود الخ یعنی  
تراشیدہ ناتراش را کہ جماد محض است مجبور بیندار و حضرت امام بمثل آن نیز توصیہ مینماید کہ مسترش  
این چنین تربیہ نباید کرد و بدون اخراج روح خود انعکاسات فیوضات روح خود را در بدن مرید بیاورد  
نہ آنکہ روح خود را در بدن او داخل کنید۔ مکتوب صد و شصت و ہشتم خارج بہ تشریح ندارد۔



## مکتوب صد شصت و نہم

حضرت امام میفرماید: مناسبتی در بین مطلوب و طالب مطلوب است الخ یعنی در بین او تعالیٰ و سالک مبتدی هیچ مناسبت نیست و از روی عادت افادہ و استفادہ یعنی بر مناسبت است اگر چه حق تعالیٰ قادر است کہ بدون مناسبت بہ طالب افادہ و افاضہ کمالات نماید اما حکمت او تعالیٰ قدرت را در اسباب مستور ساختہ و قضائے حوائج را با اسباب مترتب گردانیدہ است در حدیث بخاری مذکور است کہ سردار دوعالم حضرت محمدؐ و حضرت جبریل علیہ السلام در جبل گرفتہ و قوہ قدسیہ را در وجود مبارک او الفا کردہ اند اما این حال ابتدائے شان بودہ کمالات انتہائے آنحضرت بجائے رسیدہ کہ حضرت جبریل علیہ السلام از وصول بآن مقام مقدسہ عاجز خواہد بود۔

مکاتیب صد و ہفتاد و صد و ہفتاد و یکم حاجت بہ تشریح ندارد۔

## مکتوب صد ہفتاد و دوم

حضرت امام میفرماید: صورت شریعت آنست کہ علمائے ظاہر بہ بیان آن متکفل اند الخ تبصرہ: صورت شریعت عبارت از تصدیق قضایائے شرعیہ است قبل از رسیدن بشہود مصداق آنہا چنانچہ کہ بوجہ ہشتاد و پنج و غیرہ تصدیق نمودہ و از شہود آن بے خبر اند۔ و این صورت شریعت می باشد و شہود این مصداقات در حیات دنیوی کہ برائے عارفان حاصل و میراست۔ حقیقت شریعت است و نیز صورت شریعت قرآن مجید و احادیث شریف نبوی است و حقیقت شریعت صفت الکلام و صفت العلم است و اگر شہود عارف از صفات و حیوانات او تعالیٰ بلندتر عروج نماید درین وقت عروجات عارف از حقیقت شریعت بالاتر می رود و خود را در بیرون شریعت مشاہد می نماید و لے ہیچ گاہ دقایق شریعت را فرو نمی گذارد۔ و آنچه میفرماید کہ تکلیفات شرعیہ مخصوص بہ قلب و قالب است الخ یعنی درار بندگی واقعی بہ تصفیہ قلب و تزکیہ نفس می باشد و قبل از



تزکیہ نفس امارہ بندگی بندہ بندگی صورت است بعد از ان بندگی حقیقی نصیب او می گردد آنچه میفرماید  
آنچه مکلف نیست هرگز مکلف نبوده، چنانچه خفی و اخفی بشریعت مکلف نبوده و نیستند۔

سوال: آیا در وجود انسان این طور اجزا هست که بشریعت مکلف نباشد؟

جواب: بے خفی و اخفی لطایفی است که بشریعت مکلف نمی باشد؛ زیرا که اگر مکلف  
باشند علماء ابرار که از خفی و اخفی بهره نداشته و حتی نام خفی و اخفی را قطعاً شنیده اند بالا  
ایشان حکم تکفیر باید بر این معلوم شده باشد و خفی و اخفی با احکام شریعت مکلف نمی باشند، ساجدان  
اسلام مسوری که بدرجه اتقائی ایمان متصف اند ازین ترقیقات چه خبر دارند معلوم است کسیکه  
از اجزای بدن خود خبر نداشته باشد از ایمان حقیقی چه خبر خواهند داشت، عارفانیکه به کمال من عرف  
نفسه فقد عرف ربّه مشرف اند و به حقیقت رسیده اند ازین ماجرا آگاه اند بیت

مصلحت نیست که از پرده برون اقتدران ورنه در مجلس رندان خبر نیست که نیست

و دیگران به مرتبه ایمان صوری می باشند و آنچه میفرماید که حقیقت شریعت نیز از روح و سر نمی گذرد الخ  
یعنی حقیقت شریعت عبارت از صفت الکلام و صفت العلم و شان الکلام و شان العلم است و  
مبدأ فیض خفی و اخفی که عبارت از شان جامع است از صفات و حیوانات بلندتر است. خلاصه  
اینکه تعمیل احکام شریعت و طیفه بدن است و روح سبب حیات بدن بوده و لطیفه سر نیز تابع قلب  
است، پس روح و سر تبعیت بدن با امور شرعی مکلف اند اما خفی و اخفی که مبدأ فیض شان  
تزییبات و شان جامع است و از صفات و حیوانات بلندتر است با امور شرعی مکلف نمی باشند  
زیرا که مبدأ فیض شان از حقیقت شریعت بلندتر میباشد پس عبادت خفی و اخفی از جمله امور مستحبه  
است چون اولیای کرام امور مستحبه را ترک نمی نمایند لهذا خفی و اخفی اولیای کرام نیز دائماً مشغول  
عبادت اند و ترک عبادت را هیچگاه تجویز نمی نمایند و دیگران از عبادات خفی و اخفی بے بهره میباشند

بیت  
هر کس را بهر کار ساخته

مهر آنرا در دلش انداختند



## مکتوب صد ہفتاد و سوم

حضرت امام میفرماید: بشر از خالق البشر چه دریابد؟ الخ یعنی مشہود آنحضرت در معراج مبارک  
در چہ ذات او تعالیٰ پورہ اما ادراک آن ذات مقدس از مشکلات و نوادر است از بعض مکتوبات  
حضرت امام معلوم میشود کہ رویت معراج آنحضرت از دیدار او تعالیٰ در حجت تفاوت داشتہ یعنی  
دیدار سردار دو عالم در حجت بلند تر است از دیدار معراج شریفہ زیرا کہ آخرت است کہ جائے دیدار  
پورہ حیات اخروی است کہ بآن نعمت عظمیٰ مستعد است، حیات دنیوی بآن درجہ نمی رسد۔ مراد  
حضرت امام آنست کہ علم بشر بحق سبحانہ احاطہ کردہ نمی تواند۔

## مکتوب صد ہفتاد و چہارم

حضرت امام میفرماید: دیوانگان این راہ باین معیت تسلی نمی گیرند الخ یعنی مقصد حضرت  
امام از معیت معیت ظلال است و در معیت ظلال قرب نمی باشد بلکہ بصورت قرب متوہم گردیدہ  
است و در واقع و حقیقت هنوز از قرب بعید است و در معیت اصل قرب پیدا شد و لیکن بہ سبب عدم  
ادراک بصورت بعد جلوہ گریشود و نیز درین مکتوب شریف حضرت امام برای مرسل الیہ فی توفیہ  
کہ بہ معیت و محبت غائبانہ شما تسلی نمی شود الخ زیرا کہ ثمرات معیت بدنی دیگر است و نتائج معیت  
قلبی دیگر پس دین یا قرار توجہ دوم مراد از معیت معیت مرسل الیہ است بحضرت امام کہ معیت  
بدنی حاصل کند۔

## مکتوب صد ہفتاد و پنجم

حضرت امام میفرماید کہ سالکان را از تلونیات احوال چارہ نبودہ الخ یعنی قبل از فنا  
قلب محل تلونیات و احوال مختلفہ در قلب است و بعد از فنا قلب، قلب از تلونیات فارغ



واجبات متلویہ بہ نفس ارتباط میگیرد و اگر بہ محض فضل او تعالیٰ نفس نیز بمقام تمکین و اطمینان پیوسته  
 آنگاه درود تلویات بر قالب و عناصر است و تلوین قالب دائمی است، زیرا کہ قلب و نفس با  
 سکر و معشوق خود مستغرق اند و مجال مخالفت در آن نمی ماند و قالب بہ سبب غلبہ صحواً این استغراق  
 ندارد، اگرچہ معارف قالب بہ نسبت قلب و نفس بلندتر میباشد، اما غلبہ صحود لیل امکان مخالفت  
 است اگرچہ مخالفت واقع نمی شود و لے صرف امکان مخالفت بواسطہ این است کہ جہاد و  
 مجاہدہ بہ کلی قطع نگردیده بنا بر آن قوہ مخالفت در عناصر باقی ماند تا جہاد قطع نشود۔ ناگفته نماند  
 اقتضای عناصر بعد از تصفیہ قلب و تزکیہ نفس ارادہ استغفال امور مباحہ و مرخصہ است  
 نہ از تکاب امور محرمہ، کیسکہ بہ فنا و قلب و اطمینان نفس مشرف گردد از ارتکاب امور محرمہ محض  
 است و لے معصوم نمی باشد زیرا کہ اولیا محفوظ بوده و معصوم نمی باشند۔

تبصرہ: نفس کہ شیرہ عناصر است در لطافت مناسبت بہ لطافت عالم امر داشته  
 و آنچه میفرماید: نسبت بہ بعض لطایف استمرار است و نسبت بہ بعض دیگر ندرت  
 یعنی بہ نسبت لطیفہ قلب، روح، سرخفی و اخفی و نفس استمراری باشد زیرا کہ در لطافت متناهی  
 مخالفت نماندہ است و شہودشان استمراری میباشد و نسبت بہ عناصر ندرت زیرا کہ عناصر محض  
 تلوین است نہ تمکین، زیرا کہ عناصر لطافت و استغراق ندارند۔

## مکتوب صد و ہفتاد و ہشتم

حضرت امام میفرماید: بہ سکوت و حفظ نسبت باطن باید پرداخت الخ یعنی مدار این طریقت  
 عالی با امور ستونہ و عزائم امور است با امور مباحہ از قبیل شغری خوانی و قصہ پردازی اشتغال نمی فرماید  
 و عزیمت را از دست نمی دہند۔ مکاتیب ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹ حاجت بہ تشریح ندارد۔

## مکتوب صد و ہشتاد و نهم



حضرت امام میفرماید: ربنا لا تزغ قلوبنا الیٰ ذٰلک انّا نرجو انّا انزلنا الیک الذکر انّا انزلنا الیک الذکر انّا انزلنا الیک الذکر  
 کہ صاحب اعتراض از زریغ قلب خلاص نشده است۔

مکاتیب ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶ حاجت بہ تشریح ندارد۔

## مکتوب صد ہشتاد و ہفتم

حضرت امام میفرماید حصول رابطہ علامت مناسبت است الخ یعنی تصویر شیخ و استحضار  
 تمثال او بیرون تکلف علامت مناسبت مرید است بہ پیرو دین جاتشریح چند چیز لازم است :  
 اول معنی مناسبت۔ دوم اقسام رابطہ۔ سوم آنکہ رابطہ ممانعت شرعی دارد یا خیر ناگفتہ نمائید کہ مثلاً  
 انبیاء اولوالعزم متفاوت افتادہ اند یعنی صوفیہ کرام مناسبت حضرت آدم را بہ صفت تکوین استہ اند  
 و مناسبت حضرت نوح و حضرت ابراہیم را بہ صفت العلم و حضرت موسیٰ را بہ صفت الکلام و حضرت  
 عیسیٰ را بہ صفت القدرت پنداشتہ اند و مناسبت آنحضرت را بشان العلم کہ از صفات برتر است  
 دریافتہ اند و میفرمایند کہ اصل صفات متذکرہ او تعالیٰ مربی انبیاء عظام اند و ظلال ہمیں صفات  
 مقدسہ مربی اولیاء کرام و مردم دیگر بیاشند و استعداد اولیاء امت آنحضرت را نیز متفاوت میدانند  
 و میگویند کہ یکے آدم المشرب و دیگرے نوح المشرب است علیٰ ہذا القیاس الخ۔

بنابر آن اگر مشرب پیرو مرید متحد باشد مناسبت در بین شان ثابت است و اگر مشرب

شان موافق نباشد مناسبت در بین شان نمی باشد۔

رابطہ سہ قسم است : اول آنکہ مرید تصور میکند کہ شیخ در مقابل من نشسته است و قلب و  
 محاذی قلب من است و از قلب مبارک او بقلب من فیض و برکت می رسد۔ دوم آنکہ شیخ را در قلب  
 خود تصور میکند کہ شیخ در قلب من نشسته است۔ سوم آنکہ در وقت تکرار وظیفہ طالب خود را عین  
 شیخ تصور میکند چون در فادہ و استفادہ مناسبت ضرور است بنابر آن میفرماید کہ فائدہ صحبت پیرو  
 بہ نسبت رابطہ و ذکر او تعالیٰ زیادہ تر است زیرا کہ طالب در ابتدا بنام او تعالیٰ ہیچ مناسبت ندارد



وہ شیخ بنابر اشراک بشریت مناسبت فی الجملہ دارد، وآنچه حضرت تواجہ احرار فرمودہ کہ سایہ رہبر بہ است از ذکر حق بہ بہتر گفتن بہ اعتبار نفع است نہ باعتبار فضیلت۔

تبصرہ: اگر مرشد و مستر شد در مشرب شرابیکہ بودہ باشد فائدہ صحت این مرشد زیادہ تر است از آن مرشدیکہ در مشرب مغایرت داشتہ باشد۔

پس وجود رابطہ یک امر ضروری بودہ و در صورت عدم صحت از رابطہ کار گرفتہ میشود و توجہ شیخ محصل مناسبت طالب است بعالم و خوب یعنی بعد از صحت و توجہ و یا رابطہ شیخ مناسبت فی الجملہ طالب بعالم و خوب دست میدہد بعضی مردم بے علم و بے فکر رابطہ را شرک می دانند در حالیکہ رابطہ شرک نبودہ و یک نوع استفادہ معنوی می باشد کہ طالب را بہ مطلوب مناسبت دادہ سبب وصول طالب می گردد۔

سوال: ذکر و تعالی عبادت است و در وقت عبادت توجہ بغیر یعنی رابطہ کہ توجہ بغیر گفتہ میشود شرک است این موضوع چگونه جائز خواہد بود؟

جواب: اگر رابطہ شرک گفتہ شود تعلیم و تحصیل علم ظاہر نیز کہ عبادت است و در حین تدریس کہ توجہ طالب و یا شاگرد بطرف استاد دست میدہد این ہم شرک خواہد بود، در حالیکہ این امور شرک نبودہ صرف یک استفادہ معنوی میباشد پس این ہر دو انواع توجہ یعنی توجہ مرید بہ پیر و توجہ شاگرد بہ استاد از ہم دیگر فرقی نداشتہ محض سبب استفادہ طالب محسوب می گردد۔

حضرت شاہ غلام علی دہلوی میفرماید کہ در نفس کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ نیز رابطہ موجود است، بدلیل اینکه درین کلمہ مبارکہ مطلق شخص کہ بنام محمد سمی بودہ باشد مراد نیست بلکہ در کلمہ مبارکہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ مراد خاص ذات مبارک محمد بودہ کہ ذات مبارک معین و مشخص می باشد کہ رحمت للعالمین است بنابر آن در صورتیکہ درین کلمہ مبارکہ شخص مبارک محمد مراد باشد مراد ہم است، پس ہمین کلمہ مبارکہ متضمن و مثبت رابطہ میباشد و شایلی آنحضرت کہ در کتب احادیث است نیز مثبت رابطہ است و اگر مراد از شمائل ضرورت رابطہ نمی بود بیان شمائل چه ضرورت داشت۔



## مکتوب صد و ہشتاد و ہشتم

حضرت امام میفرماید اختلاف بعض از لطائف مقصود بر آن لطائف است کہ قلب منظم بہا است الخ یعنی لطیفہ روح و لطیفہ سر در قلب محتفی میگردند۔ و لطیفہ خفی و اخفی دارا این اخفی نمی باشد بدلیل اینکه لطیفہ خفی و اخفی مکلف بہ شریعت نبوده و عدم مکلف بودن خفی و اخفی در صفہ ششم و ہفتم مفصل بیان شدہ است، و قلب مکلف بہ شریعت میباشد و روح سبب جہا قلب است، لطیفہ سر نیز تابع قلب می باشد و تحت انوار قلب محتفی می شود و نیز مبدأ فیض لطیفہ روح و سر کہ صفات ثبوتیہ و حیوانات است از حقیقت شریعت کہ شان العلم و شان الکلام است بلند نمی باشد و مبدأ خفی و اخفی از شان الکلام و شان العلم بلندتر است۔ در بارہ اینکه مرشد طالب سبت استعداد را بمراتبی کہ فوق استعداد اوست رسانیدہ میتواند یا خیر؟ حضرت امام در مکتوب بے این موضوع را تفصیل می دہند کہ پیر صاحب تصرف مرید غیر محمدی المشرب را بولایت محمدی رسانیدہ می تواند بگر طالب موسوی المشرب را عیسوی المشرب و یا بالعکس گردانیدہ نمی تواند زیرا کہ ولایت محمدی فوق ہمہ ولایت ہا است و دیگر ولایات انواع اوست و این ولایت جنس عالی است، بہرچہ یک از ولایت ہا بے دیگر تباہ ندارد و برعکس سائر ولایت ہا کہ در بین خود تباہ نوعی دارند و معلوم است کہ یک نوع بہ نوع دیگر تبدیل شدہ نمی تواند و ترقی دادن نوع بہ جنس سبب تغیر نوعی است گفتہ نمی شود بلکہ ترقی نوع می باشد بمقام جنس۔ مکتوب ۱۸۹ حاجت بہ تشریح ندارد۔

## مکتوب صد و نودم

حضرت امام میفرماید لفظ مبارک اللہ را بہ بیچونی و بے چگونگی ملاحظہ نمائی الخ یعنی در وقت ذکر ملاحظہ ذات بحت او تعالی را داشتہ باشی و ذات او تعالی را بے مثل و بے مانند تصور نموده باشی تا خدا خواستہ باشد کہ بذات او برسی زیرا کہ من طلب فقد وجد او در وقت ذکر بصفات



ملتفت نباشی زیرا کہ در وقت ملاحظہ صفت بآن صفت میرسی اگر متوجہ و ملتفت آن گری و بآن قناعت نمائی از وصول بذات محروم خواهی ماند۔

و آنچه میفرماید: مجرد کلاه و شجرہ کہ عرف شدہ است از حقیقت پیری و مریدی خارج است<sup>الح</sup> یعنی در بعضی طرق پیران بر مریدان خود یک عدد کلاه و یک شجرہ میدهند و تعلیم ذکر با تہائی نمایند این کار داخل رسوم و عادات است بلہ اگر با وجود تعلیم ذکر جامعہ تبرک از شیخ کامل مکمل بدست آورده شود احتمال ثمرات و نتائج است۔ زیرا برکات بزرگان در لباس و مسکن شان موجود می باشد۔ بیت

گل خوشبوے در حمام روزے	رسید از دست محبوبے بدستم
بد و گفتم کہ مشکلی یا عبیری	کہ از بوے دلا و پیر تو مستم
بگفتہ من گل نا چیز بودم	ولیکن مدتے با گل نشینم
جمال ہمیشین در من اثر کرد	و گر نہ من ہماں خاکم کہ ہستم

اما صرف لباس دادن بدون تعلیم ذکر از دائرہ پیری و مریدی خارج می باشد۔

مکتوب ۱۹۱ حاجت بہ تشریح ندارد۔

## مکتوب صد و دوم

حضرت امام میفرماید: یا آنکہ لفظ ہم تیز واقع شدہ است الخ یعنی در آن مکتوب تحریر کردہ ام کہ مقامے بود بلندتر از مقام صدیق اکبر من ہم بیانعکاس آن رنگین شدہ ام، یعنی با اینکه صدیق اکبر بآن رنگین بودہ و من ہم رنگین شدم پس این نوشته مثبت تفضیل من بر حضرت صدیق نمی باشد۔

سوال: ازین فرمایشات حضرت امام اگرچہ تو ہم برتری حضرت امام بر حضرت صدیق بر طرف شدہ مگر احتمال مساوات مرفوع نشدہ است۔ در حالیکہ بحضرت صدیق بعد از انبیاء عظام احدی مساوی شدہ نمی تواند؟

جواب: مقام استقرار بزرگان دیگر است و مقام عروجات شان دیگر عرفائے کرام



بر وقت عروج شان از مقام استقرار شان بلند تر عروجات دارند یعنی مقامات بلند تری را سیر کرده  
 میتوانند، اگر چه مقام استقرار شان پائین تر بوده و در حال سیر عروج اولیائے کرام از مقام استقرار  
 بنیائے عظام نیز می گذرد، مگر مقام استقرار شان از مقام استقرار بنیائے عظام پائین تری باشد،  
 یرین جا حضرت امام از سیر عروج بحث می نماید و از مقام استقرار خود چیزی تذکره نداده البته مقام  
 استقرار حضرت امام از مقام استقرار حضرت صدیق پائین می باشد و اگر در عروج از مقام استقرار  
 صدیق اکبر بالا تر رفته باشد محل اعتراض نیست، آنچه میفرماید تجویز نموده اند که اگر در جزئی از جزئیات  
 فیزی را بر نبی فصل متحقق شود یا کنیت، چنانکه درباره شہداء الخ یعنی شہداء غسل حاجت  
 ندارند و بنا بر مذہب شافعی بجزا زہم نیز حاجت ندارند، این فضیلت جزئی سبب بزرگی و بزرگی  
 شہید بر نبی شده نمی تواند و آنچه میفرماید: اگر سیر غیری بر کمالات آن جزئی واقع شود و خود را در آن  
 مقام بلند تر یابد هم مجوز باشد الخ یعنی فضیلت جزئی مثبت افضلیت نمی باشد بدلیل اینکه یکے از  
 جزئیات و ظلال صفات او تعالی را اگر نبی سیر نکرده باشد و آنرا یک ولی سیر نماید این سیر ولی سبب  
 افضلیت و برتری ولی بر نبی شده نمی تواند، زیرا که شان نبی از ظلال بلند تر و باصل متعلق میباشد  
 حضرت امام درین باره تحقیقات و تدقیقات عمیقی بعمل آورده اند که حاصل فرموده شان این است  
 تمام حضرات انبیاء علیہم السلام محبوبین اند و اولیائے کرام بدو نوع منقسم اند، بعضی محبوبین و برخی  
 مجبین اند و اصلان معارف ذات او تعالی محبوبین اند، مجبین در آنجا قدم گاه ندارند و سیر  
 محبوبین سیر اجمالی است به تفصیلات ظلال صفات و تمثیلات آہا التفات ندارند زیرا کہ تفصیلات  
 صفات غیر تنہای بوده اشخاص کہ بسیر تفصیلی گرفتار اند بذات او تعالی نمی رسند، بنا بر تحقیقات  
 فوق محبوبین از بعض معارف تفصیلی بے خبر اند سالک محب کہ کمال او پائین تر از محبوبین است از  
 تفصیل جزئیات بعض معارف با خبر است و این با خبری شان فضیلت جزئی می باشد، لہذا از  
 اعتبار ساقط است۔ بنا بر دلائل متذکرہ اعتراضات کہ درین مورد بہ شیخ اکبر شدہ بود وارد نمی باشد  
 چنانچہ حضرت شیخ اکبر میفرماید کہ خاتم نبوت از خاتم الولایت کہ عبارت از خود شیخ اکبر باشد اخذ



فیض میداری، بعض بے خبران این گفتار شیخ را سبب تکفیر اومی پندارند حضرت مولانا عبد الرحمن جان از طرف شیخ اعتذار پیش کرده و میفرماید که آنحضرت بمانند پادشاه اند و شیخ بمنزل خزانه دار آنجناب است، پادشاهان از خزانه داران هر قدر که خواسته باشند اخذ میدارند حضرت مولانا درین جا از تو علم ظاہری کار گرفته اند سبحان اللہ حق سبحانہ تعالیٰ بحضرت امام تاکدام اندازہ عروجات عالی فرموده کہ بسیر اجمالی بوصول بلا کیف بمعارف مقدس ذات بے کیف رسیده است و دانایانندہ کہ سیر تفصیلی مربوط بظلال است و مشغول شدن بآن مانع وصول بذات می باشد زیرا کہ ظلال جزئیات ظلال غیر منہای است۔ بیت

ہر نقاب رے جانان نقاب یگریت      ہر حجابے را کس طے کردی حجاب یگریت

بنابر آن حضرت امام تصحیح کلام شیخ اکبر را چنین کرده اند کہ سیر آنحضرت کہ رئیس محبوبان است سیر عام بوده و بہ سیر تفصیلات کہ ظلال اند التفات نکرده اند بنابر آن اگر کدام معرفت ظلی و تفصیلی بواسطہ شیخ اکبر یا آنحضرت راجع شدہ باشد و آنہم سبب کمال رفعت آنحضرت بوده بدلیل آنکہ شیخ از برکت اتباع شریعت آنحضرت باین مقام و مرتبہ جزئی رسیده است۔

مکاتیب ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵ حاجت بہ تشریح ندارد۔

## مکتوب صد و نود و ششم

حضرت امام میفرماید: دو کام بعالم خلق تعلق دارد الخ یعنی نفس و عناصر رجبہ و پنج بعالم امر کہ عبارت از قلب نوری، روح، سرخفی و اخفی است، و قتیکہ قلب بقنا کہ عبارت نیان ماسوی است مشرف گرد و لیاقت مظہریت تجلیات افعال او تعالیٰ حاصل می کند و فی این صفات ہمیشہ در قلب سالک جاری میباشد گرفتاری ماسوی مانند زنگی است و قتیکہ قلب سالک از آلہ گرد و فراموشی ماسوی رخ دہر آنگاہ قابلیت ظہور انوار پیدا می کند۔ حضرت مولانا ے روم می فرماید۔



روتونگار از رخ خود پاک کن بعد از آن آن نور را ادراک کن

حضرت بیدل میفرماید:

فیض خواہی در دواعی الفت زنگار کش چون صفات آئینہ ات گیر جہان گیری

گام دوم تصفیہ روح است، وقتی کہ روح از قید بدن خلاص شود لیاقت مظهریت تجلیات صفات ذاتیہ او تعالی را پیدا میکند روح بمانند حضرت یوسف علیہ السلام در چاہ بدن افتادہ است و روح اولیہ کرام ازین چاہ بیرون برآمدہ است، ناگفتہ نماند کہ در ولایت صغری کہ ولایت اکثر اولیاء است تجلی ظلال صفات است و در ولایت کبری کہ ولایت انبیاء عظام است، تجلی اصل صفات است، زیرا کہ مقام نبوت از طلیت بلندتر است و اولیہ کہ بہ کمالات ولایت انبیاء و یا کمالات نبوت انبیاء عظام مشرف می شوند بعد از طے مقامات کمالات ولایت صغری بآن کمال می رسند و مرشد یکدہ کمالات نبوت رسوخ کامل داشتہ باشند و می توانند مسترشدین خود را کمالات اصلیہ بیرون طے مراتب ظلال برسانند حضرت امام این موضوع را در مکتوبہ بیان فرمودہ اند۔ چنانچہ در خاندان حضرات مجددیہ معروف است کہ حضرت امام فرزند ارشدشان حضرت خواجہ محمد معصوم را را سادہ بیرون طے مراتب ظلال کمالات اصلیہ رسانیدہ اند۔ منقول است کہ صحبت یک ہفتہ حضرت خواجہ محمد معصوم سبب فناء قلب صحبت یک ماہہ شان سبب فناء نفس می گردید حضرت امام میفرماید بگام سوم شروع در تجلیات ذاتیہ علی قدرانی یعنی در لطیفہ سر تجلی شیونات و در لطیفہ خفی صفات سلبیہ کہ باعتبار ارات راجع است و تجلی شان جامع در لطیفہ اخفی حاصل میگردد۔

تبصرہ: تجلی ذاتی بدو نوع اطلاق میشود، اول بمعنی عام، دوم بمعنی خاص۔

(۱) تجلی ذاتی بمعنای عام آن تجلی است کہ از صفات ثمانیہ زائدہ بلندتر بودہ باشد چنانچہ تجلی شیونات و اعتبارات۔

(۲) تجلی ذاتی بمعنای خاص آنست کہ از تجلی شیونات و اعتبارات نیز بلندتر بودہ یعنی بذات



بخت حق تعالیٰ مربوط بوده باشد و تجلی ذاتی کہ درین مکتوب شریف تذکار یافته بمعنائے اول میباشد۔  
 دو گام دیگر کہ بعالم خلق مربوط است عبارت از تزکیہ نفس و تزکیہ عناصر اربعہ میباشد کہ عارف  
 بعد از تصفیہ عالم امر بآن مشرف میشود، نفس بعد از تزکیہ منظر تجلی دودائره شیونات و اعتبارات  
 و یک قوس میگردد کہ کنایہ از ظهور ذات است، ظهور ذات دیگر ذات مقدس دیگر، و عناصر  
 ثلاثہ منظر اسم باطن و عنصر خاک منظر تجلیات ذات بخت میگردد۔ آنچه میفرماید ہر گام سالک از خود  
 دور و بخت سبحانہ نزدیک میشود الخ یعنی از خواہشات نفسیہ و بشریہ خود دور و بخت سبحانہ تعالیٰ قرب  
 بلا کیف حاصل می کند۔

بیت چشم بند و لب بہ بند و گوش بند گزندیدی ستر حق بر من بخند

بیت لے بندہ بمن گریز و خود را ایلہ کن گر شاہ جهان نشدی آنگاہ گیلہ کن

بیت بنشین بہ گدایان درد و دست کہ ہر کس بنشت باین طائفہ شای شد و ہر خواست

و آنچه میفرماید: فناے اتم است کہ بقائے اتم و اکمل بر آن مترتب است الخ یعنی بقا عبارت از قبول  
 انعکاسات عالم و جوب است و اتمیت بقا مربوط بہ اتمیت فناست، ہر اندازہ کہ فنا تمام تر بودہ باشد  
 بقائے کمال ترمی گردد۔

تبصرہ: فناے اتم دو نوع است: اول فناے اتم یک لطیفہ، دوم فناے اتم عارف  
 درین جامہ از فناے اتم عارف است نہ فناے لطیفہ زیرا کہ این معارف، معارف انتہائی  
 است و انواع فنا در جائے دیگر نیز تذکار یافته است۔

## مکتوب صد و نود و ہفتم

حضرت امام میفرماید: تا آن را آفریدہ است بسوے آن نظر نفرمودہ الخ یعنی بدنیہ نظر  
 مرحمت نفرمودہ اند نہ اینکہ از علم او تعالیٰ بیرون مانده است۔ و آنچه میفرماید چون ذکر ان بلکہ  
 ہر ذرہ از ذرات وجود ایشان تذکر شد سبحانہ مملوست الخ یعنی علاوہ بر لطائف عارف تمام وجود



عارف بلکہ مہندہ وجود عارف بذکر او تعالیٰ مشغول است اعتراض مورچہ را این عارف چنین جواب میگوید۔  
مورچہ اعتراض کرده بود کہ از یک وجود انسان بلیونہا مورچہ ساختہ میشود و حالانکہ یک مورچہ  
ہم ذکر میکند و یک انسان ہم ذکر می کند پس دین چہ حکمت خواہد بود کہ بلیونہا مورچہ خلق نشد  
و یک انسان خلق شدہ؟ عارف بریان حال میگوید کہ اے مورچہ آن ذرہ وجود من کہ بمراتب از تو  
کوچک تر است تیر بذکر مشغول است۔ بیت

ذرات وجود ہمہ را دوست گرفت      باقی نماید بر من جز پوست۔

و آنچه میفرماید، این معنی بے صحبت ارباب جمعیت متعسر است الخ یعنی دنیا دار اسباب است از  
روئے عادت او تعالیٰ بدون اسباب کارے ساختہ نیست۔ چنانچہ در بارہ آنحضرتؐ کہ سر آمد  
واصلان و محبوبان می باشد با وجود آن تکمیل وجود مبارکشان نیز از اسباب عادیہ کار گرفته شدہ است  
آنحضرتؐ میفرماید کہ حضرت جبرئیلؑ سہ مراتب مراد کنار گرفت و فشار داد۔ یعنی القاء قوہ قدسیہ نمود  
پوشیدہ نماید کہ این عمل در حین ابتداء شروع کمالات آنحضرتؐ بودہ و از انتہای کمالات آنحضرتؐ  
حضرت جبرئیلؑ نیز معلومات کامل نخواہد داشت۔

## مکتوب صد و دہم

حضرت امام میفرماید، فتوحات مکیہ مفتاح فتوحات مدینہ باد الخ یعنی مفتاح احادیث  
شریف باد (احادیث شریف را فتوحات مدینہ میدانند) یعنی شما کہ فتوحات مکیہ مدیہ کردہ اید و این  
کتاب مشتمل بر مسائل توحید و جودی است حق تعالیٰ آنرا سبب اتبع سنت و موجب تعمیل احادیث  
شریف بگرداند حضرت امام دین ضمن خان خانان را میدانند کہ حاصل مسائل توحید یعنی وحد الوجود  
و حق شمانا سبت ندارد و باید ہمیشہ تابع سنت باشد۔ آنچه میفرماید جمع صدین اینجا از استخالہ برآید  
است الخ یعنی چون عارف متخلق با اخلاق اشوہ پر تو صفات او تعالیٰ منعکس و رنگین می باشد  
و ذات حق تعالیٰ جامع جمیع صفات است، رحمت و غضب ہر دو پر تو صفات او تعالیٰ است



اگر عارف متخلق منظر صفات متضادہ بگرد جلے تعجب نیست۔

مکتوب ۱۹۹ حاجت بہ تشریح ندارد دو مکتوب ۲۰۰ را خود حضرت امام تشریح فرمودہ اند۔

## مکتوب دو صد و یکم

حضرت امام میفرماید اگر گوید کہ بر من منکشف ساختہ اند الخ یعنی اگر کہے بگوید کہ تمام علوم و اسرار در دوسہ حرف مندرج است، قول او احتمال صدق دارد، زیرا کہ این شخص صرف بیان یک مسئلہ میکند و میگوید کہ این قضیہ برای من کشفی است کہ تمام اسرار در دوسہ حرف مندرج است و دعویٰ مکشوفیت تمام اسرار الهی کند و اگر گوید کہ در صفحہ آن دوسہ حرف تمام علوم را ملاحظہ میکنم۔ پس این شخص کذاب است از و باید کرد۔

## مکتوب دو صد و دوم

حضرت امام میفرماید طریق باطنی دعوت آسمانی است الخ یعنی در وقت تکرار اسمائے تعالیٰ مقصود مرام ما وصول و استہلاک در سیمی این اسماء است و استفادہ خواص اسماء مراد باینست چنانچہ بعض اشخاص اسم صمد را برای اخذ خواص آن اسم مبارک تکرار می کنند و آنرا وسیلہ تسخیر عالم می گردانند۔

تبصرہ: ذاکر آن اسمائے خداوندی در طبقہ می باشند یکے آنکہ ذکر او تعالیٰ را صرف برای حصول خواص آن اسم می نمایند چنانچہ کہ اسم صمد را برای تسخیر و یا با سطرار برای وسعت رزق تکرار میکنند و دیگر آنست کہ مراد او از ذکر حق تعالیٰ رسیدن بذات بحت او تعالیٰ است۔

## مکتوب دو صد و سوم

حضرت امام میفرماید صفت این طائفہ از ضروریات است الخ یعنی از روی عادت



و تعالیٰ حصول مراتب عرفان مربوط بصحبت ارباب جمعیت است اما بعض مجربان ازین امر مستثنیٰ است  
چنانچہ بعض مجازیب مشہور یکہ گذشتہ اند خلاصہ بعض مجربان بہ پیر طاہری نیازمند نیستند و خاص  
نقل او تعالیٰ متکفل تربیہ آنهاست۔ مصرع

تا یار کرا خواہد و میلش یکہ باشد

مکاتیب ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶ حاجت بہ تشریح ندارد۔

## مکتوب دوم و مضمون

حضرت امام میفرماید آنجا وجد و حال را نامہیزان شرع نسجد بہ نیم جہتیل نمیخیزند الخ حضرت  
امام توصیہ میفرماید کہ وجد و حال را از مقاصد نباید شمرد، باتباع سنت ثابت قدم باید بود، جوگیان  
بر ہمان ہند و فلاسفہ یونان نیز بصفائے نفوس و کشوفات خیالیہ خود خرسند اند۔

تبصرہ: صفائے نفس بسبب فاقہ و جورع بدون اتباع شریعت باہتدایست میدہد  
و سبب کشوفات کوتیہ میگردد و لے صاحبان این صفائے نفس از کشوفات الہیہ محروم اند و کشف  
آہا بسبب استدراج و زیادت خسران آہا است مثال صفائے نفس بماند ز راند و نجات  
است و مثال تزکیہ نفس کہ مربوط باتباع سنت سنیہ است، بمثل طلا شدن مس است بعمل کیمیا  
کہ دوبارہ مس نمیگردد۔ درین فرصت فضیلت نفس از فضیلت لطائف عالم امر بیشتر می گردد۔  
بلی آنحضرت میفرماید۔ خیار کم فی الجاہلیۃ خیار کم فی الاسلام اذا فقہوا۔

## مکتوب دوم و مضمون

حضرت امام میفرماید، بلکہ عروج این بزرگواران بمراتب ازان مقامات بالا رفته است الخ  
این مکتوب شریف بچند مقدمہ حل می شود۔

مقدمہ اول: ذات بحت او تعالیٰ بدون توسط اسما و صفات از عالم و عالمیان مستغنی است



ہیچ کس بدون توسط اسماء و صفات از ان ذات مقدس و غنی استفادہ کردہ نمی تواند، ان الله لغنی عن العالمین نشان آن موطن است۔ مقدمہ دوم، ہر کس از انبیاء عظام و اولیاء کرام و سایر انام در اسماء و صفات او تعالیٰ مبداء فیض دارند و بتوسط یہاں اسماء و صفات بعروجیات مشرف و بوصول بلا کیف بذات او تعالیٰ میرسند و مناسبت فی الجملہ بعالم و جوب پیدامی کنند۔ مقدمہ سوم: مبارکی فیوض اولیاء کرام ظلال صفات او تعالیٰ بوردہ و مبارکی فیوض انبیاء عظام اصول و خود صفات مقدسہ می باشد۔ مقدمہ چہارم: عارف در وقت عروج از مبداء فیض خود میگذرد و محبوبانیکہ بوصول بلا کیف بذات اقدس او تعالیٰ می رسند از مبارکی فیوض حضرات انبیاء نیز میگذرند مقدمہ پنجم: حال عروج سالک دیگر است و مقام استقرار او دیگر۔

چون مقدمات فوق دانستہ شد معلوم شد کہ عروج عارف از مبارکی فیوض انبیاء عظام سبب افضلیت وے نمیتواند شد و مقام استقرار وے کہ اصل مقام آدمی باشد در ظلال صفات است و مقام استقرار حضرات انبیاء در اصول و خود صفات است و عروجیات آنها لا یجملہا الا فیہ و از عروجیات اولیاء بمراتب بلندتر است یعنی عروجیات انبیاء را غیر از حق تعالیٰ کسے دیگر نمی دانند۔ خلاصہ اینکه مقام استقرار دیگر و مقام عروج دیگر است۔ مقام استقرار انبیاء فوق مقام استقرار آدمی باشد اما اگر عروج ولی از مقام استقرار نبی فوق نزو واقع شود ممانعت ندارد۔

## مکتوب دوم و نہم

حضرت امام میفرماید: باید دانست کہ حقیقت شخصی عبارت از تعین و جوبی است کہ تعین مکانی آن شخص ظل آن تعین است و آن تعین و جوبی اسمی است از اسماء او تعالیٰ و میفرماید کہ آن اسم رب آن شخص است و مبداء فیوض و جوبی او یہاں صفت است کہ مبداء فیض اوست الخ۔ این بیان حضرت امام درین جا بہ بیان چند مقدمہ ضرورت دارد۔

مقدمہ اول: اتحاد حقیقت محمدی با حقیقت احمدی بعد از ہزار سال از زمان رحلت



آن سرور است۔ مقدمہ دوم: حقیقت محمدی عبارت از شان العلم است کہ مری عالم خلق آنحضرت<sup>م</sup> بوده و صفت العلم مبدأ و واسطہ فیوض تخلیق و جود مبارک آنحضرت<sup>م</sup> است و حقیقت احمدی عبارت از مرتبہ ایست کہ از شان العلم برتر است و واسطہ فیوض کمالات و مری عالم امر آنحضرت<sup>م</sup> است مقدمہ سوم: واسطہ فیض تخلیق آنحضرت<sup>م</sup> جدا بوده و واسطہ فیوض کمالات حقیقت محمدی<sup>م</sup> شان جدا و حقیقت احمدی شان علیحدہ می باشد بخلاف دیگران کہ مبدأ فیض و جود و کمالات شان یکے است۔ مقدمہ چهارم: حقیقت احمدی و حقیقت کعبہ معظمہ متحد است و آن مرتبہ ایست کہ از شان العلم برتری باشد و شان العلم مری حقیقت محمدی است۔ مقدمہ پنجم: قدرت او تعالیٰ برای مدت ہزار سال یک تاثیر بخشیدہ و آن مدت را سبب تغیر امور گردانیدہ۔ مقدمہ ششم: ہر انسان دارای دو حقیقت است، حقیقت وجوبی و حقیقت امکانی۔ حقیقت امکانی او عبارت از عالم خلق و عالم امر اومی باشد و حقیقت وجوبی او عبارت از آن مرتبہ وجوبی است کہ واسطہ فیضان و جود و فیضان کمالات آن شخص است۔ مقدمہ ہفتم: یک اسم او تعالیٰ مراتب متفاوت دارد یعنی ہر صفت اضافی اطلاق اسم او تعالیٰ میشود بر صفت و بر شان مثل شان العلم، شان القدرت و غیرہ الخ نیز اطلاق اسم او تعالیٰ کردہ میشود و بر مرتبہ کہ از شیونات برتر است کہ اعتبارات نامیدہ میشود نیز اطلاق اسم او تعالیٰ کردہ میشود۔ مقدمہ ہشتم: عالم خلق حقیقت محمدی، عالم امر حقیقت احمدی می باشد۔ نبوت آنحضرت<sup>م</sup> کہ قبل از تخلیق حضرت آدم علیہ السلام بودہ بحقیقت احمدی و عالم امر آنحضرت<sup>م</sup> تعلق داشتہ کہ آنحضرت<sup>م</sup> بروحانیت خود بملائکہ کرام تعلیم و طائف مقررہ آنہا را میفرمودند۔ بنا بران ملائکہ نیز امت مہرار و عالم اند۔ از تفصیل مقدمات فوق شرح این مکتوب شریف روشن گردیدہ خواہد بود۔

آنچہ میفرمایند زبانی می آید کہ حقیقت محمدی از مقام خود عروج نماید الخ یعنی تا مدت ہزار سال مری عالم خلق آنحضرت<sup>م</sup> شان العلم بودہ بعد از ہزار سال مری عالم خلق مبارک آنحضرت<sup>م</sup> مرتبہ ایست کہ از شان العلم بلندتری باشد و مری فیوض کعبہ معظمہ و حقیقت احمدی نیز آن مرتبہ مقدس



می باشد۔ بعد از ہزار و چند سال عالم خلق آنحضرت از شان علم منقطع و از مرتبہ بالا تر آن فیض میگیرد۔ بنا بر آن مناسبت آنحضرت نسبت بہ ممکنات کمتری بہ عالم و جوب بیشتر شدہ است۔  
 ازین سبب بعد از ہزار سال فتنہ ہا بیشتر گردیدہ و بہ نیابت و ظہور کامل و کملی ضرورت احساس شدہ یعنی آنحضرت بعد از وفات تا ہزار و چند سال طرف امت متوجہ بودہ و بعد از آن توجہ شان بہ کلی طرف عالم و جوب معطوف گردیدہ، زیرا کہ عالم خلق شان حکم عالم امر گرفتہ است و چون مناسبت عالم امر مخلوقات کمتر است زیرا کہ در وجود آنها بشریت غالب است از آن رو بہ نیابت شخص دیگرے ضرورت افتادہ است، زیرا کہ عادت بر آن است کہ بدون وجہ مناسبت استفادہ کردہ نمی شود۔ بنا بر آن برای افتادہ و استفادہ بظہور نیابت کاملی و کملی احتیاج پیدا شدہ است و آن نایب حضرت امام است کہ مجد الف ثانی است۔

پوشیدہ نماز کہ مریدان بتدی از قبور اولیائے کرام چندان اخذ فیض کردہ نمیتوانند، زیرا کہ در مریدان بتدی عالم خلق شان غالب است و در اموات عالم امر شان قوی می باشد ہذا سبب عدم مناسبت از قبور استفادہ کردہ نمی توانند ازینجاست کہ حضرت خواجہ بزرگ میفرماید:  
 کہ تو تا کے گور مردان را پرستی!

حضرت امام میفرماید کہ دویم عبارت از دوطوق عبودیت است الخ یعنی در اسم مبارک محمد دویم است و در اسم احمد یک میم، چنانچہ گفتہ اند بیت

زا احمد تا احد یک میم فرق است جہانے اندران یک میم غرق است

سوال: در صورتیکہ میم عبارت از عبودیت باشد و عبودیت عبارت از بندگی و خدمت عبادت و تصرع می باشد پس باید مقام دویم از مقام یک میم بالاتر بودہ باشد؟

جواب: طوق عبودیت عبارت از علامہ حدوث و امکان است، چون در دویم علامہ حدوث و امکان زیادہ تر است و مرتبہ یک میم بعالم و جوب نزدیک و قریب تر است و انعکاس و جوب در آن بیشتر است یعنی قرب آنحضرت با و تعالی در حقیقت احمدی بہ نسبت حقیقت محمدی بیشتر بودہ،



چنانچہ در وقت دوم دو علامہ مکانی موجود است و در وقت یکم یک مہم کہ حقیقت احمدی می باشد  
 یک علامہ مکان موجود است یعنی حقیقت احمدی بہ نسبت حقیقت محمدی بعالم وجوب نزدیک تر است  
 لہذا در وقت دو علامہ بندگی مناسبت بعالم امکان بیشتر است و در وقت یک علامہ عبودیت  
 مناسبت بعالم امکان کمتر و بعالم وجوب نزدیک تر است۔ پس انعکاس کمالات مراتب وجوب  
 درین مرتبہ در ذات مبارک آنحضرت زیادہ تر است۔ ناگفتہ نماند کہ فیوضات و انوار و برکات ہمہ از ذات  
 مقدس او تعالی سرچشمہ میگیرند و وصول آن فیوض و برکات بعضی را بتوسط اسمی و برخی را بواسطہ اسم  
 دیگر میگیرند۔ یعنی برائے حضرات انبیاء کرام توسط اسماء و صفات او تعالی و برائے اولیاء کرام  
 بواسطہ ظلال اسماء و صفات او تعالی میرسد۔ فیوضات و جود و کمالات تابعہ وجود  
 چنانچہ علم و حیات و غیرہ بایشان می رسد و آن اسم مبارک واسطہ فیوض آن شخص و مبداء فیض او  
 گفتہ می شود و بعد از تزکیہ نفس و تصفیہ قلب آن شخص منظر آن حقیقت میگردد و انوار آن حقیقت  
 در وجود او ظاہر می باشد۔ اما معاملہ آنحضرت از دیگران جدا بوده یعنی فیض تخلیق وجود مبارک شان  
 صفت العلم و مبداء فیض کمالات حقیقت محمدی شان، شان العلم می باشد و مبداء فیض کمالات  
 حقیقت احمدی شان آن مقام عالی است کہ از شان العلم بلندتر می باشد پس مبداء فیوض آنحضرت  
 متعدد است بخلاف دیگران کہ مبداء فیض شان واحد است۔

حضرت امام میفرماید: این زبان حقیقت محمدی، حقیقت احمدی نام یابد و منظر ذات احد میگردد  
 و ہر دو اسم مبارک با اسمی محقق می شود الخ یعنی در سابق اطلاق نام محمد بعالم خلق آنحضرت راجع بوده  
 کہ منظر شان العلم است نہ منظر ذات او تعالی و اسم مبارک احمد تعبیر از عالم امر آنحضرت است و درین وقت  
 عالم خلق آنحضرت عروج نموده با عالم امر شان متحد گردیدہ یعنی محمد و احمد ہر دو منظر ذات احد گردیدہ است۔  
 سوال: حقیقت احمدی عبارت از معنی عالی است کہ از شان العلم بلندتر میباشد و آن معنی  
 ہم در حقیقت یک شان از شیونات ذاتیہ می باشد و عین ذات نیست پس این فرمایش حضرت امام  
 کہ حقیقت محمدی و احمدی منظر ذات احد میگردد چہ مفہوم خواهد داشت؟ و حال آنکہ حقیقت احمدی منظر



آن معنی بلندتر از شان العلم پورہ و مظهر ذات او تعالیٰ نیست؟

جواب: شیونات وجود خارجی زائد ندارند و عبارت از اعتبارات ذات او تعالیٰ می باشد بخلاف صفات که وجود خارجی زائد دارند و نیز ناگفته نماند که در شیونات هم تفاوت مراتب وجود است پس مظهر شیونات را مظهر ذات او تعالیٰ گفته می توانیم، برخلاف مظهر صفات که آنرا مظهر ذات او تعالیٰ گفته نمی توانیم. و آنچه میفرماید مقام سابق محمدی خالی ماند الخ یعنی تا زمان نزول حضرت عیسیٰ علیہ السلام هیچ کس مظهر دائمی آن حقیقت مقدسہ نباشد اگر چه سیرشان بالا تر برسد و آنچه میفرماید که فوق آن معنی زائد دیگر باشد الخ یعنی آن مقام رفیع که حقیقت احمدی و حقیقت کعبه معظمه است فوق آن مقام مقام فوق دیگر از اعتبارات وجود دارد و فوق آن مقام اعتبارات نیز مراتب فوق تر دیگر از اعتبارات موجود است، و لے قوت بشری از ادراک آن عاجز است تا چه رسد بذات او تعالیٰ بیت زاعلی بالا و بالا ز بالا بلندی هم نمی گنجد در آنجا

و آنچه میفرماید: تفاضل اقدام اهل الشدا اعتبار طے کردن این مراتب شتی است الخ یعنی بعضی بزرگان بطلال صفت او تعالیٰ رسیده که عبارت از ولایت صغری است که ولایت اکثر اولیا کرام میباشد و بعضی از ایشان بخود صفات او تعالیٰ نیز رسیده که آن را ولایت کبری گویند و این ولایت کبری ولایت انبیاء عظام است و برخی دیگر تا به شیونات عروج نموده که ولایت ملأ را اعلیٰ عبارت از آنست اما مقامات تبوت که تجلیات ذات مقدس است و تجلیات رسالت اولوالعزمی فوق تر از آنست و بعضی اولیاء کرام به سبب متابعت انبیاء عظام بانعکاس آن مقامات نیز مشرق پیش و للارض من کاس الکرام نصیب. و آنچه میفرماید: حقیقت شخص چنانکه تعیین و جوبی او را گویند تعیین مکانی او را نیز گویند الخ یعنی اطلاق حقیقت و جوبی آن شخص اطلاق مجازی است یعنی آن مرتبه و جوبی مرتبی آن شخص است و بواسطه آن فیض اخذ میدارد نه آنکه ممکن حقیقت جوبی هم دارد تا واجب دانسته شود.

سوال: ازین مکتوب شریف مزیت عالم امر از عالم خلق مفہوم میشود و حال آنکه قرآن



فرمودہ حضرت امام کہ در چندین مکاتیب نشان مکرر فرمودہ است کہ عالم خلق افضل است نسبت بہ عالم امر۔  
جواب: قوتیت مبداء فیض عالم امر بہ عالم خلق دلیل افضلیت عالم امر بہ عالم خلق  
شدہ نمی تواند۔ زیرا کہ عالم امر بالذات از مبداء فیض خود بالاتر عروج ندارد مگر متابعت عالم خلق  
و عالم خلق با تخصیص غصہ خاکی از مبداء فیض عالم امر بالاتر عروجات غیر تنہای داشته می باشد پس  
قرینت عالم خلق بر عالم امر ثابت می باشد ہم ناگفته نماند کہ وصول بلا کیف بذات مقدس او تعالیٰ  
خاصہ عالم خلق است خصوصاً غصہ خاکی چنانچہ گفته اند بیت

خاک شو خاک تا برویت گل کہ بحر خاک نیست مظهر گل  
پوشیدہ نماند کہ آنحضرت در حیات مبارک خود گاہے بصورت عالم خلق متلبس بودند و گاہے  
بصورت عالم امر متلبس می بودند و در وقتیکہ بعالم خلق متلبس بودند ازلے سایہ می بودند و زمانی کہ  
بعالم امر متلبس می بودند در آن وقت سایہ نمی بودند۔ پس قول بوجود سایہ و یا عدم سایہ ہر دو دارے  
صحت می باشد و محدثین کرام کہ بعدم سایہ آنحضرت قائل نیستند سبب آن این است کہ این ہا  
راویان مقام دعوت می باشند و سردار دعو عالم در مقام دعوت بہ لباس عالم خلق متلبس می بودند۔  
و در خلوت کہ بہ لباس عالم امر متلبس می بودند سایہ نداشتند۔

سوال: حضرت امام فرمودہ اند کہ بعد از ہزار سال حقیقت محمدی از مقام خود عروج فرمودہ  
بہ حقیقت احمدی کہ عین حقیقت کعبہ است متحد میشود درین صورت تفاضل یکدام اینہا خواهد بود  
کہ سردار دعو عالم افضل و یا کعبہ افضل است؟

جواب: حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم مجددی میفرماید کہ کعبہ از حقیقت خود  
بالاتر عروج ندارد و عروجات آنحضرت بالاتر از حقیقت کعبہ غیر تنہای است۔ حضرت جامی چہ خوب فرمودہ  
”بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر کعبہ نیز بعد از خدا و غیر خداے متعال است۔“

سوال: در سابق تذکار رفت کہ کعبہ از حقیقت خود عروج ندارد و حالانکہ حضرت امام  
در دفتر ثالث میفرمایند کہ کعبہ محل ظهور تنزیہ صرف است و آن ظہور ازین حقیقت کعبہ بلند است



حل این موضوع چگونه خواهد بود؟

جواب: عروج عارف تام المعرفة از ان ظهور ہم بسیار بلند است زیرا کہ وصول بے کیف عارف تام المعرفة بذات بے کیف او تعالیٰ بلکہ وصول سردار دو عالم بہ مرتبہ است کہ تعبیر آن در درک نمی گنجد و در آن مقام نام ظهور و یا اظہار برده نمی شود و عروجات سردار دو عالم و تابعان او بآن مرتبہ مقدّم کہ از ظهور بلندتر است نیز می رسد۔ مصرع ذوق این مے شناسی بخدا تانہ چشتی

بیت گر عشق نبودی و غم عشق نبودی چندین سخن نغز کہ گفتی کہ شنیدی؟

خلاصہ اینکه اگرچہ حقیقت کعبہ از حقیقت محمدی بلندتر است اما از حقیقت احمدی بلندتر نیست و سردار دو عالم جامع ہر دو حقیقت است و نہادارای حقیقت محمدی نیست پس کعبہ چگونه افضل شدہ می تواند و نیز عروجات سردار دو عالم فوق حقیقت کعبہ است۔ آنچه میفرمایید عروج تعیین و جوبی را معنی نیست الخ یعنی شان العلم کہ مرتبہ و جوبی است عروج نداشته کہ از مقام خود عروج کردہ و بمقام آن معنی فوق کہ حقیقت کعبہ است برسد زیرا کہ در مراتب و جوب حرکت و سکون و عروج و نزول امکان پذیر نیست بلکہ مراد آنست کہ حقیقت محمدی کہ عالم خلق آنحضرت است بمقام حقیقت احمدی کہ مقام عالم امر آنحضرت است عروج فرمودہ است۔

تبصرہ: حضرت امام حقیقت کعبہ را یک وقت آن شان دانستہ کہ فوق شان العلم است و در اخیر حقیقت کعبہ را ظهور تنزیہ صرف فرمودہ و آن شان ظل تنزیہ صرف می باشد و معلوم است کہ وصول بظل قبل از وصول بصل می باشد پس آن بیان عروج دیگر است و این بیان عروج دیگر۔ مکتوب ۲۱۰ حاجت بشرح ندارد۔

## مکتوب دوصد و یازدم

حضرت امام میفرمایند: از مقولہ مولوی علیہ الرحمہ پرسیدہ بودند کہ گفتہ آن نازنین کہ در کنار من بودہ حق بودہ الخ یعنی آیا این گفتار جائز است یا خیر؟ و معنی این قول چہ خواهد بود؟



جواب: این نوع مشاہدہ معاینہ تجلی صوری است کہ صاحب معاملہ آن صورت تجلی را حق می انگارد (متجلی در اینجا صیغہ اسم مفعول است و ما خود از تجلی است کہ بمعنی ظهور می باشد) جلای شے ظهور شے است. در مرتبہ ثانی چنانچہ صورت زید در آئینہ جلای زید است و تمثال زید در آئینہ و خود زید در آئینہ نیست. بنا بر آن معلوم شد کہ حضرت مولانا در آن وقت تمثال ذات حق را از ذات مقدس او تعالی امتیاز نکرده است و تمثال را عین ذی تمثال پنداشته اند یعنی این سالک ذات حق را مشاہدہ نکرده بلکہ یک تجلی بعید کہ بصورت انسان نازنین مصورشہ بود از مشاہدہ کرده است. و آنچه آنحضرت فرمودہ اند: رایت ربی فی احسن صورۃ. درین جایز مراد از صورت تمثال ذات مقدس خواہد بود. زیرا کہ حق تعالی از صورت منزہ است و یکذا آنحضرت میفرماید: رایت ربی علی صورۃ شاب. درین جایز تمثال صورت مرتبہ و جوب مراد خواہد بود. زیرا کہ حق تعالی باین صورۃ مرتبہ قطعاً مناسبت ندارد و حق تعالی صورت ندارد و همچنان کہسانیکہ حق تعالی را در خواب می بینند آن نیز صورت تمثال مرتبہ و جوب است و خود ذات مقدس از آن بلندتر است کہ در عالم مثال مصوٰ برگردد. بیت

زاعلی بالا و بالا زبالا بلندی ہم نمی گنجد در آنجا

و آنچه میفرماید اجازتیکہ بشما دیگران کردہ شدہ است مشروط بہ شرائط است الخ یعنی خلیفہ دو نوع باشد: یک خلیفہ مقید است و دیگر خلیفہ مطلق خلیفہ مقید آنست کہ لطائف او تصفیہ گردیدہ و فیما و بقا مشرف شدہ باشد اما نفس او هنوز اطمینان نیافتہ باشد این شخص بدون استخارہ مرید گرفتہ نمی تواند. خلیفہ مطلق آنست کہ نفس او تزکیہ و راضیہ و مرضیہ گردیدہ باشد این شخص شیخ کامل است و تمام کارہای او مرضی او تعالی است زیرا کہ او رضای نفس را ترک گفتہ و رضای او تعالی را اختیار کردہ است بعد از ترک رضای نفس مقام رضای او تعالی است. مصرع

یک قدم برفرق خود نہ و اندر گیر در کوے دوست

ودع نفسك و تعال



## مکتوب دوصد وازدم

حضرت امام میفرماید: اما اینکه اورا از ولایت موسوی بہ ولایت محمدی آر و معلوم الوقوع نیست الخ بل تا این وقت بحضرت امام این سر معلوم نبوده و آن تصرف داده نشده بود کہ مرث کا کل مرید خود را از ولایات دیگر بولایت محمدی رسانده می تواند بماند و بعد از آن بحضرت امام این قوت و تصرف غایت گردیده کہ خواجہ محمد صادق را از ولایت موسوی بولایت محمدی رسانیده اند و آنچه میفرماید کہ از تقید صفات و شان و اہم الخ یعنی بوصول بلا کیف بذاتہ بے کیف او تعالیٰ برسد و از شیون و اعتبارات بالا رود۔

تبصرہ: ہر ولایت از ولایت ہائے انبیاء اولوالعزم مبدأ فیض جداگانہ در عالم وجوب داشتہ می باشد و مبدأ فیض حضرت موسی صفت الکلام است و اولیاء موسی بالمشرع توسط ظلال صفت الکلام بہرہ مندی شوند و قتیکہ یک عارف از ولایت موسوی بولایت محمدی ارتقا می فرماید صفت العلم دین وقت مبدأ فیض او میگردد و عارفیکہ بولایت کبری میرسد دین وقت خود صفت مری او میشود و از ظلال صفت ترقی میکند و علیٰ ہذا القیاس مرتبہ شیونات و اعتبارات در وجود او جلوہ گر میگردد، یعنی بعد از ازالہ کدورت بشریہ عارف منظر صفات مقدسہ او تعالیٰ میگردد و یا منظر تجلیات شیونات و اعتبارات و بالاخرہ منظر تجلیات ذات او تعالیٰ میشود بتایر تفاوت مراتب استعدادات مصرع ہر کس را بہر کارے ساختند

مکاتیب ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵ و ۲۱۶ حاجت بشرح ندارند۔

## مکتوب دوصد ہفتم

حضرت امام میفرماید کہ کشفات الہی و ظہورات اسمائی در اشکالے راہ است الخ یعنی تا قتیکہ ظہور ظلال اسما و صفات است درک عارف بدرک آن میگردد بعد از وصول بذات او تعالیٰ برائے عارف



حیرت دست میدہد۔ زیرا کہ آن مرتبہ مقدس از ادراک عارف بلند است و مراد از ظہور اسماء ظہور  
ظلال اسماء است۔ زیرا کہ خود اسماء صفات نیز رنگ مسمی از ادراک بیرون است۔ اما بعض تابعان  
کامل آنحضرت ازین امر مستثنی ایجاب شد و آن مرتبہ مقدسہ را نیز با ادراک بیچون درک می نمایند اما آن درک  
و ادراک نیز بیچون است و آنچه در حدیث شریف وارد است لا تتفکروا فی ذات اللہ الخ مراد از امتناع  
تفکر چونی و چندرست نہ تفکر بے چونی۔ عارفان کامل زیرا کہ بہ تفکر بیچونی ادراک آن مرتبہ مقدسہ بینمایند۔  
چنانچہ حضرت امام در دفتر ثالث آن را روشن ساخته اند۔ و آنچه میفرمایند می ترسم کہ اگر حقیقت این  
مشاہدات و تجلیات آنہا را بگویم فتورے در طلب مبتدیان این راہ پیدا خواهد شد الخ یعنی مشاہدات  
تجلیات آنہا مربوط بظلال است و فرق ظل و اصل را نفہمیدہ اند۔ و آنچه میفرمایند ہر گاہ کلیم اللہ را  
از مشاہدہ این حال بے آنکہ تجلی شود صغہ در گرفت دیگران چہ باشند الخ

سوال: حضرت امام میفرمایند بے آنکہ تجلی شود الخ از ظاہر عبارت حضرت امام معلوم  
میشود کہ بحضرت موسی تجلی نشدہ است و این خلاف واقع است زیرا تجلی شدہ بود چنانچہ در آیہ  
کریمہ است فلما تجلی ربہ للجبل جعلہ دکا و خر موسی صعقا یعنی ہر گاہ کہ تجلی کرد پروردگار  
او بہ کوه طور گردانید آن را متحرک و پارہ پارہ گردانید و بے ہوش افتید حضرت موسی۔ این موضوع  
چگونہ خواهد بود۔

جواب: حضرت امام لفظ متجلی فرمودہ است کہ صیغہ اسم فاعل است و تجلی را بصیغہ  
مصدر فرمودہ و لفظ تجلی کہ در متن مکتوب شریف آردہ آن غلطی طبع مطبوعہ می باشد پس معنی فرمودہ  
حضرت امام این است کہ بدون آنکہ حق تعالی متجلی شود یعنی بدون آنکہ تجلی ذات مقدس خود  
را نشان بدہد و حضرت موسی بہ تجلی صفات او تعالی بے ہوش گردید یعنی آن تجلی تجلی ذات  
او تعالی نبودہ بلکہ تجلی صفات بودہ چنانچہ عارفی در درج سردار دو عالم میفرماید بیت  
موسی زہوش رفت بیک پر تو صفات تو عین ذات می نگری در تبسمی  
ناگفتہ نہاند کہ چون حضرت موسی طالب دیدار شدہ بود و دنیا محل دیدار نبودہ لہذا حق تعالی تجلی



جلال خود را با نشان داده است نہ تجلی ذات مقدس و یا اینکه مراد حضرت امام آنست کہ آن تجلی بہ کویہ طور بودہ نہ بحضرت موسیٰ و اگر بحضرت موسیٰ واقع می شد بہوشی شان بیشتر می بود چنانچہ در آیہ کریمہ ذکر شدہ، پس آن تجلی بجبل بودہ و از تجلی بجبل حضرت موسیٰ بہوش گردیدہ است و اگر بحضرت موسیٰ می شد بہوشی شان زیادہ ترمی گردیدہ۔ مکاتیب ۲۱۸ و ۲۱۹ حاجت بشرح نیست۔

## مکتوب دوم صد و ہستم

حضرت امام میفرماید: عروج و مہبوط ازاں اسما بواسطہ عرض عوارض است الخ یعنی در بعض اوقات سالک از اسم مرئی خود بہ سبب جذبات خداوندی عروج می کند و بعض اوقات بواسطہ اشتغال با امور مباحہ ازاں اسم بطرف عالم نزول میفرماید مگر مکان طبعی و استقرار او همان اسم مرئی اوست۔

تبصرہ: عارفان برائے عروج و نزول نیز اذکار یعنی ذکر ہائے جداگانہ تعیین کردہ اند۔ چنانچہ تکرار اسم ذات و تکرار نفی و اثبات سبب عروج است و تکلم بہ کلمہ محمد رسول اللہ سبب نزول است، زیرا رسالت بعالم تعلق دارد تکرار این کلمہ مقدسہ سبب نزول شان می گردد و ارشاد و دعا نیز از اسباب نزول عارف است، آنچه میفرماید جامعیت انسان بواسطہ جامعیت ہماں اسم مرئی اوست، حل این مکتوب شریف بمقدمات ذیل است۔

مقدمہ اول: اینکہ ہر صفت او تعالیٰ جامع تمام صفات، یعنی علم او تعالیٰ دارائے حیات قدرت، سمع، بصر و غیرہ صفات ثمانیہ میباشد و بکذا قدرت او تعالیٰ دارائے حیات، علم و غیرہ صفات می باشد تمام صفات ثمانیہ او تعالیٰ از ہر حیث کامل و جامع می باشد بخلاف صفات بشر کہ دارای خواص فوق نمی باشد یعنی چنانچہ بصر انسان در دیدن زندہ است و در شنیدن مردہ است چیز را کہ بواسطہ بصر دیدہ می تواند، آن را شنیدہ نمی تواند۔ مقدمہ دوم: بعد از فیض و مرئی انبیاء عظام اصل صفات مقدسہ است و مرئی اولیاء کرام ظلال صفات است۔



مقدمہ سوم: سیر محبوبان سیر اجمالی است، سیر محبان سیر تفصیلی۔ مقدمہ چہارم: تمام حضرات انبیاء محبوبین اند و اولیائے کرام بعض محبوبین و بعض آنها مجبین می باشند۔ مقدمہ پنجم: در سیر اجمالی الصفات بظلال صفات و تمثالات نیست و سیر تفصیلی سیر در ظلال و تمثالات می باشد۔

از مقدمات فوق واضح شد کہ اگر عارفی در یک ظلی از ظلال صفات سیر کند و بواسطہ آن عارف آن ظل و تمثالات بہ پیغمبری متبوع آن عارف نیز مکشوف شود این سیر و کشف سبب قربت آن عارف بر نبی متبوع خود نمی باشد، بدلیل اینکه این عروجات ظلی نیز بواسطہ اتباع شریعت آن پیغمبر است و چون حضرات انبیاء عظام در طینت و استعداد خود ملتفت بہ ظلال و سیر تفصیلی نمی باشند۔ لہذا ہر کمالی کہ بر امت شان در سیر تفصیلی و ظلال حاصل شود، بہ پیغمبر متبوع شان نیز حاصل می گردد۔ زیرا کہ در حدیث شریف است من سن سنتہ حسنتہ فلما جرحہا و اجر من عمل بہا یعنی کسی کہ پیادگار گذاشت یک طریق نیک را برائے او بہت اجر آن طریق و اجر کسے کہ بآن طریق عمل می کند پس باین دلیل کمال اولیاء بہ پیغمبر متبوع نیز حاصل می شود۔ و این کمالا تیکہ بواسطہ امتنان تابع بہ متبوع حاصل می شود کمالات ظلی و تمثالی بودہ از کمالات اصلی و ذاتی پیغمبر متبوع پائین تر می باشد زیرا کہ کمالات ولایت انبیاء عظام بخود صفات ارتباط دارد و کمالات ظلی کہ از اولیاء است بہ ظلال صفات تعلق می گیرند، اما این کمالات ظلی بخود متبوع نیز می رسد و این یک نوع خدمتی است کہ در تبعہ امتنان تابع انجام می گردد۔

و آنچه شیخ اکبر فرمودہ کہ خاتم نبوت از خاتم الولایت الخ یعنی از خود شیخ اکبر کہ خود را خاتم الولایت نامیدہ است فیض می گیرد۔ این موضوع نیز بہ تشریحات فوق ارتباط دارد کہ شیخ کمالات ظلی و تمثالی را مراد داشته است۔ بنا بر آن شیخ درین گفتار شان معذور بودہ و طرف اعتراض واقع نمی گردد۔ خلاصہ برخی فضیلت ہائے جزئی کہ بعارف حاصل گردد این فضیلت ہائے جزئی سبب افضلیت دے گفتہ نمی شود۔

آئیم بر سر مطلب، جامعیت کہ در کلام حضرت امام واقع شدہ قرار ذیل تشریح می گردد۔



عارف عیسیٰ خاں المشرب کہ در صفت القدرت سیر می کند، چون قدرت جامع صفات دیگر است خیال می کند که تمام صفات را سیر نموده است و خیال می کند که او از حضرت موسی و از حضرت آدم علیہم السلام جامع تر است، زیرا کہ مرئی حضرت آدم تنها تکوین و مرئی حضرت موسی تنها کلام است و من صفت قدرت و کلام و تکوین را سیر کرده ام، این سالک درین مرحله فهمید نتوانست است کہ در حقیقت بہ صفت الکلام و صفت تکوین و غیرہ صفات ثمانیہ سیر نکرده بلکہ بظلال این صفات سیر نموده است و بآن کلام و تکوین سیر نموده کہ قدرت متضمن آنهاست و بخود صفت الکلام و تکوین سیر نکرده و بفکر و تصور خود این سیر ظلی خود را اصل پنداشته و خود را بروی خیال از ہمہ جامع دانسته است و گمان کرده بخود کلام و تکوین سیر کرده ام و این یک اشتباه محض است کہ یہ سالک این راہ دست میدہد۔

لہذا حضرت امام نشاء اشتباہات ہچو سالک ناقص را قرار فوق شرح و تفصیل داده اند خلاصہ اینکہ اسمعری ہر سالک اگر چہ ظلال است مگر جامعیت دارد و ظلال تمام اسماء او تعالی در آن موجود است۔ بنا بر آن سبب اشتباہ سالکان این راہ می گردد۔ جامعیت این ظلال بہ سبب جامعیت اصل اوست و سیر او در حقیقت در صفات مقدسہ او تعالی تمی باشد بلکہ در یک ظلی از ظلال یک صفت مقدس است و نیز این سالک تمی فهمد کہ صفتی کہ مرئی یک پیغمبر است اصل صفت او تعالی است و ظل صفت نیست و آن نیز جامع است۔

پوشیدہ نماز کہ ولایت انبیاء عظام ولایت کبری است و بہ ظلال تعلق ندارد۔ صحابہ کرام اگر چہ مبدا فیض شان ظلال است لہذا از برکت صحبت آنحضرت در ابتدا بہ ولایت اصلی مشرف می شدند بخلاف اولیاء کرام کہ برخی شان بعد از طے کردن ولایت ظلی بہ ولایت اصلی مشرف می شوند و بعضی شان بہ ولایت اصلی ہیچ نمی رسند، باستثنای عروۃ الوثقیٰ خواجہ محمد معصوم مجددی کہ از توجہ حضرت امام راساً بہ ولایت اصلی مشرف شدہ است و نیز ناگفتہ نماز کہ تجلی ذات او تعالی اصالتاً خاصہ آنحضرت است و حضرات انبیاء دیگر بہ طفیل آنحضرت بآن تجلی



می رسند و اولیائے کرام یہ تبعیت شریعت آنحضرتؐ بآن تجلی مشرف می شوند و تمام اولیاء بآن تجلی نمی رسند بعض اولیائے کرام یعنی محبوبان و مرادان بآن تجلی مقدس مشرف می شوند و مریدان و مجانب آنجا راه ندارند و نیز بعض صفات به نسبت بعض دیگر جامع تر اند چنانچه صفت علم جامع ترین صفات مقدسه بوده و صفت حیات مرئی اولیائے کرام نمی باشد۔

و آنچه میفرماید صاحب فتوحات بکیه گفته است که جمع محمدری اجمع است از جمیع خداوندی یعنی آنحضرتؐ دارای صفات امکانی و وجوبی است و حق تعالی تنها دارای صفات وجوبی است درین جا شیخ اکبر ندانسته است که خود صفات وجوبی در آنحضرتؐ ظهور نکرده بلکه صورت صفات وجوبی در وجود مبارک او ظهور فرموده۔ زیرا که صفات وجوبی در ممکن نمی گنجد و صفات قدیمی او تعالی حرکت و انتقال ندارد که در وجود ممکن نزول فرماید۔ بنا بر آن حضرت امام میفرماید که صاحب فتوحات در بین خود صفات و ظهور صفات فرق نکرده است و ظهور صورت صفات را عین وجود صفات دانسته است انچه چنانچه تمثال زید را که در آئینه است عین زید بدانند و این خلاف واقع میباشد زیرا که تمثال زید عین زید نمی باشد و خواص که خود زید دارند تمثال زید ندارد۔ یعنی تمثال زید حیات، قدرت، علم و اراده ندارد۔

وصلی الله علی سیدنا و مولانا محمد و بارک وسلم

وسلم علیه و علی اله و اصحابه علینا

معهم اجمعین



## کمالات حضرت امام از کمالات و لیلے کرام فوق تر بوده

حضرت شاہ ولی محدث دہلوی استاذ ہند در مدح حضرت امام می فرماید کہ حضرت شیخ  
ارہاص دورۃ الف ثانی می باشد و می فرماید لایحجہ الاموم من تقی ولا یبغضہ الا  
منافق شقی۔

حضرت شاہ غلام علی دہلوی کہ قیوم وقت خود بوده در مدح مکتوبات قدسی آیات  
می فرماید کتابے در زمین و آسمان در عرفان یزدان مثل مکتوبات حضرت مجدد نیست و می فرماید  
کہ در وقت قرارت مکتوبات شریف در بین سرمد و دہلی یک کوچہ نور پیدا می شود از اخلاص  
بسیار کہ بحضور حضرت امام داشتہ در بارۃ خود می گوید کمترین سگان کوے مجدیہ  
لے عزیز معارف حضرت امام معارف حضرات انبیاء عظام بودہ از معارف اولیاء  
کرام بسیار بلند تر است بسیار بسیار واقعی از اولیاء کرام اگر بآن معارف قدسیہ  
مشرف شدہ باشند۔



وَإِذْ كُنَّا نَسْمُرُ بِكَ وَتَبَيَّلَ إِلَيْنَا تَبَيَّلًا

# شرح مکتوبات قدسی آیات

بیان عقائد اسلامی و تصوف

محبوب بھانی امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ السامی

حضرت شیخ احمد کابلی سرہندی

حصہ چہارم

شارح

مولوی نصر اللہ ہوتکی ولد مرحوم حاجی محمد شاہ خاں

رکن ازار اکین جمعیت العلماء دولت علیہ اسلامیہ جمہوری افغانستان

محرور مرتبہ ہمارے شرح این کتاب مقدس

الحاج حفیظ اللہ خان سیرت بدشتی تالقانی ولد مرحوم صفر علی خان

ینگ باشی



بسم الله الرحمن الرحيم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للقران ظهرا وبطنا  
يعنى قرآن کریم دارائے ظاہر و باطن می باشد۔ حاصل این کہ ظاہر آن نزد  
علمائے علم ظاہر است و ظاہر و باطن آن نزد صوفیہ محققین می باشد۔

## فہرست مضامین

مکتوب نمبر	موضوع	صفحہ
۲۲۱ -	در بیان مزیت طریقہ عالیہ نقشبندیہ و خواص ممیزہ آن	۲۹۷
۲۲۲ -	در وجود عوام لطائف عالم امر و عالم خلق	۳۰۶
	ہر دو با ہم ممزوج اند۔	
۲۲۳ -	در بیان مشارح کبرویہ	۳۰۷
۲۲۴ -	در بیان خلیفہ مقید و خلیفہ مطلق۔	۳۰۷
۲۲۵ -	در بیان اندراج نہایت فی البدایت	۳۰۸
۲۲۶ -	در بیان جمعیت لشرو فی اللہ کہ در سر منہا است	۳۰۸
۲۲۷ -	طبقہ ملامتیہ مرید گرفتہ نمی توانند	۳۰۸
۲۲۹ -	در بیان جواب اعتراض سائل	۳۰۹
۲۳۰ -	وصل کو نہایت کد ام؟	۳۱۰



مکتوب نمبر	موضوع	صفحہ
مکتوب ۲۳۱ -	حصول باوجود بعد متصور است	۳۱۰
۲۳۲ -	حقیقت حق سبحانہ وجود صرف است	۳۱۱
۲۳۳ -	مواجید بمعنائے تجلی ہائے رنگارنگ است	"
۲۳۸ -	بمیر محمد نعمان تخریر یافتہ	۳۱۲
۲۳۹ -	مقصود از حصول احوال گرفتاری محول احوال است	"
۲۴۰ -	در مقام ظلال معرفت و ادراک موجود است	۳۱۳
۲۴۱ -	از اسم جزئی با اسم کلی	"
۲۴۲ -	خود را قاصر دانستن و اعمال خود را ناشایستہ پنداشتن از ترقیات است	۳۱۴ {
۲۴۳ -	تا کہ ماسوی فراموش نگردد تصفیہ قلب و تزکیہ نفس میسر نشود	۳۱۶
۲۴۴ -	در بیان پیش رفت و ترقی عارف	۳۱۹
۲۴۵ -	ذکر نفی و اثبات تا بہ ۲۱ عدد	۳۲۰
۲۴۶ -	ہلال کمال شہادہ رکاع گشت	۳۲۲
۲۴۷ -	دلیل بر وجود حق تعالی همان وجود حق تعالی است	۳۲۳
۲۴۸ -	تابعان کامل جمیع کمالات اینیلے تنوع خود را جذب بینماید	"
۲۵۰ -	نسبت ہر چیز بہ حالت کشد بحیرت انجامد	۳۲۶
۲۵۱ -	حضرات شیخین در طرف ولایت مناسب بحضرت خلیل و مقام فلت مشرف اند و در طرف دعوت نسبت بحضرت کلیم دارند	۳۲۷ {
۲۵۲ -	تفاوت بہجات و اعتبارات است	۳۳۲
۲۵۳ -	تصفیہ تزکیہ فنا و بقاے ہمہ لطائف خاصہ محمدی مشربان است	۳۳۳



صفحہ	موضوع	کتوب نمبر
۳۳۶	صاحبان زبان استعداد اشخاص را دیدہ با و اجازہ یک امر شرعی میدہد	کتوب ۲۵۴
۳۳۷	در بدعت حسن نیست	۲۵۵
۳۳۸	در بیان قطب و قطب الاقطاب	۲۵۶
۳۳۹	در بیان ابتدا و انتہای سلوک	۲۵۷
۳۴۰	در بیان اقربیت او تعالیٰ	۲۵۸
۳۴۱	حضرت امام عقل را از عالم خلق دانستہ است	۲۵۹
۳۴۲	در بیان حصول و وصول بہ کمالات نبوت	۲۶۰
۳۴۳	در بیان فضائل نماز	۲۶۱
۳۴۴	وصول فیض مرشد باندازہ محبت مسترشد است	۲۶۲
۳۴۵	در بیان فوقیت کعبہ از حقائق دیگر	۲۶۳
۳۴۶	بزرگ اسم ذات تعالیٰ و تقدس بے ملاحظہ	۲۶۴
۳۴۷	اسماء و صفات انتقال نمایند	{
۳۴۸	در بیان عزلت	۲۶۵
۳۴۹	مشارکت اسمی از محبت خارج است	۲۶۶
۳۵۰	مسائل تصوف دو نوع اند۔ یکے مسائل معارف است	۲۶۷
۳۵۱	و دیگرے اسرار	{
۳۵۲	علمی کہ از انبیاء عظام مانده دو نوع است	۲۶۸
۳۵۳	یکے علم احکام است و دیگر علم اسرار	{

❖ ❖

❖



بسم الله الرحمن الرحيم

## شرح مکتوبات قدسی آیات حصہ چہارم مکتوب ووصد لبست وکیم

حضرت امام دین مکتوب شریف مزیت طریقہ عالیہ نقشبندیہ وخواص ممیزہ آنرا توضیح  
میکرماید چنانچہ سفر در وطن و خلوت در انجمن وغیرہ۔

تبصرہ: سیر و نوع است یکے سیر آفاقی است و دیگرے سیر انفسی:

(۱) سیر آفاقی عبارت از طے نمودن مقامات عشرہ است کہ این مقامات از توبہ آغاز و بر  
خاتمہ می یابد چنانچہ مقامات عشرہ عبارت اند از: (۱) توبہ (۲) صبر (۳) قناعت (۴) زہد  
(۵) توکل (۶) شکر (۷) خوف (۸) رجا (۹) فقر (۱۰) رضا۔

(۲) در سیر انفسی تجلیات عالم قدس در نفس سالک مشہور میگردد و این شہود تجلیات  
سبب اصلاح اخلاق سالک میگردد یعنی از برکت این تجلیات قدسی اخلاق خسیہ سالک باخلا  
حسنہ تبدیل می یابد این سیر ریاضت شاقہ مربوط نبوده و بواسطہ جذبہ و تجلیات قدسی تصفیہ  
و اصلاح اخلاق سالک می شود۔

خلاصہ اینکه در سیر انفسی اصلاح اخلاق سالک بوده و در سیر آفاقی قطع علاقہ سالک  
است از احوالات طبیعت و از مرغوبات خارجی مانند حب مال، حب جاہ و حب باغ و دروغ وغیرہ  
حضرت مولانا روم میفرماید بیت

این سراے و بلوغ تو زندان تو خانمان تو بلائے جان تو

تبصرہ: در سیر انفسی چون جذبہ است و شہود تجلیات قدسی است بواسطہ جذبہ  
و تجلیات قدسی اخلاق سالک سبب جذبہ تبدیل می یابد یعنی درین سیر در ضمن سیر انفسی



سیر آفاقی خود بخود طے میشود و در خلال تصفیہ لطائف تعلق با سوی خود بخود قطع می گردد پس  
سیر در وطن عبارت از انتقال از خلق سبب است به خلق حسنه، مراد از وطن وجود سالک است  
که در داخل آن سالک از خلقی به خلقی دیگر سفر می نماید و این خاصه طریقه نقشبندیہ است کہ  
قبل از سیر ثانی یعنی سیر فی اللہ این احوال در سیر اول یعنی در سیر فی الالباب دست می دهد و سیر آفاقی  
ریاضت و تکیہ است بجائے معجزه و سیر انفسی تکیہ است به جائے مہملہ۔

خاصہ دیگر این طریقه عالیہ خلوت در انجمن است یعنی ظاہر سالک با انجمن و مردم اشتغال  
داشته باطن او بیاد او تعالی است از بیجا است کہ گفته اند دل بیار و دست بکار و نیز میفرماید۔  
از درون شو آشنا و بیرون بیگانه دش  
و نیز عارف میفرماید:

حاجت بہ کلاہ نمدی اشنت نیست درویش صفت باش و کلاہ نتری دار

حق تعالی میفرماید: رجال لا تلهیہم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ یعنی بزرگان خاص خدا  
آناند کہ ظاہرشان مشغول بیع و شری است و باطنشان با خدا است پس مومنان کامل آنانند  
کہ خرید و فروش و معاملات دنیاوی ایشان را از ذکر و یاد خدا غافل نمی سازد کہ این حال در مرتبہ  
یادداشت است نہ در مرتبہ یاد کرد، ہر دوے آہنہ از ثانی بیداریند۔

خاصہ دیگر این طریقه شروع از عالم امر است و عالم امر عبارت از لطائف خمسہ معروف  
می باشد چنانچہ قلب نوری، روح، سرخفی و اخفی۔ جذبہ نیز خاصہ عالم امر است، در طرق دیگر  
از عالم خلق آغاز می یابد و نفس را بر ریاضت شاقہ تزکیہ می نمایند و بعد از آن بہ جذبہ می رسند کہ  
در سیر فی اللہ می باشد بنا بر آن منزلشان دراز بوده و بسبب نابودن جذبہ دشوار می باشد۔

تبصرہ: جذبہ دو نوع است: یکے جذبہ ہدایت است و دیگرے جذبہ نہایت  
جذبہ ہدایت قبل از شروع سیر فی اللہ است، جذبہ نہایت بعد از آغاز سیر فی اللہ است۔ جذبہ نہایت  
در تمام طرق موجود است، جذبہ ہدایت خاصہ این طریق عالی است و این خیرات و صدقہ جاریہ



از بیکت حضرت خواجہ بزرگ یعنی شاہ نقشبند علیہ الرحمہ است کہ بہ مخلصین خود اشارہ کردہ اندازینجا  
 است کہ میفرماید: ما نہایت را در برایت درج می کنیم انجہ یعنی جذبہ را از نہایت بہ یدایت میبریم  
 و میفرمایند: جذبۃ من جذبات الحق توازی عمل الثقلین یعنی یک جذبہ از جذبات  
 خداوندی مساویست بہ عمل جن و انس چنانچہ اولیائے کرام فرمودہ اند: بیت  
 اگر از جانب معشوق نباشد کشتہ کوشش عاشق پیچارہ بجلے نرسد

و نیز فرمودہ اند: بیت

مر اگر تو سن دل نیست در راہ کمند زلف او سم نیست کوتاہ  
 بلے آنرا کہ خواستہ اند روان دوان میرساند و بجلے میرسد کہ عقل در آنجا نمی رسد و آنرا کہ خواستہ اند  
 نمی رسد و نمیروند: بیت

داد حق را قابلیت شرط نیست بلکه شرط قابلیت داداوست  
 و آنچہ میفرماید: این طریق اقرب طرق است کہ البتہ موصل است انجہ یعنی درین طریق اتباع سنت  
 است و اجتناب از بدعت و بہر کرام از سنت ہائے آنحضرت علامہ راہ وصول است و نیز  
 درین طریق مناسبت بسلوک صحابہ کرام است کہ ترقیات شان مربوط بہ صحبت آنحضرت بودہ  
 نہ بزیادت شاقہ، درین طریق نیز ترقیات مربوط بہ اتباع سنت و صحبت شیخ مقتداست و  
 بر ریاضت شاقہ مربوط نمی باشد بہر حلقہ این طریق عالی حضرت صدیق اکبر است، یعنی کمالے کہ  
 حضرت صدیق بہ تناسب استعداد شان از حضور آنحضرت استفادہ نمودہ اند این نسبت مبارک  
 شان ثم بہ ثم بہ بزرگان این طریق عالیہ انتقال یافته است و طرق دیگر بہ حضرت صدیق منسوب  
 نمی باشند بلکہ بحضرت امیر منسوب اند و در نسبت صدیقی و امیری تفاوت بسیار است. خاصہ  
 دیگر این طریق آنست کہ در ابتداء آن حلاوت و در انتہائے آن بے مزگی است یعنی در ابتدا کہ  
 ظلال عالم و حجب است ذوق و حلاوت است و در خود عالم و حجب و وصول آن مرتبہ مقدسہ  
 حلاوت و التذاز نیست زیرا کہ حلاوت فرع ادراک است و آن مرتبہ مقدسہ در ادراک سالک



نمی گنجد بنا بر آن علالت و التذازیم نمی باشد و در ظلال چون ادراک است، علالت و التذازیم موجود است. و نیز در ابتداء این طریق قرب و شهود است و در انتهای آن بعد و جریان، یعنی در ابتداء شهود ظلال است و در انتهای مقام اصل می باشد و وصول بذات او تعالی است بعداً یعنی و با وجود قرب چون ادراک نیست لهذا بشکل بعد متوهم می شود.

تذکره: حضرت امام درجاء دیگر میفرماید که در حق بعض بزرگان ادراک آن مرتبه مقدسه نیز پیسر است. درست است این از حالات ابتدائی حضرت امام و آن حال انتهای حضرت امام است و نیز این فرموده شان مناسب حال مخاطب می باشد و نیز هر عارف یا ادراک آن مرتبه مقدسه رسیده نمی تواند مصرع: بنده با حق، همچو شیر و شکر است

بیت مصلحت نیست که از پیر و بزرگ افتد و نه در مجلس رندان خبر نیست که نیست خاصه دیگر این طریق آنست که احوال و مواجید و تجلیات را بابع احکام شریعت ساخته اند و در بعض طرق دیگر ترقی خود را به نغمه و سماع نیز میجویند و در برخی طرق دیگر بمرید صرف کلاه و شجره میدهند و تعلیم اذکار نمی کنند. آنچه میفرمایند که نهایت این طریق وصل عریان است الخ یعنی وصل عریان آنرا گویند که شهود عارف از مرتبه صفات و شیونات اعتبارات بلند تر رفته و بذات بخت او تعالی رسیده باشد و وصل دو نوع است بیکه وصل عریان است که در فوق تذکار یافت و دیگر وصل مطلق است، وصل مطلق آنست که عارف بر مراتب و جوب رسیده مگر هنوز از صفات و شیونات و اعتبارات نگذشته است و آنچه میفرمایند که در آن وقت حصول یاس است الخ یعنی ادراک نمی باشد و آنچه میفرمایند کلام ما را درک نمی کنند مگر بعض خواص بلکه اخص خواص الخ یعنی مراد از خواص اولیاء کرام اند و مراد از اخص خواص اولیاء محبوبین میباشد. آنچه میفرمایند پر تو از آن مقام عالی به باطن ایشان تافته است الخ یعنی بیان مقام نرسیده اند زیرا که در آن مقام وصل و یاس ملازم یکدیگر اند چه در آن مرتبه با وجود وصل یاس موجود است. باید دانست که یاس از ادراک جنبه عمومیت نداشته بلکه نسبت



بعض بزرگان می باشد چنانچه در دفتر ثالث حضرت امام بدرک ادراک نیز قابل است. و آنچه میفرماید برابر است که تجلی و ظهور بصورت امکانی باشد و یا وجودی الٰہی یعنی در وقتیکہ تجلی و وجود بصورت ممکن متمثل گردد و یا صفات و جوہ حائل بوده باشد این ہر دو در حجابیت خود فرقی ندارند و ہر دو حجاب گفتہ میشوند، اگر چہ این ہر دو حجاب در شرف و غیر شرف از ہم فرق داشتہ و دارند مگر در حجابیت تفاوت ندارند و ہر دو حجاب اندہذا سعی کردن لازم است کہ سالک ازین ہر دو حجاب ہا امکانی و وجودی بگذرد۔ و آنچه میفرماید تجلیات ذات را نیز بے نہایت گفتہ اند الٰہی حاصل فرمائش حضرت امام ہفتست کہ آن تجلی کہ ایشان تجلی ذاتی پنداشتہ اند تجلی ذات بحت نیست بلکہ شیون و اعتبارات متجلی گردیدہ است و آنہا فرق کردہ نتوانستہ اند۔

حضرت امام میفرماید: آنچه مادر بیان آئیم امریت و الٰہی تجلیات و ظہورات الٰہی یعنی مراد من وصول بذات بحت است کہ از تجلی و ظہور بزرگتر است زیرا کہ تجلی ظہور شے است، در مرتبہ ثانی و ثالث چنانچہ تمثال زید در آئینہ تجلی زید است و ظہور او است در مرتبہ ثانی و خود زید در مراتب نمی گنجد و دیدن خود زید را تجلی نمی گویند بلکہ شہود و رؤیت خود زیدی گویند۔ حضرت امام میفرماید: کہ تجلیات اگر ملاحظہ معانی زائدہ است الٰہی یعنی چنانچہ صفات کہ وجود خارجی زائد دارند و یا وجود زائد داشتہ باشند مانند تجلی شیونات و اعتبارات کہ وجود خارجی دارند، بنا بر آن تجلی آنہا را نیز تجلی ذات میگویند اگر چہ تجلی ذات نمی باشد یعنی آنہا فرق ظل و اصل را کمالاً نفہمیدہ اند۔ ازینجا است کہ تجلی تعیین اول را کہ علم اجمالی است و نزد آنہا زائد بذات نیست تجلی ذات گفتہ اند، و حال آنکہ تجلی علم تجلی ذات نیست۔ و آنچه میفرماید کہ معانی بطریق اجمال طے شدہ است الٰہی معانی عبارت از صفات و شیونات و اعتبارات است یعنی وصول بذات او تعالی مربوط بہ سیر اجمالی است کہ عارف بہ ظلال و متعلقات و تمثلات صفات لغفت نشود و اگر بہ سیر تفصیلی مصروف گردد بذات او تعالی نمیرسد، زیرا کہ تفصیلات غیر تناسلی است۔ بیت

وامان غلہ تنگ گل حسن تو بسیار گل چین بہار تو ز دامن گلہ دارد

محبوبان بسیر اجمالی میرسند و کسانی کہ بسیر تفصیلی گرفتارند بذات اقدس نمیرسند۔



تذکرہ: در صورت توجہ و شفقت مرشد کامل مجبان نیز کمالات محبوبان مشرف  
خواہند شد۔ مصرع: تیار کر خواہد و میلش بہ کہ باشد بیت

مورسکین ہو سے داشت کہ در کعبہ رسید دست در پائے کیونہ زرد و ناگاہ رسید  
و آنچه میفرماید: برد نمی تواند بخشش پادشاہ را مگر شتران پادشاہ الخ مراد از شتران پادشاہ  
وجود مویہونی عارف است کہ بعد از فنا و بقا بعارف غایت شدہ است۔

تبصرہ: وجود مویہونی عارف نیز چون است و بیچون دو نوع است یکے بیچون  
فی الجملہ است و دیگر بیچون مطلق۔ و آنچه میفرماید و اصلان این نہایت اقل قلیل اند الخ  
سوال: حضرت امام تعداد و اصلان را از کجا ہمیدہ خواہند بود؟

جواب: عالم مثال یک عالمی است کہ تمام چیز ہا در آن موجود است و کمالات  
ہر شخص در آئینہ عالم مثال جلوہ گر است و عالم مثال مشہود اولیائے کرام است و کمالات  
اولیائے ماضیہ در آن ہم شاہد می رسد۔

ناتقہ نہماند کہ ذات و صفات او تعالی در عالم مثال نمی گنجد زیرا کہ عالم مثال یکے از مخلوقات  
او تعالی است و ہر مخلوق محدود است و ذات و صفات او تعالی غیر تنہای و غیر محدود است  
و ظلال صفات در عالم مثال گنجایش دارد۔ و آنچه میفرماید: کہ استعداد یا س نیکوتر است الخ یعنی صاحب  
یاس خواہان ادراک است و مدعی وصل از ادراک غافل است و آنچه میفرماید کہ در پائے خلوت خانہ  
بستہ باشد الخ یعنی باطن او در وقت انجم ہیچ غافل نشود و یا وجود صحت بہ مردم باطن او متوجہ  
حق بودہ باشد۔ و آنچه میفرماید: اے برادر این ہمہ تکلف در ابتداء و در وسط است الخ یعنی تا وقتیکہ  
لطائف عالم امر و عالم خلق با ہم متمیز اند تکلف در کار است۔ اما زمانی کہ عارف بمبدأ فیوض  
خود میرسد و ظاہر و باطن عارف از ہم جدا شوند حاجت بہ این تکلف نیست و ہر کدام از  
لطائف و ظیفہ جداگانہ پیدا میکنند و آنچه میفرماید اگر یاس اعتبار الخ یعنی درین طریق چون نہایت  
دیگران در بدایت این طریق درج است، چنانچہ بدایت دیگران سیر عالم خلق است و نہایت شان



بر عالم امر است و در این طریق عالیہ بر عکس سیر از عالم امر آغاز می یابد و سیر عالم خلق در ضمن  
 ناطق میگردد. بنابراین درین طریق عالیہ بدایت شان در نہایت دیگران درج است. و آنچه  
 میفرماید: در جواب گوئیم الخ یعنی ایشان از تجلیات ذاتیہ بہ تجلیات صفات فرود نیامده اند بلکه  
 بسبب عروض بعض عوارض یعنی بواسطہ غفلت و بیایاز تکاپ امور مباحہ تجلیات ذاتیہ از ایشان  
 ستور میگردد و تجلیات صفاتی را سیری کنند و این یک اشتباه محض می باشد، و آنچه می فرماید:  
 حضرت خواجہ نقشبند فرموده اند از حق سبحانہ و تعالی طریق خواسته ام کہ البتہ موصل بوده باشد  
 فی حضرت خواجہ بزرگ چل روز از حق تعالی طریق موصل خواسته است و این دعائے شان مقرون  
 اجابت شدہ. و آنچه میفرماید: ہمید کہے کہ ہمید الخ یعنی شوق و حلاوت در یک چیز متصور است  
 حاصل نشدہ است، بعد از استحصال مطلوب اشتیاق از بین می رود. معاملہ عارف نیر با ذات او  
 تعالی بجای می رسد کہ از نہایت قرب حلاوت و لذت کہ قبل از وصول حاصل بود از بین می رود نمی بینی  
 کہ انسان بخود شوق ندارد زیرا کہ برے او حاصل است، عارف میفرماید: سالہا اورا می جستم خود را  
 می یافتم، الحال معاملہ من بہ جای است کہ اگر خود را می جویم اورا می یابم. و آنچه می فرماید  
 حضور کیا غیبت در قفای آن باشد نزد این بزرگواران مدار اعتبار نیست الخ یعنی حضور ایشان الہی  
 است و در خواب نیز این حضور تغیری نمی کند. زیرا ظاہر شان در خواب و باطن شان کہ عالم امر است  
 در حضور است. حضرت خواجہ حافظ شیرازی میفرماید: بیت

سحر کرشمہ وصلش بخواب می دیدم      رہے مراتب خوابی کہ یہ زبیدار لست  
 حضرت خواجہ محمد معصوم مجددی در یک مکتوب خود میفرماید کہ در بعض اوقات حضور خواب از  
 حضور بیداری زیادہ نرمی باشد زیرا کہ معشوقان عادتی دارند کہ اگر عاشق را متوجہ بہ بنیند خود را  
 کنارہ میسازند و اگر عاشق را غافل بہ بنیند خود را نشان میدہند. بیت

پری روتاب ہجوری ندارد      چو در بندی سراز روزن بر آرد  
 ناگفتہ نمازد حضور دائمی و وصل عربان در مقام عروج است کہ عارف از تمام حجب ظلمانی و نورانی



گذشتہ باشد اما در مقام نزول و رجوع حضورشان به غیبت تبدیل میگردد و ایمان شہودی با ایمان غیبی تبدیل می یابد زیرا کہ در مقام دعوت مناسبت بعالم یک امر ضروری می باشد و مناسبت در وقت نزول است۔ ناگفته نماند کہ در وقت نزول حجب مرتفعه باز عود نمی نماید۔ با وجود آن چون توجیه عارف بعالم است بنا بر آن ایمان شہودی او با ایمان غیبی تبدیل گردیده است مثال شان مثال آن ذوالقدر است کہ بحضور پادشاه بہ امور مردم مشغول بوده باشد و آنچه میفرماید تفاوت طرق را از اینجا قیاس باید کرد و آنچہ زیرا کہ شہود و صلوات ہمہ در ظلال است کہ در آنجا قرب نیست و بی مزگی در مقام اصل است کہ مقام قرب و عدم ادراک است و آنچه میفرماید کہ معلم طریق را مرشدی می نامند آنچہ یعنی صاحبان بعض طرق آنرا پیر نمیدانند و پیران را میدانند کہ کلاه و شجره میدهند و شخصیکہ تعلیم طریقت کند آنرا پیر نمیدانند بلکہ مرشدی گویند و آداب پیری را در حق او مراعات نمی نمایند و در حقیقت معلم طریقت پیر و مرشد است۔

تبصرہ: پیر و مرشد باقسام ذیل منقسم است۔

(۱) پیر بیعت کہ طالب با و بیعت ترک معاصی نماید۔

(۲) پیر صحبت کہ در مجلس او استفاده فیوضات می کند۔

(۳) پیر تعلیم کہ سبق طریقہ را با و نشان میدهند و اگر این سه کار از یک پیر میسر گردد بسیار خوب است اگر این سه کار در دو یک پیر میسر نباشد تعدد پیر مجاز است و نیز اگر طلبہ قبل از انجام کار از پیر محروم گردد و این محرومیت خواه بہ نسبت بعد مسافہ باشد و یا قوت شدن پیر بہر دو صورت برای مرید بیعت و صحبت پیر دیگر مجاز و لازم می باشد بدلیل اینکه مقصد وصول بحق تعالی است نہ پیر و پیر واسطہ وصول مسترشدین است بحق تعالی۔ و آنچه میفرماید کہ جوگیہ و برہمہ ہند انچہ یعنی وصول بحق تعالی مربوط باتبع شریعت است نہ بر ریاضت شاقہ زیرا کہ جوگیہ و برہمہ با وجود ریاضت زیادشان از حق تعالی بعید افتادہ اند بدلیل اینکه ریاضت ہائے این طوائف بدون اتباع شریعت میباشد و با تریاضت ہائے شاقہ وفاقہ صرف برائے شان صفائے نفس حاصل می گردد نہ تزکیہ نفس



و تزکیہ نفس بدون اتباع شریعت امکان پذیر نیست تصفیہ نفس باو شان کبر و غرور و ہواے  
نفس تولیدی نماید بر عکس تزکیہ نفس کہ پیروان شریعت شکستگی و تواضع و بالآخرہ نفس را بر اضیہ  
مرضیہ می رساند۔ وفاقہ بدون اتباع سنت صفائے نفس پیدا می کند کہ حاصل آن کشفات کونیہ  
می باشد و نتیجہ آن حرمان آخرت پودہ و صاحب صفائے نفس از جملہ مستدرجین می باشد۔

ناگفته نماند کہ صفائے نفس مانند زراعت پودہ ساختن نجاست است، تزکیہ نفس مانند طلا  
ساختن مس است بعمل کیمیا۔ بنا بر آن صفائے نفس از کشفیات عالم و جوب عاجز و بے بہرہ پودہ  
صرف دارائے کشفیات کونیہ می باشد و بس۔ لهذا این طایفہ بواسطہ کشفیات کونیہ مغرور گردید  
از حقیقت و خدا شناسی محروم و بے نصیب گردیدہ اند و آنچه میفرمایند از اسم و صفت جز ذات  
نمیخواہند الخ یعنی مشائخ نقشبندیہ کہ تکرار اسم ذات میکنند مقصدشان ازین اذکار و تکرار  
اسم ذات مقدس است نہ خواص اسماء بلکہ میخواہند باصل مسمی برسند و بمقامی مشرف شوند  
کہ تعبیر آن در درک عارف نمی گنجید چنانچہ تا زبانیکہ عارف در سیر صفات است زبان او در آن  
است و وقتی کہ بوصول ذات مشرف گردد بمنزلہ گنگہ لال است و از آن مرتبہ مقدسہ ہیچگونہ  
تعبیری کردہ نمی تواند زیرا کہ آن مرتبہ مقدسہ از ادراک عارف بیرون است۔

آنچه در وسط این مکتوب شریف بزبان عربی از زوال موانع بحث رفتہ است قرار ذیل است۔  
دو چیز موانع بوصل عریان است (۱) وجود حجابات (۲) وجود موانع یعنی اگر حجابات حایل  
نگردیدہ باشد و موانع موجود باشد باز ہم بوصل عریان نمی رسد موانع عبارت از عدم لیاقت  
استعداد سالک است چنانچہ در بین انسان آفتاب ہیچگونہ حجابہ حایل نمی باشد اما شعشان آفتاب  
ضعف بصیرت موانع شہود آفتاب است عارف کامل با استعداد چون بہ تجلی ذات او تعالی آشنائی  
کامل حاصل کردہ است استعداد او بلند است لهذا شعشان تجلی ذات مانع شہود این عارف نمیکرد۔



## مکتوب دوصد نسبت دوم

حضرت امام میفرماید کہ بذوق خود می یابیم کہ کافر فرنگ الخ یعنی در وجود عوام و یا کفار لطائف عالم امر و عالم خلق هر دو یا هم مخرج می باشند و لطائف عالم امر ذاتاً نورانی و عالم خلق ظلماتی می باشد، بنا بر آن نورانیت عالم امر ایشان در عالم خلق آنها روشنی انداخته عالم خلق شان را متورنشان میدهد، اما در وجود عرفا لطائف عالم امر و عالم خلق شان بواسطه کسب و سلوک از هم دیگر تفریق می یابد و در وقت عروج عالم امر از عالم خلق به نسبت دوری از عالم امر عالم خلق در شهود عارف تاریک و ظلماتی معلوم میگردد. ازین سبب عرفا میگویند کہ کافر فرنگ نسبت بما نورانی هست این قسم شهادت صرف یک دید و احوال عارف است نہ عقیده او و نیز نا گفته نباید گذاشت کہ عروجیات هر قدر بلند برود و ترقی نماید عالم خلق بهما پیما نہ از عالم امر دور تر گردیده عالم خلق بیشتر تاریک و ظلماتی معلوم می شود اگر چه عالم امر بعد از طے مراحل عروجیات یعنی در حین نزول دوبارہ با عالم خلق مجاورت می یابد اما امتزاجی کہ قبل از سلوک داشته کاملاً اعاده نمی گردد. باید دانست کہ این دید عارف قبل از شروع کمالات عالم خلق است و بعد از شروع کمالات عالم خلق مقام عالم خلق به نسبت عالم امر بلند تر است۔

تبصره: اگر کمالات عالم خلق آغاز یابد آنگاه مراتب مقامات آنها از عالم امر بلند تر می رود و عالم خلق نورانی تر می گردد۔ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء یعنی عرفاء بلند استعداد یک فضل و کرم حق تعالی شامل حال آنها گردید باین مرتبه مقدسہ میرسد کہ عالم خلق شان نیز کمالات عالیہ حاصل می کنند و از عالم امر بلند تر میشود چنانچہ حضرت امام در سائر مکاتیب شان درین زمینه تذکرات داده اند۔ اما این عروجیات عالم خلق خاصہ محبوبین است و مجبین در این جاقدم گاہ ندارند۔

## مکتوب دوصد نسبت سوم



حضرت امام میفرماید کہ مشایخ کبرویہ الخ یعنی مریدان حضرت شیخ نجم الدین کبریٰ مریدان خود را کف پائے میفرمایند و مریدان آن طریقہ کہ احوال شان را بہ پیر شان عرض نکنند تا دیب میشوند حضرت علی لالائے غزنوی از جملہ ناذون حضرت شیخ نجم الدین کبریٰ است و نور الدین عبد الرحمن کہ مزار مبارک شان در ایران و یاد عراق است از جملہ ناذونان حضرت علی لالای غزنوی میباشد و مردم در بین مولانا عبد الرحمن جامی و نور الدین عبد الرحمن فرق نمی گذارند، علتش این خواهد بود کہ این طبقہ تنها حضرت مولانا عبد الرحمن جامی را می شناسند و نور الدین عبد الرحمن را نمی شناسند۔ بنا بر آن مولانا عبد الرحمن جامی را بہ نور الدین عبد الرحمن تعبیری نمایند۔ ما نمی گوئیم کہ مولانا عبد الرحمن جامی نور الدین نمی باشد اما می گوئیم کہ نور الدین عبد الرحمن عارف دیگرے است کہ خلیفہ حضرت علی لالائے غزنوی است و مولانا عبد الرحمن جامی شخص دیگر است کہ فرمودہ بیت مولد جام و رشعہ قلمم جرءہ جام شیخ الاسلامی است

مصراع زان سبب بدو معنی تخلص جامی است

مخدومی عبد الرحمن جامی بحضور حضرت شیخ الاسلام اخلاص بیاد داشته است۔

## مکتوب دوم دست چہارم

تبصرہ: خلیفہ و نوع است: اول خلیفہ مطلق کہ نفس او تزکیہ یافتہ باشد۔ دوم خلیفہ مقید کہ لطائف عالم امر او تصفیہ و عالم خلق یعنی نفس او هنوز تزکیہ نیافتہ باشد۔ این مکتوب شریف بحضرت میر نعمان کہ خلیفہ حضرت امام بودند تحریر یافتہ و حین کہ این مکتوب شریف برائے شان ارسال گردیدہ هنوز تہ تیغ خلافت مطلق ترسیدہ بودند۔ بنا بر آن حضرت امام توصیہ میفرماید کہ بدون استخارہ مرید نگیرد و حضرت میر نعمان ازین توصیہ حضرت امام فکرمی کنند کہ حضرت امام اورا خلیفہ خود نمی دانند، لہذا حضرت امام برائے اومی نویسند کہ نفس بد قرین در کمین است تا استخارہ نکنی و مرضی حق تعالی معلوم نگردد کسی را مرید نگیری و نیز حضرت امام می فرماید



امریا ستخارہ سبب تاکید خلافت است و دلیل عدم خلافت نیست الخ یعنی بعد از تزکیہ نفس وجود استخارہ و عدم آن فرق ندارد و میفرماید کہ بہ ملا یار محمد نیز نصیحت نوشته بودم کہ بدن استخارہ مرید نگیرد جواب مکتوب مرا نفرستاد البتہ مکتوب مرا خوش نکرده است و آنچه میفرماید کہ فقر و نامرادی جمال این طائفہ است الخ یعنی باز ناداری و عدم بصاعت شاکی نباید بود زیرا فقر سبب تخریب و تعجیز نفس است جمال این طائفہ در شیوہ فقر است و میفرماید کہ مولانا محمد صالح شمارامی داناند مصرع آنکہ آن داد بہ شاہان بہ گدایان این داد

## مکتوب دوصد و سبست و پنجم

حضرت امام میفرماید چون درین طریق اندراج نہایت در برایت است الخ بنابر آن اگر مرشد درین جزئہ برایت و نہایت فرق نکرده مرید را خلیفہ بگرداند در حقیقت استعدادش را ضائع خواهد ساخت۔

## مکتوب دوصد و سبست و ششم

حضرت امام میفرماید جمعیت نشو و فی باشد کہ امروز در سر منداست اگر گرد عالم بگردید عشر عشر آن دستیاب نمی شود الخ یعنی معارف تجدید الف ثانی است و مجدد در یک عصر متعذر نمی باشد بنابر آن در تمام عالم این معارف دستیاب نمی گردد و آنچه میفرماید فرصت حیات بسیار قلیل است الخ یعنی کسانیکہ درین دنیا فانی و کوتاہ و عمر زود گذر لند دنیاے دون را نسبت بہ نعمت آخرت ترجیح می دہد مانند آنست کہ الماس را بہ خرف ریزہ مبدل کنند باید کہ ہر شخص فکر کند کہ چہ چیز را بآن جهان فرستادہ است۔

## مکتوب دوصد و سبست و ہفتم

حضرت امام میفرماید مقام ملامت نقیض مقام شخی است الخ یعنی طبقہ ملائیتہ مرید گرفتہ



نمی توانند زیرا که مرید را می باید موافق عمل شیخ مقتدا عمل و پیروی نماید و عمل بلائیه در ظاهر ترک  
 او امر شرعی است، مرید را مجاز نمی باشد که از مجموع احوال پیروی کند پس به شیخ مقتدا لازم است  
 که خود را در نظر مریدان متجمل و آراسته با و امر شرعی جلوه دهد تا عمل و عی سبب تشویق و جلب مریدان  
 گردد نه سبب نفرت و انزجار مریدان۔ ناگفته نماند که مرشد اگر کمالات تہائی رسیده باشد و بقا و  
 بقای کامل مشرف گردیده باشد تجمل ظاہر و دریاطن او هیچگونه تاثیر و وارد نمی کند زیرا که آن  
 عارف بواسطه فنا و بقا از عجب و کبر و ریا و ہوائے نفس و غیرہ اخلاق سوریہائی یافتہ است  
 و در عین حال تجمل در عبادات از امورات شرعیہ می باشد چنانچہ حق تعالی میفرماید خذوا زینتکم  
 عند کل مسجد یعنی بگید لباس مرتین خود را در وقت ہر نماز۔ در اینجا مراد از مسجد نماز است۔  
 تبصرہ: طائفہ بلائیه طبقہ از صوفیہ کرام ہستند کہ از اظہار عبارت ایامی و روزنہی  
 عبادات شان را پوشیدہ و مخفی میدارند و قلندریہ آنانند کہ در فرائض اخفی تا کردہ در نوافل اخفی  
 می کنند۔ مکتوب ۲۲۸ حاجت بشرح ندارد۔

## مکتوب دوم در مسئلہ نهم

حضرت امام در جواب اعتراض معترضین میفرماید کہ طریق من بہمان طریقی حضرت خواجہ  
 است مگر زیادت در آن بعمل آندہ است و نیز میفرماید: عجب است کہ این ہمہ خدمت ہائے کہ درین  
 طریقی عالیہ کردہ ام از نظر شما مستور ماندہ است و در وقتیکہ فقیر از بعض مردم آزدہ شدہ بودم آن  
 سخن در فکر شما ماندہ است و نیز میفرماید کہ شما نوشتہ بودید کہ وقت ترمیمت پیر زادگان رسیدہ و می  
 گذرد و وصیت حضرت خواجہ صاحب را بیاد من دادہ بودید سعادت خادمان است کہ بخدمت  
 مخدوم زادہ ہائے خود کامیاب شوند۔ الحال اگر شما میدانید کہ مانعی نیست و مردم بداندیش وجود  
 ندارد اشارہ فرماید کہ فقیر بخدمت و ترمیمت مخدوم زادگان حاضر شوم۔

تبصرہ: در وقت وفات حضرت خواجہ باقی باشد صاحب مخدوم زادہ ہا خورد سال بودہ



در حالت رضلع بوده اند و از دو والدہ می باشند و حضرت خواجہ وصیت کردہ بودند کہ حضرت مجدد  
مخدوم زادہ ہارا تربیت نماید۔ و آنچه میفرماید کہ میاں محمد قلیج بہ مخدوم زادہ کلان تربیت ظاہری  
می کند حضرت امام بمیرزا حسام الدین احمدی نویسد کہ شما چرا گذاشتہ اید کہ محمد قلیج تربیت  
مخدوم زادہ را مینماید الخ یعنی اگرچہ او مامای مخدوم زادہ است اما تربیت خاندان مشایخ  
دیگر است تربیت میاں محمد قلیج دیگر۔

## مکتوب دوصدوسی ام

حضرت امام می نویسند وصل کو و نہایت کرام ؟ الخ یعنی احوالیکہ بشما وارد است نمونہ از  
انتہاست نہ خود انتہا این مشہودات را بکلمہ کافی باید کرد وصل حق تعالی ہنوز کجاست و این شہود  
جذبہ یدایت است۔ بیت

ما پست قامتان کوتاہ دست تو درخت بلند بالائی  
حضرت خواجہ میفرماید: بیت  
ہنوز ایوان استغنا بلند است مرا فکر رسیدن ناپسند است

## مکتوب دوصدوسی ویکم

حضرت امام میفرماید: لے برادر حصول با وجود بعد متصور است و وصول آن قریب است  
کہ دوری در آن وجود ندارد الخ یعنی معرفت او تعالی از حیث معنی و مفہوم برائے تمام مسلمان ہا  
حاصل است و ہمہ میدانند کہ او تعالی خالق و رزاق ماست لذا اصل نبودہ و بحق تعالی ترسیدہ اند  
چنانچہ معنی و مفہوم الوہیت در ذہن شان پیدا است مگر بخود اللہ ترسیدہ اند بنا بر آن اینہا حصول  
دارند اما وصول ندارند زیرا کہ حصول معنی الوہیت ظل الوہیت است و آہنہا بظل رسیدہ و اصل  
ترسیدہ اند بطور مثال مفہوم مرغ عنقا کہ ظل عنقا است این مفہوم نزد ہمہ کس پیدا است اما



ہر کسی بخود عنقا و اصل نگریدہ است بنا بر آن اصل حق سبحانہ کسی است کہ از تمام حجاب ہائے ظلمانی و نورانی گذشتہ و بوصول بلا کیف یا و تعالیٰ رسیدہ باشد مکاتیب ۲۳۲ و ۲۳۳ حاجت بشرح ندارد۔

## مکتوب دوصدوسی و چہارم

حضرت امام میفرماید: حقیقت حق سبحانہ وجود صرف است انہ تبصرہ: وجود حق تعالیٰ بہ حضرت امام بہ سہ مراتبہ و در سہ مقام مکشوف گشتہ است۔ اول: وجود عام و مشترک کہ عرض عام و مشترک است با شتر اک عرضی در بین واجب و ممکن این وجود را حضرت امام زاید از ذات او تعالیٰ پنداشتہ است یعنی عین ذات ندانستہ اند کہ در حقیقت ہم زاید پورہ و عنیت ندارد۔ دوم وجود خاص حق تعالیٰ مکشوف شان گشتہ است و چون در آن وقت حضرت امام در مراتب و جوب ہنوز حدت نظر پیدا نکرده بودند بنا بر آن وجود حق را عین ذات دانستہ اند۔ سوم بعد از آنکہ نور بصیرت شان بہ محل تجلیات عالم و جوب مکمل گردیدہ آن وجود خاص را نیز زاید یافتہ اند و این کشف شان کشف انتہائی پورہ و مطابق عقیدہ اہل سنت و عت میباشد کہ وجود او تعالیٰ را زائد بر ذات او تعالیٰ می دانند۔

تبصرہ: وجود ممکنات نزد حضرت امام مرکب از عدیات متقابلہ و تجلیات صفات او تعالیٰ است حضرت امام آن را اعیان ثابتہ میدانند و نزد صوفیہ وجود یہ اعیان ثابتہ عبارت از وجود علمی صفات ثمانیہ است، زیرا کہ خود صفات نزد این طبقہ وجود خارجی ندارند و میگویند کہ ممکنات ظلال آن اعیان اند کہ وجود علمی داشتہ وجود خارجی ندارند۔ مکاتیب ۲۳۵ و ۲۳۶ حاجت بشرح ندارد۔

## مکتوب دوصدوسی و ہفتم

حضرت امام میفرماید: و آن مواجید را نمیخوانند الخ یعنی مراد از آن مواجید مواجید برہنہ و جوگیہ ہندی باشند کہ ریاضت با وفاقی ہائے زیادتی کشند و با شتر ریاضت ہائے شاقہ و فاقہ کی ہائے



زیادہ تجلیات صوری نصیب آہاں می شود اما حصول آن غیر از ندامت و حسرت کدام نتیجہ دیگر ندارد۔  
زیرا کہ ریاضت ہائے کہ بدون اتبع شریعت باشد یک عمل خشک و لایعنی بحساب می رود و نتیجہ آن  
غیر از حسرت و ندامت چیز دیگرے نیست۔

شیخ احمد جام میفرماید کہ در کوہ جام می بودم راہبے رہ دیدم کہ از روم مارا می بیند بہ نزد او فتم  
و ریاضت اورا دیدم کہ در ہر صبح دودانہ خرامی خورد۔ حضور حق سبحانہ عرض کردم مراد از عرض ما اینکہ  
او مسلمان تہودہ و این قدر لیاقت داشتہ می باشد۔ حق سبحانہ فرمود کہ بطرف آسمان نظر کن۔ دیدم  
کہ در آن طرف نظر او کائناتی کند و حق سبحانہ فرمود کہ ریاضت اورا دیدی کہ چہ قدر رحمت می کشد  
راحت آخرت ہم ندارد۔ در دنیا ہم این قدر چیز برائے او نہ ہند۔

و آنچه میفرماید کہ در صحبت مریدان این اکابر بسیار ہودہ اند الخ یعنی مراد از مریدان این اکابر  
خود حضرت امام می باشد حضرت تواضع فرمودہ خود را از جملہ مریدان دانستہ اند۔  
تبصرہ: مواجید بمعنی تجلی ہائے رنگارنگ است۔ فرق بر اسمہ و جوگیان این است کہ  
برہمنان شریف زادگان آہاں جوگیہ ریاضت کشان ہند و سگ ہا می باشد۔ فاقہ بدون اتبع  
سنت نیز سبب صفائے نفس می گردد۔

## مکتوب دوصدوسی و ہشتم

حضرت امام میفرماید: مبادا ازین راہ دروازہ عجب کشادہ گردد الخ یعنی درین وقت  
حضرت میرنعمان خلیفہ مقید ہودہ اند، لہذا برائے شان توصیہ میفرماید کہ از حظ نفس دور بایلد  
و استخارہ بایلد کرد تا مرضی حق تعالی معلوم گردد۔

## مکتوب دوصدوسی و نہم

حضرت امام میفرماید: مقصود از حصول احوال گرفتاری محول احوال است الخ یعنی مقصود



گرفتاری عشق و قرب ذات او تعالیٰ است۔ باید کہ بہ احوال رنگارنگ ملتفت نباشی و آنچه میفرماید بواسطہ ہمان جسد مکتسب است الخ یعنی ارواح کاملان بصورت جسدشان متشکل و متمثل گردیدہ عین و ظایف جسد را انجام می دہند این متمثل شدن ارواح بزرگان بشان جسد در حیات و ممات شان یکسان میباشد حضرت خضر وفات پورہ ادا دیدہ می شود زیرا کہ روح او بشان جسد کار می کند۔

## مکتوب دوم صد و نہم

حضرت امام میفرماید: بعد از آن اگر معرفت مشرف سازند الخ یعنی در مقام ظلال معرفت ادراک موجود است و در مقام اصل تا کہ عارف بہ تجلیات عالم و جوب آشنا شدہ وحدت نظر حاصل نکرده در مقام حیرت است و بعد از ممارست و بصیرت باز مقام معرفت و ادراک است این ہم خاصہ محبوبان و مرادان می باشد و مریدان و محبان درین جا قدم گاہ ندارند۔  
و آنچه میفرماید: معبر بعدم است الخ یعنی در مقام فنا جہل و قراموشی ماسوی است و اگر قبل از فنا و نسیان ماسوی خود را عدم بہ بیند و بعدم ذاتی خود خبردار شود آنرا وجود عدم گویند نہ وجود فنا چنانچہ در جذبہ بدایت۔

مثال: وجود عدم مانند آہنی است کہ در کورہ آہن گراشت میگرد و در چین ہر دشن باز نہا آہن و جنس سابق است و اصل جنسیت او تبدیل نمی باید، اما وجود فنا مثال مسی است کہ عمل کیمیا طلا گردیدہ است و پس مس نمیگردد یعنی جنسیت اصلی او تغیر نمیخورد، چنانچہ وجود بشری بوجہ مویہی تبدیل می یابد۔

## مکتوب دوم صد و چہل و یکم

حضرت امام میفرماید: از اسم جزئی با اسم کلی الخ یعنی اسم جزئی عبارت از تعلق یک صفت قدیمہ است کہ مبداء فیض آن سالک می باشد و اسم کلی عبارت از خود صفت قدیمہ است



کہ داراے ظلال و جزئیات می باشد امکان دارد کہ سالک از اسم جزئی با اسم کلی واصل گردد یعنی از ظلال با اصل صفات و از آنجا بشیونات و اعتبارات بلکه بوصول بلا کیف بذات بخت او تعالی مشرف گردد۔ و آنچه میفرماید: داخل غفلت است الخ یعنی از اسما و صفات نیز باید گذشت۔

تبصرہ: مراد از اسما و صفات ظلال صفات است و خود صفات از ذات او تعالی جدائی ندارند باز ہم گرفتاری ذات دیگر است و گرفتاری صفات دیگر، یا آنکہ صفات با ذات خداوندی معیت دارند با آنہم عارف بلند استعداد ملتفت صفات نمی شود و گرفتاری او بذات بخت او تعالی است بیت حسن تو چنان کرد مرا زیر و زبر کز خال و خط و زلف تو ام نیست خبر

ناگفته نیاید گذشت کہ این فضیلت جزئی قلب است بر عرش مجید زیرا کہ عرش مجید منظر ذات مستجمع صفات او تعالی است و قلب عارف بسبب عشق و علاقہ خاص کہ بذات او تعالی دارد تنہا منظر ذات او تعالی میباشد اگرچہ ذات او تعالی از صفات مجرد نیست اما در قلب عارف بصورت تجرّد ظهور میفرماید و این فضیلت بسبب عشق قلب است کہ عرش آنرا ندارد۔ بیت

عرش و غزنین ہر دو یک طبق است بلکہ غزنین شریف تر طبق است

باز ہم این فضیلت فضیلت جزئی است و فضیلت کلی مرعش است۔ بیت

گر عشق نبودی و غم عشق نبودی چندین سخن نغر کہ گفتی کہ شنیدی بیت جسم آب گشت و چشم بگریست در عشق تو بجسم ہی باید زلیست

## مکتوب دوم در وصف چہل و دوم

حضرت امام میفرماید از حضرت حق سبحانہ زیادت این دیدہ مستول است الخ یعنی خود را قاصر دانستن و اعمال خود را نا شایستہ پنداشتن از عوامل ترقیات است۔ من تواضع لله رفعہ الله یعنی کسیکہ تواضع کند برائے خدا حق تعالی او را بلندی سازد۔ و آنچه میفرماید: ظاہر را از غفلت چارہ نیست الخ یعنی انسان داراے ظاہر و باطن میباشد۔ ظاہر عبارت از معاشرت اقطا با خلق است



بنابر آن باید کہ سالک با ادائے حقوق ضروری مردم از قبیل صیانت ہمان و عبادت جائزہ و مریض  
و غیرہ امور معاشرت ضروریہ انسانی بذکر او تعالیٰ اشتغال داشتہ باشد و آنچه میفرماید: باقی ماند معاملہ  
باطن الخ یعنی تا زمانی کہ باطن عارف بشہود مراتب و جوب مشرف نشدہ در غفلت است و بعد از وصول  
بلا کیف بآن مرتبہ مقدسہ غفلت از بین می رود و غفلت باطن در ہیچ وقت جائز نیست۔

تبصرہ: در نزد عوام غفلت عبارت از یاد نکردن او تعالیٰ است و در نزد خواص غفلت  
عبارت از عدم شہود مراتب و جوب است در کتب حدیث موجود است کہ حق تعالیٰ میفرماید کسی کہ  
مرا بہ غفلت یاد کند او را مطر و دیگرانم۔ ازین معلوم می شود کہ یاد کردن و غفلت جمع میشوند یعنی  
ذکر زبانی بدون حضور قلب سبب قرب حق تعالیٰ نمیکرد۔ این حدیث را علامہ سیوطی در بدو سفرہ  
روایت کردہ است و ذکر کیہ بدون حضور قلب صورت بگیرد سبب طر و است۔ چنانچہ آنحضرت  
میفرماید: نماز کیہ بدون حضور قلب باشد نماز نیست یعنی صحت کامل ندارد۔

عارفی کہ نزار مبارک او در بہرات بودہ بندہ مزار او را دیدہ ام و نام مبارک او را یاد ندارم  
شخصہ ملاقات او رفتہ و انتظار بسیار کشید بعد از بسیار وقت سر مبارک خود را بلند و این بیت خواند و در مراقبہ شد  
یک چشم زدن غافل از آن با نہاشی شاید کہ نگاہ کند آگاہ نہاشی  
ناگفتہ ماند کہ این تکلف یاد کرد در ابتداء سالک است و در انتہا و نیان ماسوی و ازالہ حجاب ہا  
ظلمانی ہمہ حضور و شہود است غفلت در آنجا گنجایش ندارد۔ حضرت مولاناے روم میفرماید: بیت  
روتو رنگار از رخ خود پاک کن بعد از آن فوراً ادراک کن  
حضرت بیدل میفرماید:

روے جانان طلبی آئینہ را قابل ساز و نہ ہرگز گل و نہ سرن ندید ز آہن روے  
دست از مس وجود چون مژان رہ بشوے تا کیمیائے عشق بیابی و زرشوی

حضرت بیدل میفرماید

چند محبوس الفت جسمی سر بیرون آرتا جہان بینی



یعنی بعد از زوال حجاب ہائے ظلمانی حضور خود بخود حاصل میشود۔

و آنچه میفرماید: باید دانست کہ حضور حضرت ذات تعالیٰ و تقدس کہ بملاحظہ اسماء پورہ باشد  
حضور اوست تعالیٰ الخ پوئیدہ مانند کہ مراد از اسماء و صفات او تعالیٰ ظلال صفات است و خود  
صفات با ذات او تعالیٰ معیت بلا کیف دارند پس فرمایش حضرت امام کہ میفرماید: از صفات  
بگذرید مرادشان گذشتن از ظلال صفات است۔ زیرا کہ خود صفات با ذات او تعالیٰ معیت  
داشته جدائی ندارند۔ این قدر است کہ عارف عاشق ذات بخت او تعالیٰ پورہ و بہ صفات الثقات  
ندارد و این گرفتاری عارف بذات بخت او تعالیٰ سبب مزیت قلب است بر عرش۔ زیرا کہ در عرش ظهور  
ذات با صفات است و در قلب عارف تنها ظهور ذات او تعالیٰ است۔ بیت

عرش و غزین ہر دو یک طبق است بلکہ غزین شریف تر طبق است  
یعنی عشق کہ قلوب اولیاء غزین بذات او تعالیٰ دارند عرش از آن بے بہرہ است۔ بیت  
حسن تو چنان کرد مرا زیر و زبر کز خال و خط و زلف تو ام نیست خبر

## مکتوب دوصد و چہل و سوم

حضرت امام میفرماید و آن بدون فنا صورت نمی بندد الخ یعنی تا کہ فنا و نیان ماسوی حاصل  
نشود تصفیہ قلب و تزکیہ نفس میسر نمی گردد و حقیقت اخلاص قبل از تصفیہ قلب و تزکیہ نفس امکان  
پذیر نیست۔ و آنچه میفرماید: بدون محبت ذاتیہ متصور نمی شود الخ یعنی محبت ذاتی آنست کہ عبارت  
عارف برائے جلب منفعت و دفع مضرت صورت نگیرد بلکہ صرف برائے رضائے او تعالیٰ پورہ باشد  
و عارف خاص طالب رضائے او تعالیٰ پورہ و از نزاد و اورامی خواهد تعالیٰ۔ ناگفتہ نماند کہ اگر عارف  
جنت ہم میخواہد برائے آن میخواہد کہ جنت محل رضائے حق تعالیٰ است و برائے آرامی خود نخواہد و اگر  
از دوزخ نجات میخواہد برائے آنست کہ دوزخ محل غضب حق تعالیٰ است و نہ برائے اینکه دوزخ  
محل تعذیب است، عارف بواسطہ محبت ذات او تعالیٰ از ہمہ گذشتہ است۔ بیت



آنانکہ در سرائے نگارست فانی اند از بلغ و بوستان و تماشاے لاله تار  
 ناگفته نباید گذاشت کہ فاعبارت از زبان ماسوی است و فناے لطائف ہر کدام بصورت جداگانہ  
 می باشد یعنی ہر لطیفہ فناے جداگانہ داشتہ می باشد و قاسب سلامتی قلب و مصونیت لطائف  
 است از گرفتاری ماسوی، قلب انسان از عالم امر است و در حیرانسان مقید می باشد زبانی کہ  
 از قید بدن رہائی یافت دوبارہ گرفتار ماسوی نمیگردد، و آنچه میفرماید: ہما لکن عمل بر خصت  
 تجویز نمیکنند اگر چه بظاہر در باطن نفع یابند الخ یعنی اشعار لغت خوانی و ذکر ہر خصت است  
 غریمت نیست، اگر چه سبب تحریک لطائف میشود چون غریمت نیست بزرگان نقشبندیہ آنرا  
 نمی پسندند سماع و نغمہ نیز عوائل و حید است اما چون سنت نیست مشائخ نقشبندیہ آن را نمی خواہند  
 و آنچه میفرماید: بہ تربیات صوفیہ الخ یعنی سخنان بیہودہ کہ در حالت سکر از نزد صوفیہ ظاہر شود مشائخ  
 نقشبندیہ آن را نمی خواہند اما آنہارامعذوری دانند و خطاہاے این طبقہ را کہ در حال سکر از ایشان  
 بظہوری پیوند یابند خطاے اجتہادی پندارند۔

تبصرہ: عمل بر دو نوع است: یکے رخصت و دیگرے غریمت۔

- (۱) رخصت آنست کہ مراعات یک مذہب از مذاہب اربعہ صورت گیرد و ہذاہب باقیماندہ مراعات نشود۔
- (۲) عمل غریمت آنست کہ در امتیان یک عمل مراعات ہر چار مذاہب صورت بگیرد و از خلاف نجات یافتہ شود۔ و آنچه میفرماید: از نص بہ نص نمی گردانید الخ یعنی فصوص الحکم کہ کتاب حضرت شیخ اکبر است کہ جملات سکر بہ در آن بسیار است نمی گردانید۔ و آنچه میفرماید طرق ایشان اقرب طرق است یعنی درین طرق سیر آفاقی در ضمن سیر نفسی و سلوک در ضمن جذبہ بیسراست و یا بعبارة دیگر در منزل در یک منزل گنجائیدہ شدہ است کہ سبب کوتاہی مسافہ می باشد چنانچہ جذبہ در طرق دیگر در سیر فی الشد دست می دہد و این طریقہ عالیہ در ابتدا و سیر فی الاشیا بیسراست و نیز جذبہ سبب سرعت سیر است، و آنچه میفرماید نسبت ایشان کہ بحضرت صدیق منسوب است فوق، ہمہ نسبت ہاے مشائخ الخ یعنی نسبت کہ حضرت صدیق بواسطہ استعداد خود از آنحضرت استفادہ کردہ اند فوق نسبتہاے سائر۔



صحابہ کرام است۔ ناگفته نماند کہ تنہا این طریق از حضرت صدیق متقول است و تمام طرق چارگانہ از حضرت امیر است و حضرت امیر مرشد ہر چہ از طریقہ می باشد، بنا بر آن طریقہ عالیہ نقشبندیہ بدو طریق بآنحضرت می رسد، یکے بواسطہ حضرت صدیق و دیگر بواسطہ حضرت امیر بآنحضرت می رسد و سایر طرق صرف بیک واسطہ بآنحضرت می رسند۔

تبصرہ: حضرت امام جعفر صادق کہ مرشد تمام طرق اربعہ می باشد نسبت امیری را از جد مبارک شان حضرت امیر گرفته و نسبت صدیقی را از جد مادری شان حضرت قاسم نواسہ حضرت ابوبکر صدیق گرفته اند چنانچہ حضرت امام جعفر صادق میفرمایند ولدنی ابوبکر مرتین یعنی حضرت صدیق دو مراتب مرا زائده است بدلیل اینکه سپر کواسہ اومی باشم این یکثلا دت است و در عین حال در سلوک فتاوت بقا از حضرت صدیق یافته ام این ولادت دیگر است بہر حال در وجود مبارک حضرت امام جعفر صادق ہر دو نسبت امیری و صدیقی موجود پورہ و حضرت بایزید از حضرت امام جعفر صادق نسبت صدیقی گرفته اند و طرق دیگر نسبت امیری را از امام جعفر صادق گرفتہ اند۔

تبصرہ: ناگفته نباید گذاشت کہ اہل سنت بحضرت امام جعفر الصادق تا کد ام اندازہ احترام و تعظیم دارند کہ حضرت شان را مرشد طرق اربعہ میدانند و امام جعفر صادق تا کد ام اندازہ بحضرت صدیق احترام و اخلاص دارند و چون کمال تأسف است کہ بعض طوائف اہل سنت یا منکر حضرت امام جعفر صادق می پذیرند و نیز تنہا بہ حضرت امام جعفر صادق اخلاص داشتہ و از صدیق اکبر انکاری و زندقہ دارند حالانکہ حضرت امام جعفر صادق مرشد تمام مشائخ و عرفاء اہل سنت بوده و جناب شان مرید صدیق اکبر است و کواسہ او اما تعصب عناد مانع حق پرستی است۔

محبوب سبحانی حضرت امام ربانی میفرماید کہ امامت منصبی است کہ صاحب آن کمالات نبوت انبیاء را انجام دادہ باشد و خلافت منصبی است کہ صاحب آن کمالات ولایت انبیاء حاصل کردہ باشد و کمالات نبوت انبیاء عظام نرسیدہ باشد۔

سوال: در صورتیکہ دو نسبت در وجود حضرت امام جعفر (ارق علیہ الرحمہ) باکثرین و متمیز



یافتہ باشد درین صورت امتیاز نسبت صدیقی از سائر نسبت ہا چگونه خواهد بود؟

جواب: در وجود حضرت امام ہر کدام ازین نسبت ہاے متذکرہ بصورت جداگانہ موجود  
بودہ و ہر دودہ حکم یک نسبت نمی باشد و امتزاج پیدا نکرده است چنانچہ دریائے چمن و گنگا ہر دو  
یکجا شدہ و بیک دریا خانہ جریان دارند از ہم آب یکے بدیگرے خلط نمی گردد۔ و آنچہ میفرماید کہ  
اخلاص بدون فنا صورت نمی بندد الخ یعنی فنا سبب قطع محبت ماسوی است کہ از حصول فنا  
قلب عارف بہ کلی تحول یافتہ و از تمام ماسوی علاقہ اش منقطع گردیدہ و بہ شادی تالم کاری  
ندارد یعنی بغیر از محبت حق تعالی بماسوی کارے ندارد۔ بیت

ماہر چہ خواندہ ایم فراموش کردہ ایم      الا حدیث یار کہ تکرار می کنیم  
و آنچہ میفرماید: اگر چہ در ظاہر در باطن نافع یا نفعی اگر چہ عمل بدعت در ظاہر تاثیر بہ بخشش آنرا نمی پسند  
و عمل سنت را از دست نمی دهند و نقشندیان عملی میخواہند کہ بطریق مسنون مترتب باشد بنا بر آن  
حال ایشان دائمی بودہ یعنی تجلی ذاتی در حق ایشان دائمی است، لہذا از نصوص بہ قصوص الحکم و از  
اہل بیت نبوی بہ فتوحات ملی حضرت شیخ اکبر التفات نمی نمایند برعکس بعض طرق دیگر کہ از امور مبتدعہ  
حصول وجدہ حال میخواہند، بنا بر آن تجلی ذاتی در حق شان برقی بودہ و بہ تجلیات دائمی نمی رسند۔  
و ہم ناگفتہ ماند کہ جذبہ نہایت در طرق دیگر نیز بودہ و جذبہ کہ در بدایت نقشندیان پیدا  
است در طرق دیگر نیست و در عین حال در این طریق عالیہ سیر آفاقی را در ضمن سیر انفسی طے  
نمایند و ہمیں وجود جذبہ است کہ این طریق عالیہ را سریع السیر ساختہ بیت

مرا اگر تو سن دل نیست در راہ      کمند زلف او ہم نیست کوتاہ  
بیت  
بخود راہ نیست در کوئے تو مشتاقان شیرا      خم زلفت بقلاب محبت می کشد نار

## مکتوب دوصد چہل و چہارم

حضرت امام میفرماید: امید است کہ از آنہم خراب تر گردند الخ یعنی شما نوشته اید کہ احوال من خراب



گرمیدہ علت آن بلندی نسبت می باشد که بمراتب وجوب رسیده است و آن مراتب مقدسہ از ادراک عارف بلند است، بنا بر آن عارف اشتباه میکند و میگوید کہ احوالش خراب گرمیدہ است اما در حقیقت بواسطہ عروجات و وصول در مراتب مقدسہ عالم وجوب ادراک سابقہ اش بحال خود نماندہ، بنا بر اشتباه ترقی خود را تنزل فکر کردہ است و گرنہ عدم ادراک نشانہ وصول بعالم وجوب ترقی عارف می باشد زیرا کہ در ظلال ادراک موجود است و در اصل ادراک مفقودہ و آنچه میفرماید این مقام را بہ فرزند ارشدی عنایت فرمودہ اند الخ یعنی ارشاد و ہدایت این حصہ را حق تعالی بوسہ سپردہ است، چنانچہ حق سبحانہ ارشاد بعضی اکثہ را برای بعضی اولیاء خود تخصیص می فرماید

## مکتوب دوم در وجہل و خیم

حضرت امام بحواب مرسل الیہ می نویسند کہ نوشتہ بودید کہ ذکر نفی و اثبات تا بہ بست و یک عدد رسانیدہ ام۔

تبصرہ: در طریقہ عالیہ نقشبندیہ ذکر نفی و اثبات بہ عدد طاق، طاق صورت می گیرد و متدرجاً بالا میرود کہ آنرا وقوف عددی گویند یعنی در ابتدا بہ عدد سہ و باز پنج و ہفت الی بست یک و یا لا تر از آن و وقوف قلبی عبارت از نگاہ داشت قلب است از غفلت یعنی سالک در حین ذکر نفی و اثبات می باید ہمیشہ وقوف قلبی و وقوف عددی را ملحوظ نظر داشتہ باشد و نیز ناگفتہ نماند کہ در وقت اثبات مراتب وجوب مشہود میگردد و این طالب مرسل الیہ از حال خود شکایت نمودہ، نوشتہ اند کہ گاہ غیبت دست می دہد یعنی مراتب وجوب مشہود نمی گردد و غیبت رخ میدہد حضرت امام بحواب او می نویسند کہ کدام شرط از شرائط مفقود است۔ و آنچه میفرماید بدانند کہ چون ذکر نبی و مخبر از وجود ذاکر و مذکور است و کمال در آن است کہ ذاکر و مذکور در مذکور فانی گردد لا جرم ذکر القلقہ و وسوسہ و شرک و کفر گفتم است الخ یعنی مقصد از ذکر فناء ذاکر است و اگر ذاکر فانی نگردد، بنا بر آن آن ذکر القلقہ و وسوسہ گویند زیرا کہ وصول بمراتب وجوب



مربوط بقنا می باشد و بدون فنا و وصول امکان پذیر نیست حضرت مولانا روم میفرماید: مثنوی۔

بیت  
نے بیان راہ پر خون می کند قصہ ہائے عشق مضمون می کند  
بے فناے مطلق و جذب قوی کے حریم وصل را محرم شوی  
و آنچه میفرماید: ہرچہ از دوست و امانی چہ کفر آں حرف و چہ ایمان ہرچہ از راہ دورافتی چہ زشت  
آں نقش چہ زیبا الخ

سوال: بہ سبب ایمان چہ طور از دوست دوری مانند بلکہ ایمان وسیلہ وصول دوست بیانشد؟  
جواب:۔ اگر شخص با ایمان صوری قناعت کند و طالب ایمان حقیقی نشود از وصول دوست  
باز میماند کہ وصول دوست مربوط بقنا و بقا و عروج و نزول است۔ بنا بر آن قناعت بہ ایمان صوری  
از عوامل دوریاتی دوست محسوب میگردد۔ درجات متابعت مراد دو عالم ہفت درجہ بودہ متابعت  
صوری درجہ ابتدائی می باشد۔

و آنچه میفرماید: کفر حقیقی عبارت از رفع اثبیت است الخ یعنی در کفر حقیقی تمیز واجب و ممکن  
مفقود میگردد و کفر حقیقی برائے اکثر سالکین ظہور می کند و باز از آن مقام میگذرند و سبب رفع اثبیت  
غلبہ محبت است چنانچہ مجنون در آخر خود را عین لیلی دانستہ بود منقول است کہ لیلی بہ نزد مجنون حاضر شد  
مجنون برایش گفت کہ الحال خودم لیلی شدہ ام بتوا احتیاجی ندارم۔ بیت

گفت رور کہ آنچنانم من کہ بجز عشق تو ندانم من

عشق تو اے نگار فرزانه این چنین کرد در دلم خانه

کہ ترا ہم نماند گنجائی بعد ازین خوشترم بہ تنہائی

از خواص عشق است کہ در بعض اوقات وصل ہم نمی خواہد و فقط دردی خواہد۔ بیت

بدست آوردن مطلب ندارد لذت چندان عجب کیفیت دارد بمقصد نارسیدن ہا

حضرت اویس قرنی ہم بمشق عشق قناعت کرد بنا بر آن بوصول مشرف نشد و عشق حضرت اویس از شنیدن پورہ از دیدن

بیت نہ تنہا عشق از دیدار خیزد بسا این دولت از گفتار خیزد



## مکتوب دوصد چہل و ششم

حضرت امام میفرماید: کہ بعد از نماز باید در حلقہ یاران نشستہ بودم توجہ بجانب شما پیدا شد یعنی برائے رفع ظلمات و کمالات بشری کہ در وجود شما باقی ماندہ بود توجہ کردہ شد و میفرمایند تا اینکہ ہلال کمال شما بدر کمال گشت و آنچه در آفتاب ہدایت (یعنی در وجود فقیر) بودہ در آن بدر منعکس شد و در حال در وجود شما گنجایش نورانیت دیگر نماندہ مگر بعد از مرور زمان اگر ظرفیت وسعت پیدا کند فیوضات دیگر خواہ گرفت و صورت مثالی کمال شما در عالم مثال مشاہدہ کردم و این کمال و تکمیل شما و ایل آن واقعہ است کہ شما دیدہ بودید الخ یعنی حضرت میر نعمان پیشتر یک واقعہ دیدہ بود کہ دلالت بہ تکمیل اومی کرد و از حضور حضرت امام میخواست کہ آن واقعہ بظہور برسد۔ بنا بر آن حضرت امام میفرماید کہ قرض شما را شد و نیز حضرت امام با و بشارت می دید و میفرماید: امیدوارم کہ تکمیل شما برے مریدان باندازہ کمال شما بودہ و صحرائے دکن حیدر آباد ہندوستان بہ وجود شریف شما منور گردد۔ و آنچه میفرماید چون قبض ہائے شما طویل الذیل است الخ یعنی سبب عدم توفیق اعمال صالحہ وجود قبض است۔ چون قبض شما طویل می باشد از آن سبب بے توفیقی نیز عارضی می گردد و سبب تکلیف در عبادات می گردد۔

تبصرہ: سبب قبض بعضاً از تکاب ذلت و قصور و کجاست نفس است و گاہ سبب قبض ذلت و قصور نمی باشد بلکہ قبض یک جز و مقالت طریقت است۔ زیرا کہ سالک گاہ مظهر صفات جلالیہ و گاہ مظهر صفات جمالیہ می گردد و در وقت ظهور اثر صفات جلال سالک قبض می گردد و چون سالک عوالم قبض را نمیداند۔ بنا بر آن می باید سالک ہمیشہ در اوقات قبض مستغفرو ملتجی و متضرع بودہ باشد۔

حضرت میر محمد نعمان از جملہ درجہ اول خلفائے حضرت امام است کہ بعد از مخدوم زادگان خلفائے دیگر با و برابری کردہ نمی تواند۔



## مکتوب دوصد و چیل و ہفتم

حضرت امام میفرماید: دلیل برو وجود حق تعالی ہمان وجود حق تعالی است الخ یعنی سوائے او تعالیٰ ہمہ ظلمت است و حق تعالیٰ نور است۔ لہذا حق تعالیٰ دلیل وجود اشیا است و وجود اشیا دلیل وجود حق تعالیٰ شدہ نمی تواند و دین بارہ دین علمائے ظواہر و صوفیہ کرام اختلافات نظر موجود است چنانچہ نظریات ہر کدام قرار ذیل تذکاری باید۔

(۱) علمائے ظواہر باین نظریہ می باشند کہ وجود عالم دلیل برو وجود حق تعالیٰ است یعنی وجود معلول را دلیل برو وجود علت میدانند کہ این دلیل را دلیل اثباتی گویند۔

(۲) صوفیہ کرام وجود حق تعالیٰ را دلیل وجود عالم میدانند یعنی در نزد این طائفہ کرام استدلال از طرف علت است برو وجود معلول و این دلیل ثانی را دلیل الہی گویند سبب این اختلافات اساساً اختلاف منظر است کہ ہر طائفہ منظر خود را دلیل برو وجود حق تعالیٰ می دانند یعنی منظر علمائے ظواہر عالم امکان است زیرا کہ عالم وجوب را نمی بینند و منظر صوفیہ کرام واجب تعالیٰ است زیرا کہ انہما مشاہد عالم وجوب اند پس ہر کدام این دو طائفہ منظر خود را دلیل دانستہ اند۔

تبصرہ: برہان اثباتی کہ دلیل علمائے ظواہر است، دلیل ساختن مخلوق است برو وجود حق تعالیٰ و برہان الہی کہ دلیل صوفیہ است، دلیل ساختن وجود خالق است برو وجود مخلوق، چون ذات حق نور است و عالم ظلمت و نور دلیل شدہ می تواند و ظلمت دلیل شدہ نمی تواند۔

## مکتوب دوصد و چیل و ہشتم

حضرت امام میفرماید کہ تابعان کامل جمیع کمالات انبیاء متبوعہ خود را جذب می نمایند یعنی عارف بواسطہ کمال متابعت بہ کمالات پیغمبر خود نایل میگردد۔ امامیہ منصب اور سیدہ نمیتواند زیرا کہ منصب نبوت خاصہ خود انبیاست، ناگفتہ نماند اگرچہ تابع کامل تمام کمالات متبوع خود را



جذب می نماید باز هم به ثواب و برتری و ترقی پیغمبر متبوع خود رسیده نمی تواند زیرا که پیغمبر متبوع بر علاوه مرتبه اصلی خود و کمالات مخصوصه خود در ثواب کمالات تابعان خود نیز شرکت دارد پس هیچ تابعی در فضیلت و ثواب به پیغمبر متبوع نمی رسد زیرا که پیغمبر متبوع از یک طرف فضائل شخص داشته و از طرف دیگر تمام فضائل امت نیز با و راجع میگردد۔ بنابراین یک تابع کامل اگر چه تمام کمالات متبوع خود را جذب کرده هم باشد باز هم به پیغمبر متبوع رسیده نمی تواند بلکه تابعین هر قدر کامل باشند بمرتبه ادنی ترین پیغمبران اگر چه آن نبی هیچ امت هم نداشته باشد نیز سبب دلیل اینکه آن پیغمبر مدعوے اولی می باشد که بالذات از طرف حق تعالی خواسته شده است و تابع کامل بواسطه پیغمبر خواسته شده یعنی بالذات خواسته نشده است) لهذا در بین این دو خواسته شده فرق بسیار موجود است۔

و آنچه میفرماید مبادی تعینات جمیع انبیاء عظام از مقام اصل است و مبادی تعینات امتان از مقام ظلال است الخ یعنی مبادی فیض حضرات انبیاء عظام خود صفات ثمانیه پوره و مبادی فیوض اولیاء کرام ظلال صفات ثمانیه می باشد چنانچه مبداء فیض حضرت آدم علیه السلام صفت تکوین و مبداء فیوضات حضرات نوح و ابراهیم علیهم السلام صفت العلم و مبداء فیض حضرت موسی صفت الکرامه و مبداء فیض حضرت عیسی صفت القدرت و مبداء فیض خاتم النبیین صلی الله علیه وآله وسلم شان العلم است و مبادی فیوض اولیاء کرام قرار ذیل است که اگر آدم المشرب باشد ظلال تکوین و اگر نوح المشرب و ابراهیم المشرب باشد ظلال صفت العلم و اگر موسی المشرب باشد ظلال صفت الکلام و اگر عیسی المشرب باشد ظلال صفت القدرت و اگر محمدی المشرب باشد ظلال شان العلم است۔ ناگفته نماند که ظلال صفات عبارت از تعلقات صفات و یا تمثلات صفات است۔ پوشیده نماند که یک عارف کامل بواسطه متابعت بمقامات انبیاء عظام و حتی بمقامات رسل و کمالات اولوالعزم و کمالات محبوبیت آنحضرت میرسد و حضرات انبیاء دیگر بطریق رسلان و بطریق انبیاء اولوالعزم و بطریق خاتم الرسل بآن کمالات میرسد و فرق طفیل و تبعیت قرار ذیل است۔

تابعیت: متابعت شریعت آنحضرت است



و در طفیل متابعت شریعت آنحضرتؐ نبوده بلکه بواسطه او بآن کمال بدون اتباع شریعت او  
میرسد چنانچه انبیاء عظام بواسطه آنحضرتؐ بطور طفیلی و ہم قطاری بہ تجلیات ذاتی رسیده اند بدین  
آنکه بشریعت آنحضرتؐ عمل کرده باشند بنا بر آن تمام انبیاء عظام بہ طفیل آنحضرتؐ بہ تجلی ذاتی مشرف اند  
اگرچہ تجلی ذاتی بالاصالة خاصہ آنحضرتؐ است و اولیاء کرام بہ متابعت آنحضرتؐ بہ تجلی ذاتی مشرف  
می شوند و یکے از فضائل این امت کہ خیر الامم است این است کہ بہ تجلی ذاتی مشرف می شوند و امتنان  
دیگر دین نشان از تجلی ذاتی بے نصیب اند بدلیل اینکه انبیاء متبوع شان بطور طفیلی باین مقام رسیده اند  
لہذا امتنان شان بہ این نعمت مشرف شدہ نمی توانند۔

س: فرق در بین امت آنحضرتؐ کہ بہ تبعیت آنحضرتؐ بہ تجلی ذاتی میرسد و انبیاء عظام  
کہ بہ طفیل آنحضرتؐ بہ تجلی ذاتی رسیده اند چہ خواهد بود؟

ج: اولیاء کرام اگرچہ بہ تبعیت پیغمبر خود بہ تجلی ذاتی مشرف میشوند و انبیاء عظام  
بہ طفیل آنحضرتؐ مشرف شدہ باز ہم مساوات در بین ایشان موجود نیست زیرا کہ انبیاء عظام  
از قریب و نزدیک بہ آن تجلی مشرف شدہ و اولیاء کرام از فاصلہ بعید بآن تجلی مشرف میشوند  
لہذا در قرب و درجہ با ہم مساوی نمی باشند۔

تبصرہ: ہر عارف داراے دو مقام است اول مقام عروج است دوم مقام استقرار۔  
(۱) مقام استقرار مبرا فیض اوست (۲) مقام عروج مقام سیر عارف است در مراتب  
و جوب تا بہ ہر مرتبہ کہ مناسب حال اوست می رسد۔

الف: مقام استقرار انبیاء عظام مقام اصل است یعنی صفات ثمانیہ می باشد  
و مقام سیر شان در مراتب و جوب غیر تنہای و از ادراک عارف خارج است۔

ب: مقام استقرار عارف اطلال است یعنی تعلقات صفات است مقام سیر شان نیز  
بہ تفاوت درجات و استعداد در مراتب و جوب متفاوت است و حتی از مقام استقرار انبیاء عظام  
نیز بلندتر تا بہ شیوات و اعتبارات و تا بذات بحت او تعالی میرسد و از اسما و صفات گذشتہ میتوانند۔



اما مقام استقرار شان تحت مقامات استقرار انبیاء عظام بوده و ظلال صفات می باشد۔  
پوشیدہ نمائند کہ عروج و سیر عرفا بلند تر از منبع فیض خود بینی بر عوارض است و بلند ترین این  
عوارض جذب خداوندی است کہ سالک را بمقامات عالیہ می رساند۔ تا گفتہ نمائند کہ اتباع سنت و  
توجہ بزرگان زندرہ و یا مرده نیز سبب ترقیات سالک میگردد و نزول عارف از مبدأ فیض خود نیز مبنی  
بر عوارض می باشد و این عوارض عبارت از غفلت عارف است کہ خود را مشغول امور مباحات و  
امور دنیاوی می سازد و برای دعوت نیز نزول می کند و آنچه میفرماید ہر چند ولی ولی باشد اما بمرتبہ  
صحابی نمی رسد الخ یعنی فضائل صحبت آنحضرت فوق سایر فضائل است زیرا کہ یمہ لقد رضی اللہ  
عنہم و رضوانہ در شان ایشان است۔ مکتوب دوصد و چہل و نہم حاجت بشرح ندارد۔

## مکتوب دوصد و پنجاہم

حضرت امام میفرماید نسبت ہر چند بجهالت کثرت انجاد و از جسد دور تر و دایم  
است الخ یعنی در مراتب ظلال معرفت و ادراک است و در مراتب اصول حیرت و جهالت است  
زیرا کہ آن مرتبہ مقدسہ از ادراک عارف بلند تر می باشد و نیز در ابتداء سلوک لطائف باہم متمزوج  
بودہ و مواجید باطن بظاہر سرایت میکند و در وسط و انتہا لطائف بتدریج از ہم تفریق می یابد و  
ظاہر از ذوق باطن بے خبری گردد بنا بر آن ہر قدر نسبت عارف بلند تر بود ظاہر عارف از مواجید  
باطن او بے خبری ماند و این گونه کیفیت و احوال قبل از آغاز کمالات عالم خلق است و اگر  
کمالات عالم خلق آغاز یابد درین وقت عارف داراے ازواق و مواجید بلند میگردد و کمالات عالم  
خلق فوق کمالات عالم امر است یعنی درین مرحلہ ظاہر عارف از تجلیات آن مرتبہ مقدسہ محظوظ  
میگردد و ہر چه معارف از خواص اولیا است کہ بہ حظ ظاہر مشرف شدہ باشند و حظ آن مرتبہ مقدسہ  
بیچون است یعنی از ادراک عارف بلند است، مگر عارفی کہ خود وی بیچون گردد درین وقت فی الجملہ  
از ادراک بیچون محظوظ می گردد۔ عارفانیکہ باین مقام مشرف می شوند بیچون می گردند۔



سوال: سالک چہ طور بیچون خواہد شد در حالیکہ بیچونی خاصہ حق تعالیٰ می باشد۔  
 جواب: بیچون دو نوع است: یکے بیچون مطلق و دیگرے بیچونی فی الجملہ ہذا از بیچون تا  
 بیچون فرق بسیار است چنانچہ عالم ارواح و عالم امر نیز بیچون اند اما آہنہا را بیچون مطلق مقایسہ  
 نمیتوان کرد۔

## مکتوب دوصد و پنجاہ و یکم

حضرت امام میفرماید: بگوش و موش استماع نمایند الخ یعنی حضرات شیخین در طرف ولایت و قرب  
 مناسبت بحضرت ابراہیم علیہ السلام داشته اند و بمقام قلت مشرف اند و در طرف دعوت مناسبت  
 بحضرت موسیٰ علیہ السلام دارند یعنی تورات بعد از قرآن کریم جامع ترین کتب سماوی است و دعوت  
 حضرت موسیٰ نسبت بدعوت حضرت ابراہیم عام تر و جامع تر است۔

و حضرت عثمان در طرف دعوت و ولایت مناسبت بحضرت نوح دارد و در وجود حضرت  
 عثمان کمالات نبوت و کمالات ولایت مساوی است و در وجود حضرات شیخین کمالات نبوت نسبت  
 بہ کمالات ولایت زیاد تر میباشد و در وجود حضرت امیر کمالات ولایت نسبت بہ کمالات نبوت  
 بیشتر است و در عین حال در وجود حضرت امیر عالم امر نسبت بہ عالم خلق شان غالب تر است چنانچہ  
 در وجود حضرت عیسیٰ عالم امر شان نسبت بہ عالم خلق شان قوی تر بوده۔ خلاصہ حضرت امیر در ولایت  
 و در کمالات نبوت مناسبت بحضرت عیسیٰ دارند۔

تبصرہ: ہر انسان داراے عالم امر و عالم خلق می باشد اما در بعض عالم امر و در بعض  
 عالم خلق غالب تر است غلبہ عالم خلق نسبت بہ عالم امر بہتر است بدلیل اینکه قرب عالم خلق نسبت  
 بہ عالم امر بیشتر است چہ، معارف اصلی نصیب عالم خلق و معارف ظلی نصیب عالم امر می باشد،  
 چنانچہ فضیلت انبیاء عظام بر ملائکہ بہ نسبت قرب عنصر خاکی است۔ و آنچه میفرماید ہر چند شریعت  
 حضرت ابراہیم علیہ السلام ولایت او از جمیع شرائع و ملل افضل و اکمل است الخ یعنی کلمات توحید  
 و اصول اسلام کہ بحضرت ابراہیم غایت شدہ افضل ترین معارف است اما مقام دعوت در



تورات شریف عام تر و جامع تر است۔ و آنچه میفرماید حضرت مهدی موعود مناسبت بحضرت عیسیٰ دارد الخ یعنی بواسطه غلبه عالم امر خوارق شان زیاد تر میباشد زیرا که در وجود هر یک از عارفان که عالم امر از عالم خلق آنها غالب بوده باشد خوارق ایشان بیشتر است۔ و آنچه میفرماید ولایت موسوی جانب یمن ولایت محمدی واقع شده است و ولایت عیسوی جانب یسار آن ولایت است یعنی ولایت آنحضرت در مرکز قرار داشته است سایر ولایات با آنقدر در مرکز تعلق ندارند اما سایر ولایات بطیفه آنحضرت از تجلیات مرکز بهر و می گردند یمن و یسار در عبارت مکتوب شریف کنایه از صفات او تعالی است و مرکز کنایه از مرتبه ذات مقدس است۔ و آنچه میفرماید چون حضرت امیر حامل بار ولایت محمدی بوده اکثر سلاسل اولیای ایشان منتسب گشت الخ یعنی چون در وجود حضرت امیر کمالات ولایت نسبت بکمالات نبوت بیشتر میباشد بنا بر آن اولیای عزلت که بکمالات نبوت نمی رسند از کمالات ولایت حضرت امیر بیشتر با خبر اند و کمالات شیخین به ایشان ظاهر نشده است زیرا که کمالات شیخین مثابه بکمالات انبیاء عظام دست ارباب ولایت از آن کوتاه می باشد یعنی صاحبان ولایت صغری و ارباب عزلت بآن کمالات نرسیده اند اولیای عزلت چنانچه قطب یار ابدال اوتاد که کارشان امداد غیبیه است و بیعشرت و ارشاد طالبان راه حق سرکاری ندارند و وظایفشان صرف امدادات غیبیه می باشد و بس و اولیای عشرتی عبارت از قطب ارشاد و امام قطب و خلیفه است که وظیفه آنها ارشاد و هدایات خلق است۔

تبصره: عروج قطب فرد نسبت به عروج قطب ارشاد بلندتر است اما قطب فرد اکثراً در عروج می باشد و نزول نمی فرماید قطب ارشاد صاحب نزول می باشد دعوت او سبب مناسبت خلایق میفد تر است و اگر قطب فرد نزول کند دعوت او نسبت به قطب ارشاد عالی تر و مفید تر می باشد زیرا که در وجود او کمالات اصلیه زیاده تری باشد۔ و آنچه میفرماید که حضرت ذی النورین در هر دو طرف مناسبت بحضرت نورخ دارد یعنی کمالات نبوت و کمالات ولایت در وجود مبارکشان مساوی بوده چنانچه ولایت حضرت نورخ نیز بر سرخ اجمال و تفصیل صفت اعلم است و ازین سبب



اور ازی النورین می گویند و آنچه میفرمایند حضرت امیر در هر دو طرف مناسبت بحضرت عیسیٰ دارند  
یعنی در وجود حضرت عیسیٰ عالم امر غالب است و غلبه عالم امر عوائل از دیار کمالات ولایت است  
و غلبه عالم خلق سبب از دیار کمالات نبوت می باشد و آنچه میفرمایند که حضرت صدیق و حضرت  
فاروق حامل بار نبوت محمدی اند یعنی در وجودشان کمالات نبوت غالب است اگر چه در بین  
کمالات نبوت این هر دو مبارک نیز اختلاف مراتب موجود است و آنچه میفرمایند که مقام دعوت حضرت  
موسیٰ اتم و اکمل است و کتاب ایشان بعد از قرآن مجید بهترین کتب سماوی است الخ یعنی کتاب شان  
بسبب تفصیل و بیع تراست، لهذا امت شان نسبت به ائم پیغمبران سابقه بیشتر در جنت خواهد بود در  
اخبار معراج آنحضرت آورده اند که آنحضرت در راه عروج با حضرت موسی علیه السلام ملاقات و  
زیارت از آنجا گذشتند دیدند که حضرت موسی بگریه آمدند آنحضرت کیفیت را از حضرت جبریل پرسید  
که کیفیت گریه حضرت موسی چه خواهد بود؟ حضرت جبریل بجواب آنحضرت فرمودند که سبب گریه شان  
این است که ایشان میگویند که بعد از من پیغمبر معیوث گردیده که امت او نسبت به امت من بیشتر  
در جنت می رود و آنچه میفرمایند هر چند شریعت حضرت ابراهیم و ملت او از جمیع ملل و شرائع افضل  
و اکمل است الخ یعنی اصول توحید و سنن مبارک که بحضرت ابراهیم داده شده بهترین سنت ها است  
بدلیل اینکه آنحضرت سردار دو عالم با موریا اتباع آن ملت گردیده اند و امتان آنحضرت نیز ملت  
حضرت ابراهیم می باشیم و پیرو سنن ایشان هستیم و آنچه میفرمایند حضرت مهدی موعود در رنگ  
حضرت امیر مناسبت بحضرت عیسیٰ دارند الخ یعنی در وجود مبارک شان غلبه عالم امر نسبت به عالم  
خلق بیشتر است بنا بر آن خوارق شان یاده تراست زیرا که غلبه عالم امر سبب غلبه کمالات ولایت است  
بنا بر آن اکثر اولیاء حضرت امیر منتسب گشتند و کشف اولیاء عزلت که از کمالات نبوت  
خبر ندارند با فضیلت حضرت امیر حکم می کنند چون اولیاء عزلت به کمالات نبوت نرسیده اند بنا بر آن  
با فضیلت حضرت امیر حکم می کنند و شاید که این طائفه ولایت را به نسبت نبوت افضل می دانند  
و کمالات حضرات شیخین شیبیه کمالات انبیاء است لهذا دست ارباب ولایت از دامن درک آن



کمالات کوتاہ است۔ خلاصہ کمالات نبوت مقاصد اند کمالات ولایت مبادی آنست۔ و آنچه میفرماید

در پس آئینہ طوطی صفتم داشته اند ہر چه استاد ازل گفت ہمان میگویم  
بیت بخود راہ نیست در کوئے تو مشتاقان شیدا را خم زلفت بقلب محبت می کشد را

یعنی ہر چیزیکہ حضرت امام میگوید از روئے الہام و کشف است و آنچه میفرماید این ہر دو بندہ گوارا از بزرگی  
و کلافی در انبیاء معدود اند الخ یعنی کمالات شیخین شبیہ بہ کمالات نبوت است و آنچه میفرماید معلوم است  
کہ سلسلہ عالیہ نقشبندیہ بحضرت صدیق اکبر منسوب است الخ

سوال: تمام طرق بحضرت امام جعفر صادقؑ منسوب است و مشائخ تمام اہل طرق تلامذہ حضرت  
امام جعفر صادقؑ اند پس امتیاز نسبت صدیقیت و علویت چگونه باقی خواہد ماند؟

جواب: در وجود مبارک حضرت امام جعفر صادقؑ ہر دو نسبت بصورت جداگانہ موجود بودہ  
و امتزاج نداشتند بنا بر آن بعضی مشائخ بنا بر مناسبت از حضورشان اخذ نسبت صدیقی نمودہ اند و برخی  
مشائخ بنا بر مناسبت اخذ نسبت امیری نمودہ اند استعداد ہا متفاوت اند بیت  
ہر کس را بہر کارے ساختند مہر اورا در دلش انداختند

تبصرہ: حضرت امام جعفر صادقؑ از جملہ حضرات دوازده امام اند و دوازده امام عبارت  
اند از: امام اول حضرت امیر مومنان علیؑ، امام دوم حضرت امام حسنؑ، امام سوم حضرت امام حسینؑ،  
امام چہارم حضرت علی زین العابدینؑ، امام پنجم حضرت امام محمد باقرؑ، امام ششم حضرت امام جعفر  
صادقؑ، امام ہفتم حضرت امام موسی کاظمؑ، امام ہشتم حضرت امام علی رضاؑ، امام نہم حضرت امام محمد تقیؑ،  
امام دہم حضرت امام علی النقیؑ، امام یازدہم حضرت امام حسن عسکریؑ امام دوازده حضرت امام محمد ہدیؑ  
در اطراف منصب امامت و خلافت قبل از در مکاتب دیگر تذکرات بعمل آندہ یعنی امام شخصی را گویند  
کہ کمالات نبوت انبیاء را با انجام رساندہ باشد و خلیفہ کسے را گویند کہ کمالات ولایت انبیاء را با انجام  
رسانیدہ باشند۔

ناگفتہ نماند کہ کمالات نبوت دیگر است و منصب نبوت دیگر چنانچہ منصب نبوت خاصہ خود



انبیاء عظام اند، اما کمالات نبوت بروئے متابعت نصیب بعض از عرفائے کرام نیز میگردد۔  
 درباره حضرت امام مہدی موعود اہل سنت و روافض اختلاف نظر دارند یعنی عقیدہ روافض  
 بر آنست کہ حضرت امام مہدی موعود ہمیں امام دوازدهم حضرت امام محمد مہدی است، بنا بر آن  
 امام دوازدهم را امام منتظر نامند و میگویند کہ در شہر سمرقند راس در بین غارے تشریف دارند و مصروف  
 تہیہ آلات حرب اند بالآخرہ از آنجا برآمدہ با حضرت عیسی معاونت و بادی جال لعین مقابلہ خواہند کرد۔  
 علمائے اہل سنت میفرمایند کہ حضرت امام دوازدهم مدتی در میان غار تشریف داشتند  
 و بالآخرہ از آنجا بیرون شدہ و با ثمر لیلی برضائے حق پیوستہ اند و معاصرین شان شرف افتخار  
 تشیع جنازہ شان را حاصل داشتہ اند حضرت امام مہدی موعود شخص دیگر است از خاندان نبوت  
 کہ محل تولد شان مدینہ منورہ بودہ و نتیجہ بیس چہل سالہ گی در مکہ معظمہ تشریف بردہ و آنجا  
 دعوی مہدویت میفرمایند چنانچہ نام او نام پدر و سائر علامات شان در کتب احادیث مشہور  
 مذکور است و از ملاحظہ احادیث معلوم میگردد کہ مہدی منتظر جناب دیگر است و مہدی مرحوم  
 شخص دیگر۔ ناگفتہ نمائند کہ حضرت حسن عسکری فرزند مدینہ تراشت و نیز قرار حدیث تشریف مہدی  
 در وقت دعوائے مہدویت خود بیس چہل سالگی می باشند و اگر امام دوازدهم را مہدی منتظر بدانیم در وقت  
 دعوائے مہدویت خود چہرین صد سالہ خواہد بود و نیز نام پدر مہدی منتظر عبدالشہمی باشد و نام  
 پدر امام دوازدهم عبدالشہمی باشد۔

و آنچه میفرمایند اے برادر حضرت امیر چونکہ حامل بار ولایت محمدی اند الخ یعنی کمالات  
 ولایت آنحضرت در وجود مبارک حضرت امیر نسبت بہ کمالات نبوت آنحضرت زیادتر است و از کمالات  
 نبوت شان نیز حصہ دارند و آنچه میفرمایند سرقطب الاقطاب کہ قطب مدار است و زیر قدم  
 مبارک حضرت امیر است الخ

تبصرہ: در ہر عصر و زمان دو نفر دارالمنصب قطبیت موجود می باشند یعنی یکے  
 قطب ارشاد است و دیگرے قطب مدار در وجود قطب ارشاد کمالات نبوت نسبت بہ کمالات ولایت



بیشتر بوده و در وجود قطب مدار کمالات ولایت نسبت بکمالات نبوت غالب ترمی باشد عوامل ظهور خوارق نیز از غلبہ نسبت کمالات ولایت است۔ ناگفته نماند کہ در یک وقت از دو قطب زیاد تر موجود نمی باشد اما ہر کدام قطب ارشاد و قطب مدار را باعتبار اولیائے زیر دستان شان قطب الاقطاب می نامند و ابدال و افتاد و بخارا و محازا قطب می نامند و در یک عصر بر علاوہ این دو قطب کہ منصب قطبیت دارند بسیارے از اولیائے کرام نیز کمالات قطبیت رسیده می توانند، اما منصب قطبیت منحصر بدو نفر میباشد زیرا کہ منصب قطبیت دیگر است و حصول کمالات قطبیت دیگر پوشیدہ نماند قطب فرد ہم در زبان این دو قطب موجود بوده۔ اما چون نزول ندارد لهذا بعالم امکان نیز چندان ارتباط و تعلق نمی گیرد بنا بر آن دو قطب فوق را کہ سر و کار شان بعالم خلق است تذکرہ شدہ است و از قطب سوم کہ قطب فرد است از تذکار آن صرف نظر شدہ و صرف دو قطب دیگر اکتفا شدہ است اگرچہ قطب فرد در کمال فوق است۔

## مکتوب دوصد و پنجاه و دوم

حضرت امام میفرماید تفاوت بجهات و اعتبارات است الہی یعنی مبدا فیض آنحضرت اجمال علم بلکہ شان اعلم است و مبدا فیض حضرت ابراہیم تفصیل علم است و مبدا فیض حضرت نوح برزخ اجمال و تفصیل علم است چون وجود برزخ فرع وجود طرفین است بنا بر آن حضرت خلیل نسبت بحضرت نوح پیشقدم است۔ و آنچه میفرماید بہ تحریر بیان فرق منصب قطب و غوث و خلیفہ فقیر مازون نگشت الہی یعنی اولیائے کرام ہر کار و ہر بیان را بامر و اجازہ او تعالی اجرامی کنند بنا بر آن نفل دیگران فرض ایشان است و این فرمودہ حضرت امام قبل از حصول اجازہ بودہ چہ حضرت امام در ثانی یعنی در وقت دیگر بیان این موضوع مازون گشتہ اند و مناصب اولیائے کرام را بیان فرمودہ اند۔ چنانچہ میفرمایند کہ قطب ارشاد و قطب مدار همان اولیائے کرام اند کہ کمالات ولایت مشرف اند و از کمالات نبوت انبیا استفادہ زیاد نمودہ اند و غوث مددگار و زکاء قطب مدار است قطب مدار در بعض امور غیبیہ از واداد میخواند و آن امداد را بیاید و طیفہ قطب ارشاد ہدایت و ارشاد خلق اللہ است و طیفہ قطب مدار امدادات غیبیہ است



از قبیل وصول ارزاق، نزول باران، دفع غرق کشتی ہا وغیرہ امور اور اتصرفاتی می باشد چنانچہ در دفع شیرواژند ہادر جنگل ہا خلیفہ شخصے است کہ کمالات ولایت انبیاء را با انجام رسانیدہ باشد یعنی از کمالات اولیائے کرام اقطاب بلند تر رفته است و امام شخصے است کہ کمالات نبوت انبیاء را با انجام رسانیدہ باشد، ناگفتہ نماند کہ حصول کمالات نبوت دیگر است و منصب نبوت دیگر چہ عارفانیکہ کمالات نبوت را حاصل کردہ باشد باز ہم بہ منصب نبوت نرسیدہ نمی رسند منصب نبوت خاصہ خود انبیاء عظام می باشد و عارفیکہ کمالات نبوت را با انجام میرسانند آنہم بروئے متابعت ایشان ہست پوشیدہ نماند کہ قطب فرد تیر در دنیا در ہر وقت و زمان موجود می باشد و کمالات اصلیہ و نسبت بہ کمالات قطب ارشاد و قطب ہدایت بیشتر است و نسبت بہ کمالات خلیفہ کمتر می باشد اما قطب فرد بنا بر اکثر در عروج بودہ نزول نمی کند و اگر قطب فرد نزول فرماید فائدہ صحت و نسبت بہ قطب ارشاد بیشتر است یعنی فیض صحت او کبریت احمر است چنانچہ حضرت خواجہ محمد یار ساچندان ارشاد فرمود کہ بعض کسانیکہ بسبیل ندرت شرف صحت شان را حاصل داشتہ اند از آن جملہ علامہ سید شریف جہانی است کہ میفرماید کہ ایمان من قبل از صحت خواجہ محمد یار سا از تذبذب خلاص شدہ بود و حضرت خواجہ مسافر کہ مزار مبارک او در لنگران است نیز از خلفائے خواجہ محمد یار سامی باشد۔

## مکتوب دوصد و پنجاہ و سوم

حضرت امام جواب شیخ ادیس سامانی را میدہد، شیخ ادیس سامانی عرض میکند کہ اگر بجانب زمین نظری کنیم زمین را نمی یابیم و اگر بجانب آسمان نظری اندازیم آنرا نیز نمی یابیم و خود را نیز موجود نمی یابیم، و وجود حق تعالی بے پایان بودہ نہایت او را هیچ کس نیافتہ است و بزرگان نیز تا ہمیں جاگفتہ اند حضرت امام در جواب او میفرماید مشہود میگردد کہ صاحب این احوال (یعنی شیخ ادیس) زیادہ از ربع قلب را طے نکرده است الخ یعنی سیر او در مختصر ہواست و آنکہ گفتہ وجود حق تعالی بے پایان است، در آن وقت نیز مشہود او مختصر ہواست و آن را بے پایان دانستہ است،



چوں ہوا محیط تمام ممکنات است آنرا حق پذیرا شستہ و غیر متناسی دانستہ است و این شخص را لازم است کہ سہ حصہ دیگر از مقامات قلب را نیز طے باید نمود تا بہ فنا و نسیان ماسوی کہ قدم اول این راہ است مشرف شود، یعنی این یک گمان شیخ ادیس سامانی است کہ گفتہ بزرگان نیز تا این جا گفتہ اند ورنہ بزرگان بمراتب بسیار علی مشرف شدہ اند چنانچہ حضرت امام میفرماید کہ از گذشت قلب روح است و از گذشت روح سرو از گذشت سر خفی و بعد از ان اخفی است۔

پوشیدہ تماند کہ تصفیہ و تزکیہ فنا و بقا ہمہ لطائف خاصہ سالک محمدی المشرب است زیرا کہ سالک آدمی المشرب تنہا بہ تصفیہ قلب مشرف و ازین لطیفہ رسیدہ است یعنی در وقت ولایت صغری بہ ظلال صفت تکوین و در وقت ولایت کبری بہ خود صفت تکوین و در وقت ولایت علیا بشان تکوین خواہد رسید و علیٰ ہذا القیاس ابراہیم المشرب و نوحی المشرب بعد از تصفیہ قلب از لطیفہ روح میرسد یعنی در وقت ولایت صغری بظلال صفت ذاتیہ بالخصوص ظلال صفت العلم و بعد از ان بخود صفت العلم میرسد و در وقت ولایت علیا بشان العلم خواہد رسید و ہکذا موسوی المشرب بعد از تصفیہ قلب و روح از لطیفہ سر میرسد در وقت ولایت صغری بہ ظلال صفت الکلام و در وقت ولایت کبری بخود صفت الکلام و در وقت ولایت علیا بشان الکلام خواہد رسید و یحییٰ بن عیسیٰ المشرب بعد از تصفیہ قلب و روح و سر از لطیفہ خفی میرسد در وقت ولایت صغری بظلال صفت القدرت و در وقت ولایت کبری بہ خود صفت القدرت و در وقت ولایت علیا بشان القدرت خواہد رسید۔ عارف محمدی المشرب بعد از تصفیہ لطائف اربعہ از لطیفہ خفی میرسد یعنی در وقت ولایت صغری بظلال شان العلم و بعد از ان بخود شان العلم میرسد و بعد از ان بوصول بلا کیف بہ ذات او تعالیٰ خواہد رسید و این عارف محمدی المشرب جامع است کہ تمام لطائف او تصفیہ گردیدہ و با نعکاس مبادی تمام لطائف رنگین شدہ است۔ تذکرہ: لطیفہ تصفیہ نا شدہ در بین لطائف تصفیہ شدہ بماند دانہ برنج خام است کہ در یک پختہ خام بماند۔

ناگفتہ نماند کہ تفاضل و انحطاط بہ اعتبار لطائف در وقت حصول کمالات ولایت است



وبعد از رسیدن بکمالات نبوت این تفاضل نیست یعنی عارفیکہ از لطیفہ قلب بہ کمالات نبوت  
رسیدہ باشد مرتبہ اولت تر است از عرفائے کہ در ظلال لطائف فوق ترمی باشند و تا ہنوز باصل صفات  
و شیوات نرسیدہ باشند۔

تبصرہ: عارفیکہ بواسطہ لطیفہ قلب باصل رسیدہ باشد مرتبہ آن از عارفیکہ ہنوز  
بظلال لطیفہ روح است بلند ترمی باشد و ہذا عارفیکہ از لطیفہ دوم باصل رسیدہ باشد مرتبہ آن  
از عارف موسوی المشرّب کہ ہنوز در ظلال صفت الکلام باشد بلند می باشد و ہچنان عارف  
موسوی المشرّب کہ باصل رسیدہ باشد از عارف عیسوی المشرّب کہ ہنوز از ظلال صفت القدرت  
نگزشتہ باشد بلند است علیٰ ہذا القیاس الخ۔ اما اگر صاحبان لطائف دوم و سوم و چہارم و پنجم  
باصل برسند ہر کدام از صاحب لطیفہ باقبل خود قاضی تر اند۔

و آنچه میفرماید از گزشتہ این پنجگانہ عالم امر و طے کردن منازل اصول آنها الخ یعنی این  
لطائف خمسہ کہ در وجود انسان است اصول آنها فوق العرش می باشد، سالک در وقت عروج  
در ابتدا بآن اصول رسیدہ و بعد در وقت ولایت صغری بظلال اسما و صفات و در وقت ولایت  
کبری بخود اسما و صفات کہ ولایت انبیاء عظام است و در وقت ولایت علیا کہ ولایت ملّا اعلیٰ  
است بہ شیوات ذاتیہ رسیدہ و در وقت کمالات نبوت بہ تجلیات ذاتیہ مشرف میگرددند۔

و آنچه میفرماید این جا شرح صدر میرسد و دو باسلام حقیقی مشرف میشود الخ یعنی بعد از  
تزکیہ نفس حقیقت اسلام نصیب می گردد و حقیقت اسلام عبارت از شہود مصداقات قضایای شرعیہ  
است و شرح سینہ عارف بعد از تزکیہ نفس است کہ تمام او امر شرعیہ را بر غبت و شوق علمی می کنند و آنچه  
میفرماید تجلیات اسما و صفات کہ پیش از قطع منازل لطائف پنجگانہ متوہم شود، ظہورات خواص عالم  
امر است نہ تجلیات اسما و صفات الخ یعنی عالم امر بسبب یحییٰ کہ دارد مناسبت فی الجملہ با عالم وجود  
داشته می باشد، بنا بر آن سالک بسبب قلت درایت، تورانیت عالم امر را تورانیت عالم وجود  
تصور می نماید، ازین جا است سالکی گفتہ "سی سال روح را بجداے پرستیدم"



## مکتوب دوصد پنجاہ و چہارم

حضرت امام مہدیؑ اید سخن اکابر صحیح است و شمار اذن حاصل کردہ ماذون ساخت یعنی در تمام کارہائے شرعہ اگرچہ اجازہ شریعت مقدس موجود است مگر عارف صاحب زبان بمنزلہ مجتہد می باشد و استعدادات انسان ہائیز متفاوت است؛ پس صاحب زبان استعداد ہر شخص را دیدہ با واجازہ یک امر شرعی می دہد و شخص دیگر را دیدہ با واجازہ امر شرعی دیگر می دہد کہ موافق فہم و استعداد او باشد چنانچہ کلمو الناس علی قدر عقولہم را شنیدہ باشند۔

تبصرہ: ذکر قلبی، مراقبہ، ذکر لسانی، اداے نوافل، تلاوت قرآن مجید، این ہمہ امورات مامورات شرعیہ می باشند، مگر عارف صاحب وقت استعداد ہر کس را دیدہ یکے ازین امور شرعی را برایش اجازہ میفرماید تا مطابق استعداد سالک بودہ باشد اما این در نوافل است و با اداے نوافل ہمہ مکلف اند حاجت با اجازہ ندارد۔

سوال: حضرت امام توشنہ اندیراے شما اجازہ حاصل کردہ ماذون ساختم و ازین عبارت از فرمودہ شان چنین استفہام میشود کہ حضرت امام صاحب زبان نبودہ و صاحب زبان شخص دیگر بود کہ حضرت امام ازان اجازہ گرفتہ بعد ازان ماذون ساختہ باشند یعنی در این جا حضرت امام صرف اذن این اذن شدہ باشند موضوع چگونہ خواهد بود؟

جواب: این سوال دو جواب داشتہ می باشد: اول اینکه شاید حضرت امام تا این وقت صاحب زبان نبودند و صاحب زبان شخص دیگر بودہ۔ دوم آنکہ حضرت امام در آن وقت صاحب زبان بودہ اما مطابق سنن اولیائے کرام و صاحبان زبان از حضور حق تعالی اجازہ حاصل کردہ باشند۔ حضرت امام میفرماید مراد از احدیت ذات، احدیت محرکہ نیست یعنی مراد از احدیت مجردہ مرتبہ و است نہ ذات بحت او تعالی و مراتب و وجوب شامل ذات و صفات و حیوانات او تعالی می باشد یعنی تنہا ذات او تعالی در اینجا مراد نمی باشد۔



سوال: حضرت امام دین مکتوب حقیقت قرآنی را صفت الکلام دانسته اند و حقیقت کعبہ را بلندتر از شیونات دانسته اند و در مکاتب دیگر حقیقت قرآن مبدأ وسعت ذات او تعالی گفته اند و حقیقت کعبہ را ظهور تنزیہ ذات مقدس او تعالی پنداشته اند علت آن چه خواهد بود؟

جواب: عوامل این اختلاف گفتار معنی بر اختلاف احوال و مقامات می باشد و هر کدام از مقامات با انواع مختلف مکشوف می گردد و هر مقام دارای ظل و اصل می باشد تا گفته نمایند که این یک امر مسلم و ثابت است که تالیفات علمائے ظواهر از سویہ شان عالی بوده بدلیل اینکه درین نوشتن بسی تتبع ہائے علمی نموده بعد از اطراف یک موضوع ابراز نظر و بقید کتابت می آورند یعنی یک موضوع را فی البدئہ فصل نہ نموده و بہ آن واحد بہ کتابت و تحریر آن نمی پردازند چون تحریرشان بر رویہ تبعات و کنجکاوی و نقلی بوده بنا بر آن از سویہ شان بلند است و بعد از آن آن معلومات را قرا موث می نمایند بر عکس گفتار و کشفیات عارف کہ بر رویہ مقام و احوال است کہ از سویہ شان پائین ترمی باشد بدلیل اینکه عرفائے کرام امروز یک مقام و احوال اند و فردا یک مقام عالی و احوال دیگر قرار دارند بنا بر آن حضرت امام نیز در مکاتب قبلی شان از احوال ابتداء و در ثانی کہ بر مرتبہ عالی نایل گردیده اند گفتار شان نیز با اساس احوال و مقام متفاوت واقع شدہ است۔ ازین بیان معلوم شد کہ گفتار عارف از مقام او پائین ترمی باشد لہذا تالیفات و مکتوبات عارف از سویہ او پائین است و اختلاف اقوال حضرت امام نیز از ہمیں سبب است۔ و آنچه میفرماید این از مسامحات عبارات است الخ یعنی مراد آنست کہ کعبہ مسجد الیہ است نہ مسجدی کہ خلاصہ اینکه حقیقت قرآن مبدأ وسعت و حقیقت کعبہ ظهور تنزیہ صرف و حقیقت صلوة وسعت ذات مقدس است۔

## مکتوب در و صد و پنجاه و پنجم

حاصل فرمودہ حضرت امام اینکہ در بدعت حسن نیست و بعضی علما کہ بدعت را حسن دانستہ اند مرادشان حسن نسبتی خواهد بود یعنی نسبت بہ بدعت سیئہ بدعت حسنہ حسن دارد یعنی مقصد این نبوده کہ



این بدعت فی نفسہ حسن است بدلیل اینکه در پیج بدعت حسن نمی باشد سر دارد و عالم فرموده کہ ہر بدعت ضلالت است و فرمودہ سر دارد و عالم ایجاب کلی است۔

## مکتوب دوصد و پنجاہ و ششم

تبصرہ: بیان قطب و قطب الاقطاب در شرح مکتوب دوصد و پنجاہ و یکم مفصل تحریر یافتہ حضرت امام میفرماید کہ قطب صاحب کشف می باشد و عارفیکہ بہ کمالات قطبیت مشرف شدہ و منصب قطبیت ندارد لازم نیست کہ صاحب کشف بودہ باشد حضرت امام درین مکتوب کشف را بعلم تعبیر فرمودہ اند و مراد از علم کشف است۔ و آنچه میفرماید چوں متعلق ایمان حضرت صدیق فوق متعلقات ایمان امت است ہر آئینہ ایمان اور از حج تراست انھ

تبصرہ: ایمان سہ قسم است۔ اول ایمان تقلیدی، چنانچہ ایمان عوام اہل اسلام، دوم ایمان استدلالی چنانچہ ایمان علمائے اہل اسلام، سوم ایمان شہودی چنانچہ ایمان صحابہ کرام و ایمان سائر بزرگان اسلام۔ و در حجاب ایمان در ایمان شہودی بہ سبب فوقیت متعلق ایمان است و متعلق ایمان شہودی اولیاء کرام در ولایت صغری ظلال صفات بودہ و در ولایت کبری متعلق ایمان شان خود صفات مقدسہ است و در ولایت علیا متعلق ایمان شان شیوات ذاتیہ است و در وقت وصول بکمالات نبوت متعلق ایمان شان ذات بکت او تعالی می باشد و معلوم است کہ قطع یک نقطہ از سیر و شہود صفات مقدسہ از سیر تمامی ظلال ارجح است و علی ہذا القیاس۔ و چون عروج حضرت صدیق فوق عروجات است ناچار ایمان اور از حج است۔

و آنچه حضرت امام در شرح حکایت شیخ ابن عربی میفرماید و حاصل فرمودہ شان این است کہ استعدادات اسافل سبب تکمیل استعدادات اعلیٰ شدہ میتوانند چنانچہ اطعمہ سبب تکمیل عارف میشود یعنی ماکولات دربارہ دیگران سبب تقویہ جسمی بودہ و دربارہ عرفان سبب تقویہ روحی میگردد چنانچہ مولانائے روم میفرماید۔



آن خود و گردد پیدی ز وجہا      این خود و گردد ہمہ نور خدا  
 سعی کن تا لقمہ را سازی گہر      بعد از ان چندانکہ میخوای بخورد  
 فرمودہ حضرت مولانا بالکل درست و بجاست، خداوند تعالی میفرماید خلق لکم ما فی الارض جمیعاً  
 انتفاع از جمیع اشیاء زمینی محصور بر انتفاع صوری نیست بلکہ انتفاع معنوی و روحی نیز از ان حاصل  
 می گردد۔ از حکایت شیخ نجم الدین کبری معلوم می شود کہ حضرت شیخ صاحب کشف نبودہ کہ شرب خود را  
 از عزیز دیگرے معلوم میخواست با آنکہ جناب او را ولی تراش می گویند و اتفاقات ولایت مربوط بہ کشف  
 نمی باشد۔ ناگفتہ نماں مکان دارد کہ حضرت شیخ در ابتدا صاحب کشف نبودہ و در ثانی صاحب کشف  
 شدہ باشد و لهذا این معلومات خواستن شان از شخص دیگرے بجا بودہ باشد۔ ورنہ مشہور است کہ  
 حضرت شیخ ہر وقتیکہ از عروج نزول میفرمودند نظر شان بہر کسی کہ می افتاد آن شخص ولی میگشت  
 حتی می گویند کہ روزے اندوز ہا نظر شان بر سگ افتیدہ بود آن سگ عارف گشتہ بود و ہمیشہ  
 مراقبہ می کرد ازینجاست کہ گفتہ اند۔ بیت

یک نظر کن تا کہ مستغنی شوم ز اینکے جنس      سگ چو شد منظور نجم الدین سگان اسر و است  
 حضرت علی لالائ غزنوی خلیفہ حضرت نجم الدین کبری می باشد۔

## مکتوب دوصد و پنجاہ و ہفتم

حضرت امام دین مکتوب ابتدا و انتہائے سلوک را بیان فرمودہ اند چنانچہ میفرماید بعد از  
 تصفیہ لطائف انسانی سیر در اصول این لطائف کہ فوق العرش اند باید کرد و بعد در سیر طلال اسماء  
 وصفات واجبی سیر خواہد کرد و این طلال برزخ و جوب و امکان است و بعد از سیر طلال سیر در خود  
 اسما و صفات واقع می شود بعد از ان مرتبہ ظہورات شیون و اعتبارات نیز جلوہ خواہد فرمود بعد ازین  
 زبان معاملہ لطائف خمسہ بانجام می رسد۔ بعد از معاملہ باطمینان نفس خواہد افتاد و مقام رضا حاصل  
 خواہد شد انحضاد اینکہ کمالات عالم قبل از شروع معارف اسم باطن تکمیل می شود و اطمینان



نفس در وقت سیر ظلال اسما کہ وقت ولایت صغری است شروع و در وقت سیر خود صفات مقدسہ کہ مقام ولایت کبری است یک اندازہ حاصل و در وقت ظہور اعتبارات ذاتیہ و یک قوس و بالخاصہ در وقت ظہور تجلیات ذاتیہ تزکیہ نفس بانجام میرسد۔ چونکہ تزکیہ نفس در اے مراتب متفاوتہ است بنا بر آن اولیائے کرام در رجوع نفس بہ صفات حبیبہ و عدم رجوع آن بہ صفات رذیلیہ اختلاف دارند یعنی شخصیکہ اصلاح نفس خود را در مقام ظلال مشاہدہ کردہ گفتہ کہ مجال مخالفت در نفس باقیماندہ است و عارفیکہ تزکیہ نفس خود را در مقام تجلیات ذاتی دیدہ است اظہار داشتہ کہ در نفس هیچ مخالفت نماندہ پس اختلاف این دو طائفہ منہی بر اختلاف احوال و مقامات است۔  
 و آنچه میفرماید چون کمالات این دو اسم مبارک حاصل شود الخ یعنی اسم ظاہر و باطن بہ مثل دو بازوے طیران میگردد کہ عارف بعالم قدس طیران نماید و بمنزبہ ذات بحت او تعالی عروج نماید۔ ناگفتہ نماند کہ اسم ظاہر بہ سیر صفات تعبیری می شود کہ سیر ذات مقدس او تعالی در آن سیر ملحوظ نمی باشد و اسم باطن بہ سیر صفات و سیر مرتبہ ذات مقدس تعبیری گردد یعنی در سیر اسما سیر ذات مقدس نیز ملحوظ عارف می باشد چنانچہ حضرت امام در مکتوبے میفرماید فالسیر فی العلم سیر فی الاسم الظاہر و السیر فی العلم سیر فی الاسم الباطن و سیر بلا کیف ذات بحت مقدس او تعالی ہنوز کجاست مصرع  
 تیار کر خواہد و میلش بہ کہ باشد

بیت زاعلی بالا و بالاز بالا بلندی ہم نمی گنجد در آنجا

خلاصہ حضرت امام درین مکتوب شریف ابتدا و انتہائی سلوک را بیان فرمودہ اند۔

تبصرہ: سیر در علم سیر صرف صفت است کہ سیر ذات مقدس در آن ملحوظ نیست و در سیر علیم سیر ذات و صفات است و آنرا اسم باطن می نامند۔ ناگفتہ نماند کہ در اسم باطن مراد از ذات مقدس شیونات و اعتبارات ذاتیہ است نہ خود ذات مقدس و سیر خود ذات ہنوز در پیش است۔

مکتوب دوصد و پنجاہ و ہشتم



حضرت امام درین مکتوب شریف اقربیت او تعالیٰ را بیان میفرماید و میفرماید کہ مثالی کہ توضیح این مطلب نماید پیدا نشد الا حضرت امام در ابتدای حصہ ششم مکتوبات قدسی آیات این مطلب عالی را بیان فرمودہ اند کہ حقیقت اشیا بدو نوع است: اول باہیت اصلی، دوم باہیت ظلی۔

در باہیت اصلی: هیچ چیز نزدیک تر بیک چیز از خود آن چیز نیست و خود آن شے بخود شے از ہمسہ اشیا نزدیک تر است۔ در باہیت ظلی، این طور نیست بلکہ اصل نسبت بہ ظل بہ نسبت خود ظل نزدیک تر است، زیرا کہ ظل باہیت ظلی خود موجود نمی باشد بلکہ باہیت اصلی سبب وجود او گردیدہ بنا بر آن چون ممکنات ظلال صفات فعلیہ بودہ و صفات فعلیہ ظلال صفات ثبوتیہ می باشد و صفات ثمانیہ ظلال ذات مقدس او تعالیٰ است، پس ذات او تعالیٰ بما نسبت بہ صفات حقیقیہ و صفات اضافیہ نزدیک تر است۔ و صفات حقیقیہ او تعالیٰ بما بہ نسبت ما و صفات فعلیہ نزدیک تر است و صفات فعلیہ اضافیہ بما بہ نسبت ما نزدیک تر است۔ خلاصہ اینکہ برای ممکنات نسبت بہ خود ممکنات ظلال صفات نزدیک تر است۔ و چون ظلال صفات ظل صفات ثمانیہ است بنا بر آن صفات ثمانیہ بہ ممکنات نسبت بخود ممکنات و ظلال صفات نزدیک تر است۔ چون خود صفات مقدسہ نیز ظلال ذات او تعالیٰ می باشد بنا بر آن ذات او تعالیٰ بہ ممکنات نسبت بخود ممکنات و ظلال صفات و خود صفات نزدیک تر است۔

ناگفتہ نہماند کہ اگر بعض ممکنات معدوم گردد و تعلق صفت تخلیق قطع نشود بعض ممکنات دیگر موجود بودہ باشند تمام ممکنات معدوم نمی گردد و اگر تعلق صفت تخلیق از ممکنات منصرف گردد، ممکنات ہیچ نمی مانند خلاصہ اینکہ خود ممکنات در بین خود در باہیت امکانی شریک اند و از بین رفتن بعض ممکنات سبب از بین رفتن تمام ممکنات نمی گردد۔ اما قطع تعلق صفت تخلیق سبب از بین رفتن تمام ممکنات میگردد پس معلوم شد کہ واجب تعالیٰ از خود ممکنات بہ ممکنات نزدیک تر است و آنچه میفرماید اقربیت او سبحانہ سبب البعدیت ماگشتہ است ہذا الی ان يبلغ الكتاب اجله یعنی این البعدیت تا وقتی است کہ سالک از سیر آفاقی و انفسی فارغ شدہ باشد و نیز سیر اقربیت را با انجام نہ رسانیدہ باشد و بعد از قطع سیر اقربیت او تعالیٰ مشہود و البعدیت معدوم می گردد۔ پس مراد از اہل رسیدن بمرتبہ



ذات مقدس می باشد و مردن مراد نیست۔ و آنچه میفرماید کلام با اشارت است و بشارت الہی یعنی در ضمن این جملہ عربی اشارہ کردہ ام کہ این ابعثیت معدوم می گردد و بشارت اقریبیت دادہ ام۔ و سیر اقریبیت آنست کہ سالک از ممکنات گذشتہ بمراتب و جوب میرنماید۔

## مکتوب دوم در وینچاہ و ہم

حضرت امام درین مکتوب شریف عقل را از عالم خلق دانستہ و از اساسا در معرفت غیب و ماورای طبیعت گمراہی محض و غیر مستقل می بیند و عالم امر را ذاتا از عالم سچون و بجانب حق سبحانہ و تعالی بایل می دانند و علمای اصول نیز عقل را میبزدانستہ اما حاکم نمی دانند۔ در بعض رسائل دیدہ شدہ است کہ در ابتدا پیدایش عقل حق تعالی ازوے پرسید کہ من انت و من انا عقل بصورت بے ادبانه بجواب این پرسش حق سبحانہ تعالی گفت انت انت و انا انا اما وقتیکہ از نعمت معرفت برخوردار گردید دوبارہ پرسیدہ شد کہ من انت و من انا عقل بجواب این پرسش حق سبحانہ و تعالی با کمال احترام و خضوع عرض داشت کہ انت ربی و انا عبدک الضعیف یعنی تو پروردگار من هستی و من بندہ ضعیف توام۔ ازین معلوم میشود کہ عقل اساسا و ابتداء در معرفت نبوده و در مرتبہ ثانی بہ نعمت معرفت مشرف و صاحب معرفت گردیدہ است۔ و آنچه مبردارد و عالم فرمودہ کہ اول مخلوقات عقل است مراد از آن عقل آنحضرت و حقیقت احمدی است نہ تمام عقول۔

تبصرہ: عقل دو نوع است یک عقل معاد است و دیگر عقل معاش عقل معاد تابع اوامر و احکام الہی بودہ و روبرو آخرت دارد عقل معاش تحت تاثیر نفس قرار داشتہ و تمایل بامور دنیوی و مرغوبات این جہان دارد عقل کہ تابع اوامر و احکام الہی و پیروی حضرات انبیاء عظام نباشد از معرفت بہرہ نداشتہ گمراہی محض بشمار میرود و عقل معاد آنست کہ اوامر مولای خود را اطاعت و پیروی از او نماید۔

تذکرہ: عقل در حقیقت یک عقل بودہ و در عقل نمی باشد اما قبل از تزکیہ نفس ہمین عقل را عقل معاش و بعد از تزکیہ نفس عقل معاد می نامند۔



## مکتوب دوصد و شصتم

حق سبحانہ و تعالیٰ از فضل و کرم خود حضرت امام را براتب کمالات ولایت سہ گانہ یعنی ولایت صغریٰ، کبریٰ و علیا و کمالات لطائف عشرہ انسانی و کمالات نبوت و رسالت و اولوالعزمی و ہذا بہ کمالات خلت حضرت خلیل و محبت حضرت کلیم و نیز بواسطہ متابعت آنحضرت بہ کمالات محبوبیت سر دار دو عالم مشرف و مفتخر گردانیدہ است۔

تبصرہ: حصول کمالات نبوت دیگر است و منصب نبوت دیگر منصب نبوت خاصہ خود حضرات انبیاء عظام بودہ اما کمالات نبوت بواسطہ متابعت انبیاء عظام بہ عرفائے تام الاستعداد نیز میر و نصیب آہنہا میگردد حضرت امام میفرماید بدان اے فرزند الخ یعنی عالم امر کہ عبارت از قلب توری و روح و سر و خفی و اخفی میباشد کہ بنام لطائف خمسہ و اجزائے انسانی یاد می شوند۔ عارف بعد از تصفیہ این لطائف خمسہ سیر در اصول آہنہا کہ در فوق عرش اند میباید۔

و آنچه میفرماید، امتزاج عدم و وجود یکہ نشاء امکان است، درین موطن منتہی میگردد الخ یعنی تجلیات اسما و صفات حق سبحانہ و تعالیٰ با عدم امتزاج یافته و ازین امتزاج عالم امکان بوجود آمدہ است و نقطہ نہائی عالم امکان عبارت عالم امر و بالخاصہ کہ اخفی است و در نہایت اخفی امتزاج عدم و انعکاس صفات منتہی میگردد۔ بعد از آن سیر در مراتب و جوب آغاز می یابد کہ ابتداءً این سیر عبارت از سیطر لال اسما و صفات است کہ بولایت صغریٰ تعلق دارد۔ درین مرتبہ عارف بہ فنا و بقا و صوری مشرف می گردد نہ بقا و ثقل حقیقی، بدلیل اینکہ مرتبہ ظلال حکم بر رخ داشتہ کہ یک روئے بعالم امکان و روئے دیگر براتب و جوب دارد بنا بر آن درین مرتبہ فنا و بقا حقیقی نصیب عارف نمی گردد زیرا کہ صفات اضافیہ و فعلیہ کہ ظلال صفات حقیقیہ میباشد بر رخ و جوب و امکان اند بعد از انجام سیر ظلال سیر در خود اسما و صفات متحقق گشتہ قدم بولایت کبریٰ کہ ولایت انبیاء عظام است گذاشتہ میشود و درین مرتبہ فضل حقیقی آغاز می یابد۔



آئینہ میفرماید باید دانست کہ این دائرہ ظلال متضمن الخ یعنی ظلال صفات مباری فیوض  
اولیائے کرام اند و ظل ہر صفت مبرا تعین وجود و کمالات یک شخص از اولیائے کرام و ظل اسم دیگر مبرا  
تعین وجود شخص دیگر و کمالات اوی باشد۔ و مبرا فیض حضرت صدیق اکبر نقطہ فوق و انتہائے دائرہ  
ظلال بودہ و مباری فیوض تخلیقی و کمالاتی انبیائے عظام خود صفات مقدسہ می باشد۔ و آئینہ میفرماید  
و آنکہ گفتہ اند الخ یعنی آتہا ظل اسم را اسم دانستہ اطلاق اسم بر آن نمودہ اند و نہ مبرا تعینات اولیائے کرام  
در حقیقت ظلال صفات بودہ نہ خود صفات۔

تبصرہ: اگرچہ مبرا فیوض تخلیقی اولیائے کرام ظلال صفات است مگر عروجات شان محصور  
بر آن نمودہ بلکہ عروجات شان تا بذات مقدس او تعالیٰ منتہی میگردد۔ و آئینہ میفرماید بسیارے از اشخاص  
در یک صفت کہ مبرا تعین است شرکت دارند الخ یعنی اگرچہ در یک اسم اشخاص متعدد شرکت داشتہ  
می باشند مگر آل صفت دارائے اعتبارات و تعلقات متنوعہ می باشد چنانچہ آنحضرت و حضرت ابراہیم  
و حضرت نوح در یک صفت العلم شرکت دارند و لے آن صفت باعتبار اجمال مبرا تعین آنحضرت  
بودہ و باعتبار تفصیل مبرا تعین حضرت ابراہیم و باعتبار برزخیت مبرا تعین حضرت نوح می باشد۔  
و نیز یک ظل مرئی یک عارف و ظل دیگر آن صفت مبرا فیض ولی دیگری باشد۔

و آئینہ میفرماید و آنکہ بعض از مشائخ گفتہ اند الخ یعنی آتہا در بین اصل و ظل تمیز نکرده مرکز ظل را  
اصل انگاشتہ اند و فوق ظلال را کہ دائرہ اسما و صفات است ذات بیچون تصور نمودہ اند و حالیکہ مرکز  
این دائرہ ظل ظل مرکز دائرہ فوق است و حقیقت محمدی مرکز این دائرہ اصل است نہ مرکز دائرہ ظل۔  
و آئینہ میفرماید ازین قبیل است اطلاق سیر فی اللہ الخ یعنی آنہا چون فرق اصل و ظل را درک کردہ نتوانستہ  
بنابر آن سیر ظلال صفات را سیر فی اللہ گفتہ اند و حالانکہ آن سیر سیر الی اللہ بودہ نہ سیر فی اللہ۔ و آئینہ  
میفرماید بعد از آن اگر عروجی در دائرہ اسما و صفات الخ یعنی بعد از آن کہ سیر عارف از ظلال صفات  
بجود صفات مقدسہ برسد آنگاہ کمالات ولایت کبری کہ ولایت انبیائے عظام است آغاز می یابد و  
اولیائے کرام یہ تبعیت انبیائے عظام بکمالات ایشان نیز مشرف می گردد چنانچہ اصحاب کرام از برکت



صحبت آنحضرتؐ بہ کمالات انبیاء عظام مشرف شدہ بودند و آنچه میفرماید نصف سافل این دائرہ متضمن اسما و صفات زائده است الخ یعنی این دائرہ اسما و صفات متضمن قوس عالی و قوس سافل است قوس سافل آن صفات ثمانیہ زائده است کہ وجودشان در خارج بوده و غیر از وجود ذات مقدس میباشد این صفات زائده اگرچہ غیر ذات اند اما منفک از ذات ہیں ازین سبب گفتہ اند کہ لا هو ولا غیرہ می باشند و نصف عالی این دائرہ مشتمل بر شیونات و اعتبارات ذاتیہ است۔

تبصرہ: صفات ثمانیہ او تعالی دارے دو وجود و روحیت می باشند مثلاً صفت العلم

دارے دو حیث است۔

(۱) در مرتبہ صفییت وجود خارجی داشته و غیر از وجود ذات مقدس او تعالی موجود بیوہ خارجی میباشد  
(۲) در مرتبہ قیام وجود خارجی زائده جدا گانہ نداشته بلکہ از ذات مقدس منترع گردیدہ و مشہود عارف می گردد۔ این وجود منترع علم غیر از وجود خارجی علم است کہ در مرتبہ صفییت بودہ و این وجود انتزاعی را شان العلم می نامند علی ہذا القیاس۔ در تمام صفات ثمانیہ این روحیت را قیاس باید کرد و نیز ناگفتہ نمائید کہ این وجود انتزاعی دارے حیث دیگر نیز می باشد و این حیث دیگر عبارت از آنست کہ عارف از ذات مقدس او تعالی انتزاعی یک صفت غیر معین را احساس کند مگر فہم نہ نماید کہ کدام صفت انتزاعی یافتہ است۔ درین وقت عارف این قدر میدانند کہ انتزاع یک صفت مشہود است مگر تعین آن صفت از ادراک او خارج است۔ این مرتبہ انتزاع را اعتبارات میگویند۔ خلاصہ اینکہ ہر دو شیونات و اعتبارات موجودات انتزاعی بودہ مگر در مرتبہ شان تعین صفات بدرک عارف گنجیدہ و در مرتبہ اعتبار تعین آن صفت انتزاعی بدرک عارف نمی آید۔ بنا بر آن مرتبہ اعتبارات فوق مرتبہ شیونات است زیرا کہ ہر قدر کہ عارف بذات مقدس نزدیک تر گردد ادراک او را شعشعان آن مرتبہ مقدسہ مغلوب گردانیدہ قوت ادراک او را ضعیف می گردد۔

آنچه میفرماید بعد از آن اگر بعض فضل ایزدی جل شانہ الخ یعنی وقتی کہ عارف از مقام صفات و شیونات ترقی فرماید سیر و در اصول آنها کہ عبارت از اعتبارات و اصول اعتبارات خواہد بود خلاصہ



اینکه اعتبارات اگرچہ اصول شیونات است مگر برائے خود اصول دیگر ہم داشته می باشند که در تعبیری گنجد و ذات مقدس هنوز کجا است - بیت

زاعلی بالا و بالا تر بالا بلندی هم نمی گنجد در آنجا  
و آنچه میفرماید بعد از طے آن دائره قوسی از دائره فوق ظاهر خواهد شد الخ یعنی بعد از طے نمودن شیونات و اعتبارات و طے نمودن اصول آنها قوس دیگرے بمشاهده میرسد -

تبصره: حضرت امام این قوس را از جمله اسرار پنداشته و فرموده اند که بر آن سراطلع  
نه بخشیده اند - آنچه میفرماید این اصول سه گانه اسما و صفات الخ یعنی این اصول سه گانه شیونات و اعتبارات و اصول اعتبارات وجود خارجی نداشته مجرد اعتبارات و انتزاعات می باشند که از ذات مقدس انتزاع یافته و دارای وجود خارجی زائد نمی باشند و حصول کمالات این اصول سه گانه فاعله نفس مطمئنه می باشد عارفیکه بشهود این مراتب سه گانه که از ذات مقدس انتزاع گردیده مشرف شود - نفس او مرتبه اطمینان رسیده است و تسلیم شده است - بیت

بعد ازین دست منج دامن دوست بعد ازین گوش من و حلقه یار  
سوال: از بیان فوق معلوم گردید که عارف به شهود ذات مقدس مشرف شده چنانچه مراتب سه گانه را از ذات مقدس انتزاع نموده و حالانکه حضرت امام بعد از شهود این مراتب فرموده اند که وصول باین مرتبه یک بازو به طیران عالم قدس بوده و بازو دیگر طیران عالم قدس سیر اسم باطن است که بعد از حصول این دو بازو به طیران عالم قدس مفتخر خواهد گشت تطبیق این فرمایشات چگونه خواهد بود؟

جواب: ذات مقدس حق سبحانه و تعالی چنانچه که در خارج موجود است در خانه علم خود و در صفت الوجود نیز موجود است - عارفیکه قبل از سیر اسم باطن مراتب سه گانه را از ذات مقدس انتزاع کرده این انتزاع از آن ذات مقدسی است که در خانه علم بوده نه از آن ذات مقدس که در خارج موجود است که عبارت از خود ذات مقدس میباشد -



تبصرہ: ازین فرمایش حضرت امام چہین استنباط میشود کہ وجود و نوع است یکے وجود  
 علمی است و دیگرے وجود خارجی، چنانچہ اگر وجود یک شخص را بالمواجبہ مشاہدہ نمایم آنرا وجود خارجی  
 و اگر بعد از رفتن شخص وجود او را در ذہن خود تصور نمایم آنرا وجود علمی گویند۔ خلاصہ اینکہ عارف در  
 ابتداء این مقام اول بشہود علمی او تعالی کہ در خانہ علم است قبل از رسیدن باسم باطن باین وجود علمی  
 او تعالی رسیدہ و بعد از سیر اسم باطن بمرتبہ خود ذات مقدس میرسد، یعنی بعد از طے مراتب اسم ظاہر و باطن  
 بہ شہود عین ذات مقدس کہ در خارج موجود است و عبارت از خود ذات مقدس است مشرف خواہد شد  
 ناگفتہ ماند کہ این وجود علمی کہ در صفت العلم و در صفت الوجود است عین ذات حق تعالی نبودہ  
 بلکہ وجود علمی او تعالی بودہ نہ وجود خارجی او سبحانہ۔ آنچه میفرماید و در ہمیں مقام شرح صدر حاصل  
 می شود الخ یعنی قبل از اطمینان نفس عارف از نعمت شرح صدر بے بہرہ بودہ دارے حرص، بخل، کبر  
 و غرور می باشد و بے عزت و احترام دیگران خوش بین نیست۔ عزت و کمال دیگران سبب قبض و کدورت  
 او میگردد۔ بعد از اطمینان نفس سینہ و صدر عارف ازین صفت زدیلہ و خسیہ مہل و محل ظہور انوار  
 قدم میگردد۔ عارف از وسعت سینہ خود خبر دارد و میفرماید۔ صورت مثالی سینہ خود را مانند دروازہ  
 کلاں می بینم۔ و آنچه میفرماید کہ مطمئن بہ تخت صدر جلوس میفرماید و بمقام رضا ارتقائی نماید الخ  
 یعنی مرکزیت نفس قبل از تزکیہ در دماغ بودہ و بعد از اطمینان بہ تخت سینہ جلوس می فرماید  
 و بمقام رضا و تعالی مشرف میگردد حق تعالی ازوے راضی و اواز او تعالی راضی میگردد و تمام  
 مقدرات خداوندی را بر رضا و رغبت خود قبول میفرماید۔ اشخاصیکہ بمراتب ظاہری و باطنی ازوے  
 فاضل ترسم بودہ باشند سبب کدورت وے نمی گردد۔ خلاصہ این کہ نفس انسانی کہ شیرہ عناصر اربعہ است  
 در تمام وجود انسان بودہ مگر مرکزیت آن قبل از تزکیہ در دماغ بودہ و بعد از آن در سینہ انتقال می یابد۔  
 س: نزول نفس از دماغ در سینہ سبب تنزل اوست نہ ترقی آن و درین جا این تنزل  
 ترقی پنداشتہ شدہ علت آن چہ خواہد بود ؟

جواب: این ترقی معنوی است نہ صوری، زیرا کہ سینہ محل معرفت دماغ محل غرور است۔



سوال: عارف چه طور خواهد فهمید که مرکز نفس او در دماغ خواهد بود یا در سینه؟  
 جواب: ادراک عارف قبل از تزکیه در دماغ بوده و بعد از تزکیه در سینه انتقال می یابد  
 و آنچه میفرماید چون بعایت اندر سیر اسم باطن نیز با انجام رسید و جلال طیران میسر شد الخ یعنی سیر  
 اسم ظاهر سیر صفات است بدون اینکه در ضمن آنها ذات ملحوظ گردد. اما در سیر اسم باطن ذات  
 او تعالی در ضمن سیر صفات ملحوظ نظر عارف است، و نیز ناگفته نماند که در اسم ظاهر سیر در مراتب وجود  
 علمی و در اسم باطن سیر در مرتبه وجود خارجی حق سبحانه است اما در ضمن صفات.

و آنچه میفرماید و این اسماء که با اسم باطن تعلق دارند مبادی تعینات ملائکه ملائع اعلیٰ  
 است الخ یعنی اسم باطن مبدأ فیض تخلیقی وجود و کمالات ملائع اعلیٰ می باشد و ولایت ملائع اعلیٰ  
 ولایت علیا است که از ولایت کبری بلندتر است مگر فضیلت انبیاء عظام بر ملائکه کرام به سبب  
 کمالات نبوت است و معارف مقام نبوت به تجلیات ذاتیه او تعالی مربوط است و آنچه میفرماید  
 گمان نکنی که عدم انقطاع مراتب اصول الخ یعنی آنها که مراتب اصول را غیر متناسبی دانسته اند گمان  
 نکنی که مرادشان تجلیات ذاتیه خواهد بود زیرا که آنها به تجلیات ذاتیه نرسیده اند و تجلیات صفاتی را  
 غیر متناسبی گفته اند و تجلیات ذاتیه و وصول بذات مقدس از ادراک و تعبیر عارف بلندتر است و مناسبت  
 آن مقام کل لسانه یعنی گنگ شدن زبان است. و آنچه میفرماید که بعد از حصول دو خاج اسم  
 ظاهر و اسم باطن چون طیران میسر شد الخ یعنی بعد از تکمیل سیر اسم ظاهر و رسیدن به اسم باطن سیر عنصر  
 ناری و عنصر آبی و هوایی حاصل میگردد. و آنچه میفرماید که این شهر عبارت از تعین اول است که جامع جمیع  
 مراتب اسما و صفات و شیون و اعتبارات است الخ و نیز میفرماید تمایز این مراتب بعلم حصولی مناسب  
 است و بعد از آن اگر سیر واقع شود مناسب علم حصولی خواهد بود الخ.

تبصره: علم حصولی عبارت از ادراک صفات زائده می باشد و علم حصولی عبارت از  
 علم خود ذات مقدس و علم اعتبارات ذاتیه می باشد که زیادت آنها بر ذات تعالی و تقدس زیادت خارجی  
 است و یا عبارت دیگر علم حصولی عبارت از علم صفات یک شے و علم حصولی عبارت از علم خود آن شے است



و یا علم اعتبارات ذاتیہ آن شے است۔ ناگفتہ نماں کہ این تعریف علم حصولی و حضوری اصطلاح خاص حضرت امام است و در اصطلاح علمائے معقول نہ چنان است چنانچہ در نزد آنها علم حضوری عبارت از علم یک عالم است بذات خود و بصفات خود و معلولات و محمولات خود، و علم حصولی عبارت از علم عالم است بایشیے دیگر غیر از مراتب سہ گانہ فوق۔

سوال: حضرت امام علم اعتبارات ذاتیہ را در علم حصولی داخل پنداشته و باز در علم حضوری نیز اعتبارات ذاتیہ را داخل دانسته و علم اینہا را حضوری گفته اند۔ تطبیق این فرمایشات چگونه خواهد بود؟

جواب: در جواب این سوال دقیق ہمان فرمودہ قیوم وقت خود حضرت شاہ غلام علی دہلوی است کہ فرمودہ اند کہ مکتوبات حضرت امام را خود حضرت امام می فہم اما بہ فہم قاصر این کمی نہ نصرا شد از فحوائے فرمایشات حضرت امام چنین استنباط میشود کہ اعتبارات ذاتیہ دو نوع می باشد۔ یعنی اعتبارات ذاتیہ کہ تمیز آن از ذات مقدس دشوار تر بودہ باشد و شہود آنها مانند شہود ذات مقدس از ادراک عارف بعید بودہ باشد سیر آنها را مناسب علم حصولی دانستہ و شیونات و اعتباراتیکہ تمیز آن از ذات مقدس نسبت با اعتبارات فوق سہل تر بودہ باشد علم آنرا مناسب علم حصولی دانستہ است۔ تبصرہ: جواب دیگر آنکہ در این جامہ از علم حصولی علم وجود علمی حق تعالی است و مراد از علم حضوری علم وجود خارجی حق سبحانہ و تعالی است۔ در وجود علمی نیز مانند وجود خارجی مراتب شیونات و اعتبارات ذات مشہود عارف می گردد لہذا اعتبارات را گاہی در علم حصولی و گاہی در علم حضوری داخل دانستہ باشد کہ ام اعتراض وارد نمی گردد۔ چنانچہ بحث آن قبلاً گذشت و کرشمہ ہائے ناز معشوق غیر متناسی بودہ انتہا ندارد۔ بیت

گر مصوٰر صورت آن دلستان خواہد کشید      حیرتے دارم کہ نازش را چنان خواہد کشید

و آنچه میفرماید، سیر یکہ فوق آن شہر واقع شود شروع در کمالات ثبوت خواہد بود الخ یعنی معارف ذات بحت او تعالی خواہد بود کہ بالذات نصیب انبیائے عظام بودہ و تبعیت آنها بعض تابعین کامل



آہارا نیز نصیب وافر است و عنصر خاک کہ خاصہ بشر است ازین معارف حظ وافر داشتند و اجزائے دیگر انسانی بہ تبع آن عنصر پاک باین دولت عظمیٰ مشرف می شوند۔ و آنچه میفرمایید بعد از دنو حقیقت تئلی درین موطن بطوری آید الخ

تبصرہ: دنو عبارت از قرب است و تئلی عبارت از نزول است و قاب قوسین عبارت از شہود مرتبہ ذات مقدس است قبل از فنا، اتم وجود بشری و مقام او ادنی عبارت از فنا، اتم وجود بشری است ناگفتہ نمائند کہ قنار دوزخ است (۱) فنا و وجودی (۲) فنا، شہودی۔

(۱) فنا، شہودی عبارت از نیان عالم امکان و شہود مراتب و حجب است و این فنا، شہودی دارائے انواع مختلفہ می باشد چہ سالکی کہ بہ شہود صفات فعلیہ مشرف و عالم امکان را فراموش کردہ باشد بقنا، شہودی رسیدہ است و عارفیکہ از ظلال صفات گذشتہ و بخود صفات مقدسہ رسیدہ باشد بقنا، اتم تر مشرف شدہ و عارفیکہ بہ شہود شیونات و اعتبارات سراقہ شدہ باشد بقنا، کامل تر مشرف شدہ است و نیز عارفیکہ بہ مرتبہ شہود ذات مقدس مشرف شود بہ فنا، انتہائی رسیدہ است۔

(۲) فنا، وجودی آنست کہ وجود بشری عارف محو تجلیات ذات مقدس گردیدہ و از حقیقت عارف خارج و حکم یک لباس و پوشین وجہ را پیدا کردہ باشد و باطن این عارف تجلیات ذات مقدس ظاہر او تجلیات صفات ثمانیہ گردیدہ باشد اما حکمت خداوندی مقتضی آنست کہ عوام، ہجو عارف را نشاختہ صرف لباس اورا دیدہ اورا مانند خود می پندارند ازین جاست کہ کفار می گفتند چہ طور پیغمبر است کہ طعام می خورد و در بازار می گردد اگر این ہامی دانستند کہ این طعام و این گردش مہربوط بہ لباس ایشان است ہرگز این سوال را نمی نمودند بنا بر آن حق تعالی میفرماید اولیٰ من تحت قبا، ستر من مستور اند کہ غیر از من آہارا کسی نمی شناسد و آنچه میفرماید دریں سیر معلوم گردید کہ کمالات جمیع ولایات الہی یعنی کمالات ولایات سہ گانہ شبہ و مثال اند مر کمالات نبوت را یعنی ظلال کمالات نبوت اند۔ و آنچه میفرماید چون بعنایت اللہ و صدقہ حبیب او این سیر را نیز با انجام رسانید الخ یعنی بعد ازین مرتبہ فی زمانہ است کہ عارف بہ سیر و نیاز متربودہ باشد زیرا کہ وصول بذات مقدس میسر شدہ است۔



آنچه میفرماید، اے فرزندانِ ماجر در تو هم تہ رفتی کہ عنقا بہ شکار آمد و سیرغ در دام افتد الخ  
یعنی اگر چه وصول بذات مقدس حاصل شدہ است اما ادراک ذات مقدس او تعالیٰ ہنوز میسر نشدہ  
است و ذات او تعالیٰ و راہ الہی را است و این ولایت باعتبار وجود حجب نیست زیرا کہ  
حجب تماماً مرتفع گشتہ است بلکہ این ولایت باعتبار ثبوت عظمت و کبریائی است کہ مانع ادراک است  
و منافی وجدان، یعنی در وصول بذات مقدس او تعالیٰ دو چیز لازم است یکے رفع حجب دوم رفع  
موانع۔ درین جا اگر چه حجب موجود نیست اما موانع موجود است و این موانع عبارت از ضعف بصیرت  
عارف می باشد۔ آنچه میفرماید آری بعضی از کمل مرادان باشند کہ درون ہر اوقات عظمت و کبریائی  
بہ طفیل انبیاء عظام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات ایشان را جاد ہند الخ یعنی بعضی محبوبان مرادان  
از ان قبیل اند کہ درون ہر پردہ ہائے عظمت و کبر، آنرا جانی دہند و یادراک مرتبہ ذات مقدس  
آہنہ را مشرف و مفتخر می سازند و این معاملہ قریب کہ در درون ہر اوقات عظمت و کبریائی است۔  
مخصوص بہ ہیئت و حرانی انسان است و بس و ریاست آنجا نیز مربوط عنصر خاک است۔

آنچه میفرماید ذات اللہ سبحانہ و راے وجود و عدم است الخ یعنی حضرت امام در کشف ابتدائی  
خود وجود را عین ذات دانستہ بود و باز ہم در وقت ممارست تجلیات عالم و جوب وجود را غیر ذات  
دانستہ اند و این کشف ثانی شان موافق با علمائے اہل سنت و جماعت است بنا بر آن ذات مقدس  
غیر از وجود است۔ و آنچه میفرماید در مرتبہ ہبوط نبوت بکلیت رو بہ خلق است الخ یعنی نبی چون  
کمالات عروجی را با انجام رسانیدہ است ظاہر و باطن او نفس و روح او متوجہ بخلق است ولی  
چونکہ کمالات عروجی را بانتہا تر رسانیدہ ظاہر و باطنش بحق می باشد مگر کمل عارفان نیز  
مانند حضرات انبیاء عظام بظاہر و باطن متوجہ بخلق می باشند۔ آنچه میفرماید باید دانست کہ در مراتب  
عروج الخ یعنی عنصر خاک در عروج از تمام لطائف عارف بلند تر پردہ و در نزول پائین تر است۔

تبصرہ: نزول عارف تام المعرفت از مرتبہ ممکنات گذشتہ و بعدم صرف نیز نزول میفرماید  
آنچه میفرماید از اہم و صفت جز ذات مقدس نمیخواہند الخ یعنی بعضی ہستند کہ مطلب شان حصول



خواص اسماء او تعالیٰ می باشد چنانچہ اسم مبارک صمد را برائے تسخیرات تکرار می کنند و یا اسم مبارک یا باسط را برائے وسعت رزق تکرار می نمایند۔

حضرات نقشبند بہ خلاف این طائفہ از تکرار اسم ذات جزریدن بہ مسمی این اسم آرزوے دیگر ندارند۔ انچہ میفرماید امام عاملہ اخفی را یا انجام نرسانند الخ یعنی محمدی المشریان بہ سه قسم منقسم اند۔  
(۱) صاحب استعداد کامل (۲) صاحب استعداد متوسط (۳) صاحب استعداد ناقص، و این عروجات کہ تفصیل آن قبلاً تذکار یافت خاصہ محمدی المشریان کامل الاستعداد می باشد۔

و انچہ میفرماید درجہ اولی را مناسب بہ تجلی صفات افعال است الخ یعنی شخص آدمی المشریان کہ استعداد او مربوط بہ لطیفہ قلب است، مبدأ فیض او صفات فعلیہ و ظلال صفات ثبوتیہ است و شخصے کہ نوحی المشریان و ابراہیمی المشریان باشد کہ استعداد او تا بہ لطیفہ روح است، مبدأ فیض او صفات ثبوتیہ ذاتیہ می باشد و شخصیکہ موسوی المشریان باشد کہ استعداد او تا بہ لطیفہ مرام است، مبدأ فیض او حیوانات ذاتیہ است و شخص کہ عیسوی المشریان باشد استعداد او تا بہ خفی پورہ باشد، مبدأ فیض او صفات سلبیہ است کہ راجع بہ اعتبارات ذاتیہ است و شخصے کہ محمدی المشریان باشد استعداد او تا بہ لطیفہ اخفی پورہ باشد، مبدأ فیض او شان العلم است کہ نسبت بشیونات دیگر فوق تر است۔

سوال: صفات سلبیہ عبارت از یک امر منفی پورہ کہ دارائے مصداق موجودہ نمی باشد و یک چیز منفی چگونہ مبدأ فیض شدہ می تواند۔

جواب: مصداق صفات سلبیہ بہ اعتبارات ذاتیہ راجع می باشد و در اعتبارات ذاتیہ نیز تفاوت ہا موجود است یعنی اینکه حق تعالیٰ حیم و جسمانی نیست حق تعالیٰ مشابہت بہ ممکنات ندارد و در ممکنات ظہور نمی کند، این صفات سلبیہ نیز راجع بہ اعتبارات ذاتیہ می باشد و این عدم جسمانیت و عدم مماثلت اشیا یک اعتباری است از اعتبارات ذاتیہ خداوندی جل علی شانہ۔ و انچہ میفرماید تعبیر از آن رب جامع بشان العلم مناسب است الخ یعنی شان العلم جامع تمام صفات و شیونات و تقدریات و تنزیہات است۔ حامل کلام اینکه مری آنحضرت آن شان العلم است کہ متعلق تمام صفات و شیونات



وتقدیریات و تنزیہات است و تمام صفات و تقدیریات و تنزیہات معلوم اوست کہ آنرا شان جامع و شان العلم کلی می نامند و شان العلم جزئی مبدأ فیض اولیٰ محمدی المشریان می باشد و شان العلم کلی دارای جزئیات متعدده است و ہر جزئی آن مرئی یک ولی محمدی المشریان است۔

و آنچه میفرماید بہ ہمیں مناسبت ملت او علیہ الصلوٰۃ والسلام ملت حضرت ابراہیم گشت الخ یعنی چوں مبدأ فیض حضرت ابراہیم صفت العلم است و مرئی آنحضرت شان العلم است پس این ہر دو مبارک در علم اشتراک و مناسبت دارند بنا بر آن قبلہ حضرت ابراہیم قبلہ آنحضرت گشت و آنحضرت بہ متابعت ملت حضرت ابراہیم مامور گردید۔ و آنچه میفرماید باید دانست کہ تفاضل اقدام اولیاء نہ بہ اعتبار تقدم و تاخر درجات است الخ یعنی قرب یک ولی مربوط بہ طے کردن مراتب و جویاست نہ باعتبار فوقیت لطیفہ چنانچہ سالک آدمی المشریان کہ از ظلال صفت تکوین گذشتہ و بخود صفت تکوین رسیدہ باشد افضل است از برتری کہ صاحب لطیفہ اخفی باشد مگر از ظلال شان العلم بخود شان العلم و خود صفت العلم ترسیدہ باشد و صاحبان مشارب دیگر را نیز بعین ترتیب قیاس باید کرد۔ و آنچه میفرماید بخلاف ولایات دیگر کہ در آنجا گویا از ہر درجہ نقبہ کندہ اند الخ یعنی شاہراہ وصول سیر سالک محمدی المشریان است کہ از قلب بہ روح و از روح بہ سرواز سر بہ خفی و از خفی بہ اخفی عروج می نماید و عارفیکہ از قلب و یا از روح و یا از لطیفہ دیگر غیر اخفی بہ مطلب می رسد آن عارف بشاہراہ نمی رود بلکہ مطابق استعداد خود و مناسب حال خود بمطلب خواهد رسید۔ خلاصہ غیر محمدی المشریان مانند آنست کہ از راہ نقبہ برسد و محمدی المشریان مانند آنست کہ از راہ شاہراہ بمطلب می رسند در بین این دو نوع وصول فرق زیاد موجود است و غیر محمدیان بانتهائے حقیقی نمی رسند

تبصرہ : مبدأ فیض اولیاء کرام ظلال صفات است و از حضرات انبیاء عظام خود صفات مقدسہ و از ملائکہ ملائکہ علی مبدأ فیض شان شیونات ذاتیہ است عارفیکہ ولایت او مربوط با خفی باشد سیر او در ظلال فوق سیر ولی صاحب قلب و سایر لطائف اربعہ است و نیز سیر صاحب روح فوق صاحب قلب و سیر صاحب سرفوق سیر صاحب روح و سیر صاحب خفی فوق سیر



صاحب سراست و سیر صاحب اخفی فوق سیر صاحب خفی است، ہمہ این مراتب ولایت و ظلال صفات و شیونات مربوط می باشد کہ بالترتیب یکے فوق دیگر است۔

آنچه میفرمایند اما اولیاً نسبت بانبیاء علیہم السلام این تفاوت مفقود است الخ یعنی پیغمبر صاحب قلب از ولی اخفی افضل تر است زیرا کہ کمالات ولایت انبیاء عظام بخود صفات ثمانیہ مربوط بوده و کمالات ولایات اولیاء کرام بہ ظلال صفات و ظلال شیونات تعلق دارد۔ ناگفتہ نماند کہ در سیر انبیاء عظام فوقیت و تختیت لطائف تا بہ انتہای کمالات عالم امر است و بعد از شروع کمالات عالم خلق این فوقیت و تختیت اعتبار ندارد، یعنی ولایت صاحب روح از انبیاء عظام فوق تر است و از ولایت صاحب قلب انبیاء عظام و ولایت سرفوق است از ولایت روح و ولایت خفی فوق تر است از ولایت سر و ولایت اخفی فوق تر است نسبت بہ ولایت خفی و این فوقیت و تختیت تا نہایت دائرہ کمالات عالم امر است۔ بعد ازین تفاضل باعتبار لطائف علیا و سفلی نیست بلکہ مربوط بہ فوقیت و تختیت عروجات عالم خلق است، نمی بینی کہ ولایت حضرت عیسیٰ در عالم امر فوق ولایت حضرت موسیٰ است و در کمالات نبوت حضرت موسیٰ افضل است بہ نسبت حضرت عیسیٰ و یحییان ولایت حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ باعتبار کمالات عالم امر بہ نسبت ولایت خلیل الرحمن فوق تر است اما در کمالات ظهور حقیقت کعبہ و ظهور وجود کہ تعیین اول است حضرت خلیل را شانی است کہ بجز از سر دارد و عالم هیچ کدام نبی دیگر را آن شان سیر نشدہ است۔

آنچه میفرمایند کمالات آن مقام عالی فوق کمالات ولایات و کمالات نبوت و رسالت است یعنی آنحضرت امام در رسالہ مبدا و معاد نوشتہ است کہ حقیقت محمدی از مقام خود عروج نمودہ بمقام حقیقت کعبہ کہ فوق است رسیدہ و متحد گردید آن حقیقت کعبہ یک ظل از حقیقت کعبہ از ظل از ظلال این حقیقت کعبہ بودہ کہ درین مکتوب شریف تذکرہ دادہ اند کہ حقیقت کعبہ ظهور سراسر وفاق عظمت و کبریائی است یعنی حقیقت کعبہ ظهور تجلی ذات بحت او تعالی است پس شان العلم و آن معنی و آن نور کہ فوق شان العلم است ظل از ظلال این حقیقت کعبہ بودہ و فوق کمالات نبوت است۔



و آنچه میفرماید، فرزند از معارف سابقه معلوم شد، الخ یعنی کمالاتیکه بعالم امر تعلق دارند مقدمات و مبادی اند نسبت به کمالات عالم خلق زیرا که کمالات عالم امر از ظلیت خالی نمی باشد و کمالات عالم خلق از شائبه ظلیت بیرون است و از مقامات نبوت نصیب کامل دارد۔

ناگفته نماند که کمالات حضرات انبیاء و نوع است، کمالات ولایت انبیاء و کمالات نبوت انبیاء هر دو این کمالات متعلق بمقامات اصل اند یعنی ولایت انبیاء بخود صفات ثمانیه و کمالات نبوت انبیاء مربوط بمعارف تجلیات ذات بخت او تعالی است و معارف عالم امر مربوط به تجلیات ظلال صفات است۔ و آنچه میفرماید ازین بیان معلوم شد که سیریکه اکابر نقشبندیہ اختیار کرده اند اولی و انسب است زیرا که ترقی از ادنی که عالم امر است به اعلی که عالم خلق است باید نموده از اعلی به ادنی الخ یعنی طرق دیگر که در ابتداء به ترکیب عالم خلق و در انتهایه تصفیه عالم امر اشتغال می ورزند آنها از اعلی به ادنی میروند که این خلاف حقیقت مراتب است۔ آنچه میفرماید چه توان کرد این معمارا بر همه نکشوده اند الخ یعنی دیگران عالم امر را برتر و عالم خلق را پایین تر دیده اند و از انستی صوری به بلندی صوری ارتقا نموده اند و حقیقت کار معکوس است۔ زیرا که کمالات عالم خلق بلند و کمالات عالم امر پایین تر و ظلال آن است۔ و آنچه میفرماید نقطه آخر که عالم خلق است نزدیک افتاده است۔ به نقطه اولی که اصل الاصل است الخ یعنی از فرمایش حضرت امام معلوم می گردد که نقطه اصل عبارت از مرتبه و جوب است و نقطه آخر عبارت از عالم خلق بلکه عبارت از عنصر خاک است۔

تبصره: چون تخلیق عالم اقبل از تخلیق عالم خلق است و هر دو عالم خلق و عالم امر ظهورات و ظلال مراتب و جوب است، از فریثات حضرت امام معلوم می شود که عالم خلق مقبل بمركز و عالم امر معرض از مرکز است چنانچه دائره که اثر و ظل و ظهور نقطه است قوس اول دائره معرض از مرکز و قوس دوم آن مقبل بمركز قرار دارند لهذا عالم خلق ازینکه قوس ثانی است مقبل بمركز است۔ اقرب است نسبت بعالم امر که قوس اول و معرض از مرکز است، ناگفته نماند که این نقطه مرکز در خود محیط دائره فرض کرده شده است تا محیط دائره ظل و ظهور آن نقطه شده بتواند



واین نقطہ مبدأ و نشاد اثرہ دانستہ شود۔ آنچه میفرماید انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلامات شروع سیر از عالم امر نموده اند و از حقیقت بہ شریعت آندہ اند الخ یعنی حضرات انبیاء در ابتدا داراے کمالات و ولایت و متعلی بکمالات عالم امر بوده اند کہ آنرا حقیقت می نامند۔ ناگفته نماند کہ در اینجا مراد از حقیقت حقیقت ولایت است کہ عبارت از ان قرب است کہ تحت حقیقت شریعت است نہ حقیقت شریعت و حقیقت شریعت بعد از تکمیل شرائع و احکام میسر می گردد و تعجیل شرائع و احکام نیز مربوط بخلق است۔ ازین تحقیق معلوم گردید کہ معارف عالم امر مقدمات و مساوی معارف عالم خلق است۔

آنچه میفرماید پس بدایت اولیٰ کمال و بدایت انبیاء مرسل حقیقت شد و نہایت ہر دو شان شریعت، و اولیائیکہ بہ نہایت کمال نرسیدہ باشند، بدایت شان صورت شریعت و نہایت شان حقیقت و ولایت کہ بعالم امر تعلق دارد نہ حقیقت شریعت کہ خاصہ انبیاست و فوق حقیقت ولایت است۔ آنچه میفرماید فلا معنی لقول من قال بدایت الاولیاء نہایت الاولیاء الخ یعنی بعض پیغمبران شریعت را بدایت اولیاء و نہایت انبیاء دانستہ اند و این طائفہ نفییدہ اند کہ بدایت خود اینہا صورت شریعت است و نہایت شان معارف و ولایت و معارف عالم امر است و حقیقت شریعت کہ نہایت انبیاست بے خبر مانده اند۔ ناگفته نماند کہ آنہا را باب سکر و از کمالات شریعت بے خبر اند۔

تذکرہ: کمالات ولایت انبیاء باصل یعنی بہ صفات ثنائیہ و کمالات نبوت شان باصل الاصل یعنی بمعارف ذات بحت متعلق است۔

و آنچه میفرماید و آنچه نصیب عالم امر است از اعمال نافلہ است و نیز میفرماید قربیکہ ثمرہ ادائے فرائض است نصیب عالم خلق است الخ یعنی فضیلت عالم امر باندازہ ثمرہ ایست کہ از ادائے نوافل بدست می آید و فضیلت عالم خلق مانند ثمرہ ایست کہ از ادائے فرائض میسر گردد و ثمرہ نوافل بمقابل ثمرہ فرائض مانند قطرہ ایست بمقابل بحر عظیم، ازین فرمایش حضرت امام فضیلت عالم خلق را نسبت بعالم امر باید دریافت۔ آنچه میفرماید، ادائے نوافل قرب ظلی از ظلال می بخشد و ادائے فرائض قرب اصل الخ۔ و نیز میفرماید، ادائے فرائض مناسب عالم خلق بوده کہ باصل متوجہ است



و ادائے نوافل مناسب عالم امر کہ رویش بہ ظل است الخ یعنی قریبیکہ بواسطہ ظلال نصیب عارف  
میگردد مربوط بمقام ولایت است و قریبیکہ بواسطہ اصل بدست می آید مربوط بمقام نبوت است  
شتان قابینہ ہما۔ در مراتب ظلال کہ مربوط بہ ولایت اولیا است مشہود عارف تجلیات مراتب  
ظلی است و در مراتب اصل کہ مربوط بمقام نبوت است مشہود عارف خود ذات مقدس است، از  
رویت اصل تا مشہود تجلیات ظلی فرق بسیار است بیت

آنانکہ در سرانے نگارست فارغ اند از بارغ و بوستان و تماشاے لاله زار

خلاصہ رویت و مشہود اصل و مقام نبوت نصیب عالم خلق آمد و مشہود تجلیات ظلی خلاصہ ولایت  
و نصیب عالم امر است و مشہود تجلیات ظلی درین نشا بودہ و مربوط بعالم امر است و رویت  
بہشت نصیب عالم خلق است۔

تذکرہ: مراد از رویت کہ در این جهان بہ عارف عنایت می گردد، رویت قلبی است  
نہ رویت بصری و رویت بصری درین نشا خاصہ سر دارد و عالم است و بس۔

و نیز تا گفتہ نباید گذاشت کہ عروج و نزول تامہ کہ مربوط بعالم خلق است عالم امر از ان  
بہ نصیب است لہذا نفس کہ مربوط بعالم خلق است رئیس و حاکم لطائف عالم امر نامیدہ شدہ  
چنانچہ آنحضرت میفرماید خیار کم فی البجاہلیہ خیار کم فی الاسلام اذ افقہوا۔ یعنی نفس امارہ کہ  
اول بدترین خلایق بودہ بعد از اطمینان و حصول رضائے حضرت رحمان رئیس لطائف عالم امر  
گشتہ است و در رأس اقران قرار گرفتہ است۔ و آنچه میفرماید بعد ازین اگر صورت خلاف و سرکشی  
است نشان آن طبع مختلفہ عناصر رجبہ است الخ یعنی قبل از تزکیہ و اطمینان نفس جہاد اکبر علیہ  
نفس امارہ است و بعد از اطمینان نفس جہاد بر علیہ عناصر کہ مربوط بقالب است آغاز می یابد و با الخاصہ  
مجاہدہ عنصر خاکی تا وصول بذات بحت دوام داشتہ معرفت آن بمعارف ذاتیہ مربوط است۔ آنچه  
میفرماید، لے قریند اہر چند کمالات عناصر رجبہ فوق کمالات مطمئنہ است الخ یعنی چون تزکیہ نفس و  
اطمینان آن در طے مراتب ولایت صورت میگیرد و مرتبہ ولایت مربوط بعالم امر می باشد



و عالم امر بسبب لطافت خود مستغرق است و نفس کہ شیرہ عناصر است نیز صاحب استغراق است۔ بواسطہ سکر و استغراق ہیچگونہ مجال مخالفت باقی نمی ماند زیرا کہ نفس بواسطہ لطافت خود کہ شیرہ عناصر است مناسب بعالم امر و اثر و سکر و استغراق نصیب اوست و بمرتبہ اطمینان مشرف میشود اما عناصر چون مناسب بمقام نبوت داشته و محدود آنها بیشتر است لهذا صورت مخالفت آنها خاتمہ نیافتہ و تا وصول بذات بخت او تعالی مجاہدہ شان ادامہ دارد۔ بالخاصہ عنصر فاکہ با اثر مجاہدہ وصول بلا کیفیت بذات مقدس او تعالی می رسد۔

آنچه میفرماید، اما امید است کہ بعد از مصی الف این دولت از مرتزہ گردانہ یعنی منصب نبوت با آنحضرت خاتمہ یافتہ اما کمالات نبوت بواسطہ متابعت کامل آنحضرت با ائمان شان میرسد بالخاصہ این کمالات از برکت صحبت آنحضرت طبقہ صحابہ کرام بیشتر و در تابعین و در تبع تابعین نیز تا اندازہ سرایت کردہ است بعد از ان رو با ستارہ نبارہ و غلبہ کمالات ولایت ظلی کہ مربوط بولایت صغری است جلوه گر گشتہ بود بالآخرہ در الف ثانی این کمالات اصلی بطور آردہ است و این جملہ اشارہ بہ مجددیت خود حضرت امام است۔

تبصرہ: بعد از حضرت امام حضرت مهدی بظاہر و باطن مروج این نسبت علیہ میباشد آنچہ میفرماید چون بتبعیت کمالات مقام نبوت را تمام کنند الخ یعنی از ائمان آنحضرت گسائیکہ بواسطہ متابعت کامل کمالات مقام نبوت رابط کنند اگر صاحب منصب اند بمرتبہ امامت مشرف و اگر صاحب منصب نباشند بہ کمالات مقام امامت مشرف اند اگرچہ منصب امامت ندارند و اگر کمالات ولایت کبری رابط کنند اگر صاحب منصب بودہ بہ منصب خلافت مرفراز و اگر صاحب منصب نباشند بہ کمالات مقام خلافت مشرف می شوند اگرچہ منصب خلافت ندارند۔

تبصرہ: در مقامات ظلی مناسب منصب امامت منصب قطب ارشاد است و مناسب منصب خلافت منصب قطب ہدایت کمالات قطب ارشاد ظلال کمالات امام و کمالات قطب ہدایت ظلال کمالات خلیفہ می باشد۔ آنچہ میفرماید، و چون در اقدام نبوت تفاوت است الخ یعنی در مراتب



نبوت تفاوت بوده و یکذا در شرائع انبیاء عظام نیز تفاوت با موجود است چنانچه بعضی انبیاء در مرتبہ نبوت و بعضی در مرتبہ رسل و بعضی ایشان در مرتبہ اولوالعزم قرار دارند و درین مورد نص قطعی نیز موجود است *تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض*۔ و آنچه میفرماید ولایت اولیا پے بقرب حق بر دو ولایت انبیا نشان اقریبیت او تعالیٰ مینماید۔ و نیز میفرماید ولایت اولیا دلالت بشهود نماید الخ یعنی چون اولیاء کرام در مراتب ظلال قرار دارند بشهود قائل اند و مشهورات ایشان تجلیات تلی است و علوم ایشان از توحید و احاطه و سرایان و معیت بحث مینماید و ولایت اولیا اقریبیت را نشان میدهد که چیست و جهالت و عدم ادراک ذات مقدس را ندانند که کرام است؟ اما ولایت انبیاء عظام چون در مراتب اصل تعلق دارد بنا بر آن با وجود دانستن اقریبیت قرب را بعد و شهود را غیبت میدانند زیرا که شهود در مراتب ظلال است و آنها بمرتبه رسیده اند که در ادراک نمی گنجند۔ مصرع

قیاس کن ز گلستان من بہار مرا

و آنچه میفرماید اے فرزند سخن را در بیان کمالات نبوت و مرتبت آن بر ولایت الخ یعنی کمالات نبوت بنی نسبت بہ کمالات ولایت بنی و یکذا کمالات ولایت بنی نسبت بہ کمالات ولایت اولیا برتری دارد چنانچه کمالات نبوت بنی مربوط بذات بخت و ولایت بنی مربوط بصفات ثمانیہ است و ولایت اولیا مربوط بہ ظلال بوده کہ آنرا ولایت صغری گویند و ولایت بنی مربوط بہ صفات ثمانیہ است کہ اصول آن ظلال است آنرا ولایت کبری نامند بنا بر آن برتری و مرتبت کمالات نبوت را نسبت بہ ولایت بنی و نیز برتری ولایت بنی را نسبت بہ ولایت اولیا باید دانست بنا بر آن بحث طویل شد۔

تبصرہ: ولایت ملا را علی نسبت بہ ولایت انبیا برتری دارد بواسطہ اینکه ولایت

ملا را علی مربوط بہ حیوانات و اعتبارات است۔ ولایت انبیاء عظام مربوط بہ صفات اما کمالات نبوت بذات بخت تعلق داشته۔ بنا بر آن نبوت از ولایت افضل است۔

و آنچه میفرماید تخم از بخارا و ثمر قند آورده در زمین ہند کاشتند الخ یعنی سلسلہ طریقیہ عالیہ نقشبند



بواسطہ حضرت خواجہ باقی باللہ صاحب دہلوی کہ مرید حضرت خواجہ صاحب الکنگ بخارائی بوده اند  
 لهذا این طریقہ علیہ توسط جناب خواجہ باقی باللہ صاحب از بخارا و سمرقند در ہند آورده شدہ و نتیجہ  
 از ثمرات پرفیض آن بسی اشخاص بہرہ ور وہ کمالات عالی مشرف شدہ اند و بخارا و سمرقند اشارہ  
 بکمالات نقشبندی و احراری است بالخاصہ حضرت امام کہ بمرتبہ مجددیت الف تانی مفتخر و ہزاران  
 در ہزاران منترشدین در دامن این مکتب پرفیض حضرت ایشان کسب سلوک نمودہ و از نعمت آن  
 بہرہ ور و کمالات عالی رسیدہ اند و امروز نیز در اکثر ممالک اسلامی و عالم اسلام مضامین و محتویات  
 این مکتب عالی شائع و ضائع است حضرت امام میفرماید صاحب این کمالات امام وقت  
 است الخ یعنی بہ منصب امامت عارفی مفتخر میگردد کہ بہ کمالات نبوت رسیدہ باشد و باین نعمت  
 مشرف گردیدن خاصہ مرادان و محبوبان است چنانچہ حضرت امام کہ در ممرہ اولیا از کمل مرادان و  
 محبوبان می باشد و مریدان در این جا قدم گاہ ندارند۔

تبصرہ: امام وقت و بمنصب امامت رسیدن در ہر عصر و زمان کہ پیدا شود متعدد  
 نبودہ متخصر بقدر است۔ اقطاب اوقات و ابدال و نجبا از ظلال مقامات او خرسندند حضرت امام  
 میفرماید آری علم از برای سلوک و تسلیک اختیاری در کار است کہ بسلاسل دیگر مربوط است الخ  
 یعنی در طریقہ علیہ نقشبندیہ کہ طریقہ اصحاب کرام است مرید بواسطہ محبت و رابطہ مرشد مقتدا آناً  
 فاناً بطریق انعکاس با نور او متور میشود و از فیض او مستفیض می گردد بنا بر آن درین طریقہ عالیہ در  
 مسائل پیش رفت و ترقی نمودن بہ علم و کشف احتیاج ندارد و مرید کہ کشف ندارد نیز بصحبت مرشد  
 از مرشد بدون کشف استفادہ کردہ می تواند و مرشد بدون کشف تربیہ کردہ می تواند چنانچہ آفتاب کہ  
 بحرارت خود علم نداشته و خروژہ را پختہ می سازد و ہر دوے آفتاب و خروژہ بہ پختہ شدن و پختہ گردانیدن  
 علم ندارند اما در طرق دیگر چون افادہ و استفادہ شان مربوط بہ سلوک و درجات شاقہ است علم  
 از برای سلوک و تسلیک خاصہ طرق ایشان است۔

آنچہ میفرماید اما بدانند کہ نتیجہ ہر چند صاحب علم یعنی کشف نبودہ از ظہور خوارق چارہ نباشد الخ



یعنی در مقام اتہی اگرچہ عارف داراے کشف نباشد مگر از ظہور خوارق چارہ نیست۔ و نیز حضرت امام میفرماید، مراد از عدم علم، علم تفصیل احوال است و عدم علم مطلق الخ یعنی عارف کامل چون بمرتبہ بہائی رسیدہ و کار او از تفصیل صفات بمرتبہ اجمال ذات مقدس ارتقا یافته باشد و اگرچہ علم تفصیلی ندارد مگر از علم اجمالی آن کمال بے خبر نیست، بنا بر آن درین جامعہ از عدم علم عدم مطلق علم نبوده بلکہ مراد از عدم علم، عدم علم تفصیل احوال است۔

## مکتوب دوصد شخصت و یکم

حضرت امام درین مکتوب از فضائل نماز بحث میفرماید و از جامعیت آن بیان مینماید یعنی نماز مشتمل ارکان خمسہ و اصول پنجگانہ اسلام است زیرا کہ در نماز صوم و زکوٰۃ و حج و توحید کہ اصول اسلامی است ہمہ در نماز موجود اند چنانچہ در نماز ثنا کہ توحید و تسبیح بوده در ابتدا و شہادتین کہ عبارت از توحید است در قعدہ ہائے اول و آخر خوانند و تطہیر لباس کہ در آن معنی زکاۃ و حج موجود است از شرایط نماز می باشد بدلیل اینکہ زکاۃ و حج عبادت مالی است و در تہیہ و تطہیر لباس آن معنی پیدا است و ہکذا در نماز چیزے خوردہ نمی شود مغالے صوم نیز در آن موجود می باشد و نیز حج طواف کعبہ معظمہ است و در نماز توجہ بہ کعبہ موجود است۔ بنا بر آن نماز جامع تمام اصول اسلام است حضرت امام میفرماید کہ نماز معراج مومن است — و مواجید علوم و معارف و ہرچہ ازینہا در بیرون نماز میسر شود نشاء آن ظلال و امثال است الخ یعنی در معراج سردار دو عالم برویت حق تعالی مشرف شدہ برای تابعان کامل آنحضرت در نماز حالتی است کہ اگرچہ رویت نیست شبہ برویت است۔ و میفرماید کہ این دولت مخصوص باین امت است کہ تبعیت پیغمبر خود باین کمال مشرف گشتہ اند الخ یعنی رویت معراج خاصاً آنحضرت است و حالتیکہ شبہ معراج باشد نصیب امت آنحضرت است ازین سبب نیز باین امت را خیر الامم گفتہ می توانیم۔ و می فرماید جمعے ازین طائفہ کہ از حقیقت نماز آگاہ نیستند صوم را از صلوٰۃ افضل انگاشتنانند الخ و میگویند کہ



در صوم کہ ترک اکل و شرب است بصفہ صمدیت و بے نیازی متحقق شدن است و در نماز بغیر و غیرت آمدن و عابد و معبود دانستن است و این معرفت شیخ اکبر است و از معارف مکرر است کہ از کمالات نماز بے خبر است و ممکن را واجب میدانند حضرت امام میفرماید از عدم آگاهی حقیقت نماز است کہ جمع غفیر ازین طائفہ اضطراب خود را از سماع و نعمہ و وجود تو اجد جستند لہٰ یعنی چون از تجلیات اصلیه محروم اند و تجلیات نماز نیافتہ اند باین چیز با طلب تجلیات طلبی می کنند حضرت امام میفرماید ہر قدر فرق کہ در میان نماز و نعمہ است ہماں قدر فرق در میان کمالاتیکہ منشاء آن نماز است و کمالاتیکہ منشاء آن نعمہ است باید دانست الخ یعنی آنہا کہ با سر نماز مشرف نشدہ اند تسلی باین چیز مای نمایند۔

و آنچه میفرماید این کمالیست کہ بعد از ہزار سال بوجود آمدہ است الخ یعنی حقیقت صلوة راد استن و تجلیات طلبیہ و اصلیہ را امتیاز دادن شیوہ الف ثانی است اولیاء کلام الف اول بعد از قرن اول و ثانی اکثر در معارف طلبیہ بودند و بعد از الف ثانی معارف اصلی از سر تو ظهور نمودہ زیرا کہ گذشتن الف را خالصتہ است عظیم در تغیر امور یعنی در اہم سابقہ بعد از مرور الف پیغمبر اولو العزمی مبعوث می گردید و دین امت چون نسخ و تبدیل نیست تا چار نسبت سابقان بہمان طراوت و نصارت در متاخران جلوہ گر گشتہ است پس در متاخران این امت علو نسبت است اگرچہ قلیل است و در متوسطان الف اول اگرچہ این نسبت بآن علو نیست لیکن تعدادشان زیاد است و اولیا بیشتر بودہ و گواہان عدل برین معنی حضرت عیسیٰ و حضرت مہدی است یعنی حضرت عیسیٰ و مہدی بعد از الف ثانی تشریف فرما میگرددند و بزرگی عظیم دارند۔

تبصرہ: فرق معارف الف ثانی و معارف متوسطان را از معارف حضرت شیخ اکبر و معارف حضرت امام باید دریافت زیرا کہ حضرت امام در کتب و رسائل خود نوشتہ است کہ طریقت و حقیقت خادمان شریعت اند و نبوت افضل ولایت است و کمالات ولایت را نسبت بکمالات نبوت بیچ مقدار نیست و اکثر متوسطان حقیقت را مغر و شریعت را پوست گفتہ اند و ولایت را



افضل از نہوت پیدا شته اند۔ مصرع یہ بین تفاوت رہ از کجاست تا بکجا  
حضرت امام بحضرت میر نعمان مینوسید کہ اگر شوق کمالات مخصوصہ نماز بہ شما پیدا شود بعد  
از استخارہ ہا بتوجہ این حدود شوند الخ یعنی وصول بحقیقت نماز و حصول کمالات آن منوط بہ صحبت  
فقیر است کہ یان کمال مشرف است۔

تبصرہ: حضرت عروۃ الوثقی نائب اکمل حضرت امام درباره محبیت و حقیقت صلوٰۃ میفرماید۔  
بت چکد مشک ترا ز دستم گر آن کیسو بدست افتد در صبح از گریہ بآنم گر آن مہ در کنار آید  
و درباره وصول بحقیقت صلوٰۃ میفرماید کہ در آن وقت اقتداء صلوٰۃ بہ صلوٰۃ مقہوم میگردد اگرچہ  
حضرت عروۃ الوثقی اقتداء صلوٰۃ را تفصیل نداده اند مگر شاید کہ مقصد از اقتداء صلوٰۃ بہ صلوٰۃ تجلی  
عالم وجوب بودہ باشد کہ بطور ارکان نماز متمثل میگردد یعنی در وقت قیام تجلی بصورت قیام و  
در وقت رکوع تجلی بصورت رکوع و در وقت سجود تجلی بصورت سجود مشہور میگردد، و نماز عارف مقتدی  
آن نماز بودہ باشد۔ واللہ اعلم۔

## مکتوب دوصد شصت دوم

حضرت امام میفرماید سخن از وفا عہد سابق اندراج یافته بود الخ یعنی وفای عہد سابق  
دو احتمال دارد اول آنکہ مولانا محب علی میگوید وعدہ کہ یا نوکرہ بودم از توبہ و اتابت بر آن  
ثابت می باشم۔ دوم آنکہ وعدہ توجہ کہ تو بمن کردہ بودی بآن وفا کن۔ حضرت امام میفرماید کہ ارتباط  
ماجی است و نسبت ما انعکاسی بشرط آنکہ رشتہ این محبت گسستہ نشود الخ یعنی وصول فیض مرشد باندازہ  
محبت مسترشدین است در قرب و بعد تفاوت ندارد در ہر دو وقت حاصل میشود مگر تفاوت در سرعت  
و بطو و سستی و علم بہ بعض خصوصیات طریق و عدم علم بہ آن موجود است چنانچہ مسترشدی کہ در  
حضور است میرا در سرعت است و خصوصیات طریق کمابیش می رسد و مسترشد غائب و بعید اگرچہ  
بکمال میرسد مگر سیر و باندازہ مسترشد حضور سرعت ندارد و بعض خصوصیات طریق را نیز درک کردہ نمی تواند۔



## مکتوب دوصد شخصت وسوم

میان شیخ تلج کما رتخلفائے شیخ المشائخ حضرت خواجہ باقی باشتہ از سفر حرمین شریفین تشریف آورده حضرت امام منتظر قدم ایشان است حضرت امام در فوقیت حقیقت کعبہ میفرماید کہ آن حقیقت فوق جمیع حقایق است انما از فحوائے فرمایش حضرت امام معلوم میشود کہ کمالات نبوت و ولایت ہر کدام دارائے سہ مراتب می باشند۔

(۱) مرتبہ ولایت صغریٰ کہ ولایت اولیاء است۔

(۲) مرتبہ ولایت کبریٰ کہ ولایت انبیاء عظام است۔

(۳) مرتبہ ولایت علیا کہ ولایت ملایر اعلیٰ است۔

(۱) مرتبہ کمالات نبوت (۲) کمالات رسالت (۳) کمالات اولوالعزمی، و این کمالات متذکرہ را کمالات ثلاثہ نیز گویند۔

ناگفتہ نماز حقایق دارائے ہفت مراتب می باشد۔ (۱) حقیقت محمدی (۲) حقیقت احمدی (۳) حقیقت ابراہیمی (۴) حقیقت موسوی (۵) حقیقت کعبہ (۶) حقیقت قرآن (۷) حقیقت صلوة۔ این حقایق را حقایق سبعہ نیز گویند۔ چہار حقایق اول را حقایق کوئی و سہ حقایق آخر را حقایق الہی گویند۔

تبصرہ: حقیقت کعبہ فوق حقایق کوئی است بواسطہ اینکہ حقیقت کعبہ ظہور تنزیہ صرف خداوندیت و حقایق کوئیہ ظہور تنزیہ صرف خداوندی نمی باشد حقیقت قرآن و صلوة فوق حقیقت کعبہ اند چنانچہ در مکتوب ۷۷ دفتر سوم تذکار رفتہ است۔

سوال: حضرت امام در مکتوب حقیقت کعبہ را از نشان اعلم بلندتر دانستہ اند و در جائے دیگر حقیقت کعبہ را ظہور تنزیہ صرف او تعالی دانستہ و حقیقت قرآن را عبارت از مبدء اوسعت و حقیقت صلوة را وسعت ذات او تعالی دانستہ اند و حق تعالی چنانچہ کہ لمبیط است دارائے وسعت



نیز می باشد۔ یا ستناد این آیه شریفه ان الله واسع علیم و در این جایز حضرت امام حقیقت کعبه را  
ظہور تنزیہ صرف خداوندی گفته اند حقیقت این موضوع چگونه خواهد بود؟

جواب: ہر مقام و حقیقت دارای ظل و اصل می باشد۔ بنا بر آن ہر مقام و حقیقت  
بہ تناسب ہمان مرتبہ مکشوف میگردد، باین ملحوظہ در فرمایش قبلی و بعدی حضرت امام کرام  
اعتراض وارد نمیکرد بلکه صرف اختلاف احوال و مقامات است یعنی در فرمایش قبلی شان بیان  
ظلال حقیقت کعبہ بودہ و در فرمایش بعدی شان بیان اصل حقیقت کعبہ است۔

سوال: افضلیت یا آنحضرت است و یا کعبہ معظمہ؟

جواب: حقیقت کعبہ اگرچہ از حقیقت محمدی بلندتر است مگر اینقدر است کہ عروج  
آنحضرت لایتناہی است و کعبہ از حقیقت خود بالاتر عروج ندارد۔ لہذا افضلیت بآن حضرت میباشد  
و نیز ناگفته نماند کہ چوں صورت کعبہ از مخلوقات حق تعالی است و سبب ظہور تمام مخلوقات وجود  
مبارک آنحضرت است، بنا بر آن سر دارد و عالم افضل تمام خلائق است از تابعان کامل آنحضرت  
کہ با اثر متابعت آنحضرت عروجات آنحضرت شرف گردیدہ باشد کعبہ معظمہ از فیوضات شان آمیدار  
است و نیز کعبہ معظمہ از مقام اصلی خود بالاتر عروجات ندارد۔ سر دارد و عالم بالاتر از حقیقت کعبہ عروج  
لایتناہی دارند و تابع کامل آنحضرت با اثر متابعت آنحضرت عروجات عالی دارند و بخصوصی عنصر  
خالق تا بذات بحت عروج نمی نماید۔

سوال: ازین بیان فوق معلوم میگردد کہ حقیقت کعبہ فوق تمام خقایق است و ازین  
آنکہ حقیقت کعبہ را فوق شان دانستہ و قرآن را مبداء وسعت و صلوة را خود وسعت و قیامت خقایق  
قرآن و صلوة مفہوم میگردد، این موضوع چگونه خواهد بود؟

جواب: قبل از ذکر رفتناست کہ فوقیت کعبہ معظمہ نسبت بہ خقایق کونی است و  
خقایق قرآن و صلوة از خقایق الہی است نہ از خقایق کونی، چنانچہ این تفصیل خقایق الہی در مکتوب  
دفتر سوم مکتوبات قدسی آیات تذکار یافتہ است و از آنجا محل مطلب خواهد نمود۔



آپچہ میفرماید عروجات دنیاوی از حقایق کوئی بالا نمی رود مگر در نماز الخ حقایق کوئی عبارت از ظہورات مراتب و وجوب است نہ خود مراتب و وجوب، شہود ظہورات مراتب و وجوب در دنیا میسر بوده اما شہود خود مراتب و وجوب و وصول بآن بدون نماز خاصہ آخرت است۔ معاملات بزرخ صغری و کبری و حالات موت عارفان از حالت نماز بلند است، بدلیل اینکه موت آغاز معاملات آخرت است و معاملات آخرت نسبت بمعاملات دنیاوی توقیت و برتری دارد۔ بیت

متاعی کہ ازین راہ گذر می برند لب خشک و مژگان ترمی برند

حضرت امام میفرماید فقیر تمام دنیا را کہ ملاحظہ می نماید خالی محض می یابد الخ یعنی در دنیا صرف شہود ظہورات مطلوب است نہ خود مطلوب از این جا است کہ گفتہ ناگفتہ نماز کہ وصول بخود مراتب و وجوب درین نشانیر نصیب بعض اولیاء کرام میگردد و در نماز بآن مشرف می شوند اما این طور بزرگان اقل قلیل اند تذکرہ: ظہور شے تمثال شے است نہ خود شے۔

## مکتوب دوصد شصت چہارم

حضرت امام میفرماید بذکر اسم ذات تعالی و تقدس بے ملاحظہ اسما و صفات اشتغال نمایند تا معاملہ بکثرت انجامد الخ یعنی بآن مرتبہ مقدسہ نائل آئی کہ در ادراک توکل یعنی بمرتبہ ذات بخت برسی۔ تبصرہ: ملاحظہ اسما و صفات بسی اوقات باعث ظہور احوال و مواجید گردیدہ عارف را از عروج باز میدارد و نیز در احوال احتمال وقوع خطا متصور است بنا بر آن ملتفت احوال نباید بود۔

## مکتوب دوصد شصت پنجم

حضرت امام میفرماید آرزوئے عزلت نموده بودند الخ یعنی بشیخ عبد الہادی توصیہ میفرمایند کہ اگر آرزوئے عزلت دارید از اغیار عزلت بکوئید نہ از یار و نیز بدایت میدہند کہ در عزلت حتی الامکان سعی بعمل آید تا حقوق بنی نوع از قبیل عبادت مریض، نماز جنازہ و اجابت دعوت ترک نہ گردد۔



باقی اوقات را با انقطاع و عزلت سری نمایند و بکذا توصیه میفرمایند که در عزلت تصحیح نیت شرط است تا عزلت را به لوث اغراض عاجله لوث سازند الخ یعنی باید در عزلت مقصد شما صرف جمعیت باطن بوده باشد نه شهرت و ظهور خوارق و کرامات و آنچه میفرمایند بحتمل که حقیقت نیت میسر شود الخ یعنی حقیقت نیت بعد از تزکیه نفس دستیاب میشود قبل از تزکیه نفس صورت نیت است نه حقیقت نیت۔

س: حضرت امام چله را بدعت و اعتکاف را سنت مکرر میفرمایند و در اینجا عزلت را مجاز دانسته اند این موضوع چگونه خواهد بود؟

جواب: عزلی را که حضرت امام جوان داده اند غیر از چله های معروفه است زیرا که در چله های معروفه ترک عبادت و دعوت و غیره معمول است۔ اما در عزلت ترک آہنمانی باشد و نیز اگر شخص عزلت نشین بہ نیت قصای اعتکاف ہائے قضا شدہ بنشیند عامل سنت خواهد بود

## مکتوب دوصد و شصت و ششم

حضرت امام بہ مخدوم زادگان ما زکم خدمتی خویش تذکار و بمعارف آگاہ خواجہ حمام الدین احمد کہ بخدمت مخدوم زادگان اشتغال دارند عام میکنند و میفرمایند تصور نکنند کہ از وصیت لازمہ ایشان زہولی واقع شدہ است الخ یعنی چون حضرت شیخ المشائخ بہ حضرت امام زہریہ مخدوم زادگان را وصیت نمودہ بودند بتایران حضرت امام برای مخدوم زادگان می نویسند کہ منتظر امر شما ہستم و وصیت ایشان را فراموش نکرده ام و الحال قبل از تعلیم طریقہ بعض مسائل اعتقادیہ ایتفصیل ذیل برای مخدوم زادگان می توسیم حضرت امام میفرماید اللہ تعالی بذات مقدس خود موجود است و یگانہ است الخ یعنی ہستی حق تعالی بعروض وجود محتلج نیست بلکہ ذات او تعالی بذات خود موجود است بخلاف ماہیت ممکن کہ ہستی آن بعروض وجود نیازمند است و حق تعالی در ذات و صفات و افعال خود یگانہ است۔ زیرا کہ ذات او تعالی قدیم و ذات ممکنات حادث است



وصفات او تعالیٰ قدیم و کامل اند و صفات ممکنات حادث و ناقص اند و فعل او تعالیٰ کہ عبارت از تکوین است قدیم بوده و اثرات آن مثل تخلیق و تزیین و احیاء و اماتت و غیرہ حادث می باشد و تخلیق او تعالیٰ مجیر العقول است چنانچہ تخلیق آسمانها از فہم و عقل مابلند است۔ و آنچه میفرماید مشارکت اسمی از بحث خارج است الخ یعنی وجود و صفات و افعال بنده بہ وجود و صفات و افعال و تعالی صرف مشارکت اسمی دارند و نہ صفات و وجود و افعال بنده کجا و آن صفات و وجود و افعال کجا؟ زیرا کہ آن وجود قدیم و مبداء تمام کائنات و این وجود ناقص و حادث است و آن صفات قدیم و کامل و این صفات ناقص و حادث اند و آن افعال مبداء آسمانها و زمین ہا و این افعال در مقابل آنها نسخ نمیشود است۔

و آنچه میفرماید صفت العلم او تعالیٰ صفتی است قدیم کہ ہرگز تعدد و تکرار در آن راہ نیافتہ است الخ یعنی تعلقات متعذرہ نہ دارد بلکہ یک تعلق است کہ معلومات ازل و ابد بہمان یک تعلق مکشوف است زیرا کہ تعدد تعلقات تعدد آفات و زمانہ میخواہد و در آنجا کہ ذات او تعالیٰ است زمانہ وجود ندارد و آن تعلق نیز یک تعلق مجہول الکلیف است مثل خود صفت العلم کہ بے چون و بیگونہ است تعلق آن نیز بیچون است۔

تبصرہ: حضرت امام در مکتوب میفرماید کہ تمام ممکنات و معلومات باو تعالیٰ معلوم است و حالانکہ علم او تعالیٰ با عالم و سایر معلومات هیچ تعلق ندارد و استبعاد این مطلب را بہ آئینہ و صورتیکہ در آئینہ ظاہر است توضیح فرمودہ است یعنی صورتیکہ در آئینہ نمایاں است آئینہ را بآن صورت هیچ تعلق نمی باشد با آنہم صورت در آئینہ نمایاں است و ہمچنان علم او تعالیٰ بعالم هیچ تعلق ندارد باز ہم ہمہ چیز باو تعالیٰ معلوم است۔ ناگفتہ ماند کہ فرمایش قبل حضرت امام در یک وقت و فرمایش شانی شان در وقت دیگر است کہ در اول فرمود کہ یک تعلق است و در ثانی فرمودہ کہ هیچ تعلق ندارد۔ و آنچه میفرماید یک کلام بسیط است کہ ازل تا ابد بہمان یک کلام گویاست الخ یعنی صفت الکلام او تعالیٰ از حروف و اصوات مرکب نیست بلکہ یک معنی و نور بسیط است کہ قائم



بذات او تعالیٰ است و تمام کتب منزله تعبیر آن معنی بسید است۔

تبصرہ: اگر فکر کنیم کلام نفسی بندہ نیز از حروف و صوت مرکب نیست مثلاً شخصے سرگشت کلام واقعہ را بیان میفرماید در جملات بیانیہ او تقدیم و تاخر موجود است اما آن معنی کہ در ذہن و خاطرہ اوست کہ عبارت از مفہوم و موضوع این قصہ بیان است در آن هیچ تقدیم و تاخر و ترکیب وجود ندارد۔

و آنچه میفرماید و همچنین یک فعل است کہ مصنوعات اولین و آخرین بہماں یک فعل بوجود می آید الخ یعنی صفت تکوین کہ صفت ازلی او تعالیٰ بوده و فعل او تعالیٰ است یک فعل قدیم است کہ تعدد و تکرار آن وجود ندارد تخلیق و تزیین و احیاء و امانت و غیرہ ظلال آن فعل قدیم بنا بر آن وجودیہ کہ تجلی تخلیق و تزیین و غیرہ را تجلی افعال دانستہ اند اشتباہ کردہ اند تجلی ظلال فعل را تجلی فعل دانستہ اند یعنی تجلی تزیین و تخلیق و غیرہ تجلی آثار فعل او تعالیٰ است نہ تجلی فعل او تعالیٰ۔

و آنچه میفرماید تجلی افعال و صفات نزد فقیر بے تجلی ذات او تعالیٰ متصور نیست الخ یعنی در وقت ظهور ظلال تجلی فعل و صفت از ہم دیگر جداست و در وقت وصول بخود فعل و یا بخود صفت تجلیات ثلاثہ یکجا موجود اند و جدائی از ہم دیگر ندارند چنانچہ اگر سالک بشہود ظلال فعل و یا ظلال صفت برسد در آن وقت تجلی فعل را جدا گانہ و تجلی صفت را جدا گانہ مشاہدہ مینماید۔ اما چنانکہ بمشاہدہ خود فعل و یا خود صفت مشرف گردد آنگاہ تجلیات ثلاثہ را یکجا مشاہدہ خواهد کرد زیرا کہ فعل و صفات او تعالیٰ بذات او تعالیٰ معیت داشتہ انفکاک خارجی در بین صفات و فعل و ذات او تعالیٰ موجود نیست یعنی زائد بودن صفات از ذات بلا کیف است تمایز آن حدت بصیرت میخواہد کہ این نعمت نصیب کمل اولیاء است۔ تجلیات ثلاثہ عبارت از تجلی فعل و صفات و تجلی ذات او تعالیٰ میباشد۔ و آنچه میفرماید او تعالیٰ محیط اشیاء بودہ قرب و معیت با ایشان دارد الخ یعنی احاطہ و قرب و معیت او تعالیٰ بے کیف است در ادراک نمی گنجد۔ و آنچه میفرماید از بعض عبارات صوفیہ اگر چه معنای اتحاد مفہوم میشود کہ گفتہ اند اذ انما الفقر فهو الله و حالانکہ این عبارت خلاف مراد ایشان است الخ یعنی آنها گفتہ اند وقتیکہ تمام گردد فقر پس فقط خداست یعنی عارف



خدا بشود امانہ چنان است بلکه تعبیر آن این است کہ چون فقر تکمیل گردد و در کبر فناء مستغرق شود  
غیر ذات بخت او تعالیٰ مشہود او نمی ماند و تمام ملکوت و عالم امکان از مشہود عارف می برآید  
و این عبارت معنی آنرا نمی دہد کہ عارف بخدا متحد و خدا گردد کہ آن الحاد و زندقہ است۔

و آنچه میفرماید آن صوفیہ وجودیہ کہ تنزلات خمسہ را اثبات نموده اند نہ از قبیل تعبیر و تبدیل  
است الخ یعنی مقصد صوفیہ وجودیہ این نیست کہ ذات مقدس او تعالیٰ از مرتبہ تنزیہ و لا یعین تنزل  
کرده بصورت علم اجمالی و یا تفصیلی و عالم ارواح و عالم مثال و یا عالم اجساد متمثل گردیدہ است  
بلکہ این تنزلات خمسہ را ظہورات کمالات او تعالیٰ میدانند و میگویند کہ حق تعالیٰ باین پنج قسم  
ظہورات نمایان گردیدہ است چنانچہ کہ اگر در مقابل یک شخص چندین آئینہ ہائے مختلف رنگ گذاشتہ  
شود شخص مذکور بچندین رنگ ہائے مختلف نمایان خواہد شد و اصل ذات آن شخص بحال خود پورہ هیچگونہ  
تغیر و تحولی در آن رخ نخواہد داد۔ بدلیل اینکہ اصل شی دیگر است و ظہور شے دیگر چنانچہ در آئینہ  
صورت زید را مشاہدہ می نمائیم کہ آنرا ظہور زید گویند نہ وجود زید پس ذات سبحون او تعالیٰ نیز بصورت  
تنزلات خمسہ ظہور فرمودہ و نمایان گردیدہ اما آن ظہور خود او تعالیٰ نیست بلکہ ظہورات کمالات وجود  
او تعالیٰ است۔ حضرت امام در این فرمایش خود وجودیہ را از کفر خلاص دانستہ آنکہ مدح آنها کردہ است  
حضرت امام میفرماید این سخن بر این فقیر بسیار گران است الخ یعنی بعض ناقصان گفتہ  
کہ حق تعالیٰ در معرفت خود بعالم احتیاج دارد این گفتار و تعبیر گمراہانہ آنها از تارسانی شان می باشد  
بدلیل اینکہ حق تعالیٰ از تخلیق و ایجاد عالم عارفیت مخلوق را خواستہ است نہ معرفت خود در  
مسلم است کہ معرفت بندہ برای سعادت خود بندہ است و ازین معرفت مخلوق بحق تعالیٰ هیچگونہ  
منفعتی متصور نیست چنانچہ حق تعالیٰ میفرماید ان الله لغنی عن العالمین و اگر تمام عالم عارف  
شوند در قدسیت او تعالیٰ هیچگونہ از دیادی بوجود نمی آید و ہذا اگر تمام عالم جاہل و گمراہ گردند  
بالوہیت و کبرائی و عظمت او تعالیٰ هیچگونہ نقضی عاید نخواہد شد۔ اما بندگان را برای سعادت  
آنها بعض عبادات کہ مفاد آنها است مکلف گردانیدہ و برای او تعالیٰ هیچ منفعت عاید نمیشود۔



بیت

ازاں طرف نہ پذیرد کمال او نقصا

ازیں طرف شرف روزگار من باشد

بیت

من نمی خواهم کہ از مخلوق خود بودے کم

بلکہ بر خلق جهان جودے کم

و آنچه میفرماید این صفات ثمانیہ در خارج موجود اند نہ آنکہ در علم موجود اند و در خارج نفس ذات اند الخ  
یعنی صوفیہ و جودیہ و فلاسفہ و معتزلہ گمان کرده اند کہ صفات ثمانیہ وجود علمی دارند و مفهوم معنی آن  
غیر مفهوم و معنای ذات مقدس او تعالیٰ است اما در خارج عین ذات اند و وجود خارجی جداگانہ  
ندارند چنانچہ انسان و ناطق کہ تغایر مفہومی دارند و لے مصداق شان یکے است حضرت امام  
این نظریہ را تردید کردند و میفرمایند کہ اگر صوفیہ و جودیہ بوجہ خارجی صفات قایل نشوند در جملہ  
نفی کنندگان و منکران صفات ثمانیہ محسوب میگردند زیرا کہ منکران صفات نیز بہ تغایر مفہوم صفات  
از مفہوم ذات او تعالیٰ قایل اند و نمیگویند کہ مفہوم علم و قدرت عین مفہوم او تعالیٰ است بلکہ  
میگویند کہ صفات با ذات او تعالیٰ اگرچہ تغایر مفہومی دارند مگر مصداق شان واحد است صفات  
وجود ندارند تنہا ذات مقدس است کہ در خارج موجود است و پس پس صوفیہ و جودیہ اگر بوجہ  
خارجی صفات قائل نشوند بابت معتزلہ و حکماء یونان می گردند بنا بر آن حضرت امام قول آنہارا  
تردید میکند و میفرماید کہ صفات ثمانیہ او تعالیٰ در خارج موجود اند و ذات مقدس او تعالیٰ وجود جداگانہ  
غیر از وجود صفات دارد چون زیادتی صفات از ذات در خارج یک امر بلا کیف بودہ وحدت نظر  
میخواہد کہ صفات را از ذات مقدس متمایز بیند و ناقصان چون باین مرتبہ مقدسہ نرسیدہ اند ناچار  
صفات را در خارج عین ذات پنداشتہ اند و آنچه میفرماید امام غزالی ازین راہ تکفیر ابن سینا و  
قارابی را تمودہ است الخ یعنی ابن سینا و غیرہ بقدم بودن عقول عشرہ و نفوس فلکیہ و سیولی و  
صورت و آسمانہا و آنچه در آنہا است معتقدند و میگویند کہ حق تعالیٰ علت تامہ است و در وقت جود  
علت تامہ وجود معلول ضروری است بنا بر آن میگویند عقل اول کہ معلول اول است بالا ایجاب  
و بدون ارادہ و اختیار از حق تعالیٰ صادر شدہ و عقل اول چون حدوث ذاتی و قدم زمانی دارد  
دارای دو جہت است، بنا بر یک جہت او عقل دوم ازوے صادر شدہ و جہت دیگرے او فلک



اول ازوے صادر شدہ است علی ہذا القیاس تا بہ عقل عاشق و فلک تاسع ہمہ را قدیم میدانند  
اما این گفتارشان قرن حقیقت نیست اختراع و ہم آہنہا است و آنچه حضرت امام میفرماید کہ او  
تعالی قدیم و ازلی است و غیر او را قدیم و ازلیت ثابت نیست تردید قول حکما است حضرت  
امام میفرماید کہ قول ابن عربی را از ظاہر معروف باید داشت الخ یعنی مراد ابن عربی این خواہد بود  
کہ ارواح کاہلین نسبت با ارواح دیگران قدامت کمالی دارند و در کمال پیشقدم است دیگران  
پسروا ایشان اندر آنکہ قدم زمانی داشتہ و حادث نمی باشد زیرا کہ ممکنات بہ تمامہا اگر اجساد است  
و یا ارواح مسبوق بہ ارادہ او تعالی پورہ و حادث می باشد و قتیکہ مسبوق بہ ارادہ باشد خواہ مخواہ  
حادث می باشد حق تعالی قادر مختار است از شائبہ ایجاب و بے اختیاری و مظنہ اضطراب  
است و یا مراد ابن عربی آنست کہ ارواح کاہلین مظہر انوار قدیم می باشند و آنچه میفرماید این  
بے خردان واجب تعالی را معطل و بیکار دانستہ اند الخ یعنی فلاسفہ معتقد اند کہ عقل اول بر سبیل  
ایجاب و بدون اختیار از حق تعالی صادر شدہ و از عقل اول عقل ثانی و فلک ول بالا ایجاب  
صادر شدہ و علی ہذا القیاس تا بہ عقل عاشق کہ آنرا عقل فعال و موجد حوادث میدانند۔ حاصل  
فرمودہ حضرت امام آنکہ آنہا می یابند کہ بخارج رجوع نکنند و بہ عقل فعال رجوع کنند اما چون عقل  
فعال را ہم فاعل بالا ایجاب میدانند یا وہم رجوع کردہ نمی توانند زیرا کہ عقل فعال ہم صاحب  
اختیار نمی باشد بنا بر آن آنہا مولانا دارند زیرا کہ خداوند میفرماید کہ کفر مولانا دارند۔

تبصرہ: عقل فعال و عقول دیگر اختراع فکر آنہا است و یک عقیدہ باطل می باشد  
و آنچه میفرماید مانا کہ بخطائے کشفی معذور دانستہ اند الخ یعنی اگر چہ از عبارات شیخ ابن عربی نیز ایجاب  
معلوم میشود و این یک امر خلاف واقع و ثبت اضطراب او تعالی است مگر چون شیخ از مقبولان  
است شاید کہ حق تعالی بہ خطائے کشفی او را معذور بدارد۔ مگر تقلید کثوفات شیخ ناجائز است  
و اکثر کثوفات شان مخالف عقائد اہل سنت و جماعت است۔ و آنچه میفرماید اسباب و وسایط  
را روپوش فعل خود ساختہ است بلکہ اسباب را دلائل ثبوت فعل خود کردہ است الخ یعنی مردم



در استعداد و لیاقت خود مختلف اند بنا بر آن اسباب و وسائط در نزد بعض از قبیل علمائے طوائف و عوام روپوش قدرت است و در نزد دیگران یعنی در نزد صاحبان کشف و اہل فراست مثبت و منظر قدرت او تعالیٰ است، زیرا کہ آہنہا در افعال قدرت او تعالیٰ را مشاہدہ می کنند۔ و آنچه میفرمایند این فقیر نزاع فریقین را بنزع لفظی عاید داشته اند یعنی اہل حق ممکنات را مخلوق او تعالیٰ میدانند و آنہا ممکنات را ظہورات گفته۔ بنا بر آن در حقیقت نزاع شان لفظی است کہ ظہور ایشان را آنہا مخلوق می گویند و مخلوق آنہا را ایشان ظہور نام نہادہ اند۔

و آنچه میفرمایند جمع کمال را در رفع اسباب میدانند الخ یعنی این طائفہ تا رسیدہ اسباب از نظر انداختہ و کمال را در رفع اسباب پنداشتہ اند و حقیقت آنست کہ اسباب را از نظر نباید انداخت و مسببات را توسط اسباب باید جست باقی ماند تا اثر اسباب کہ موقوف بہ ارادہ او تعالیٰ است و اسباب بدون تاثر قدرت او تعالیٰ موثر نمی باشند۔ چنانچہ حضرت مولانا میفرماید بیت

از مسبب می رسد ہر خیر و شر نیست اسباب و وسائط الی سیر

یعنی مولانا میفرماید اسباب موثر نیست، باید دانست کہ مراعات اسباب منافی توکل نیست چنانچہ یعقوب علیہ السلام مراعات اسباب را با تفویض امر حق جل و علا توکل فرمودہ اند و اسباب بدون تاثر قدرت موثر نیست چنانچہ آتش خلیل علیہ السلام را سوختانند۔

منقول است کہ خلیفہ ثانی سیدنا حضرت عمرؓ را دیدند کہ عاطل و بیکار نشستہ اند و خود را متوکلین نامیدہ اند حضرت خلیفہ فرمودند کہ شما کامل و بیکار هستید، متوکل آنرا گویند کہ یکدانہ تخم گندم را در زمین انداختہ و توکل بخدا نمودہ کہ آنرا ہفت صد دانہ برگرداند۔

کلام شیخ محی الدین ابن عربی نیز تمایل با بحباب دارد کہ گفتہ ایمان و اعمال صالحہ منظر اسم الہادی است و کفر و معاصی منظر اسم المصل است چنانچہ اشراق و اضائق منظر آفتاب است اما با اختیار آفتاب تہودہ بالا بحباب بنظیر پیوستہ است۔ از ظاہر عبارت شیخ اکبر چنین معلوم میشود



کہ ہدایت از اسم الہادی بسبیل ایجاب و بدون اختیار ضلال است از اسم المصل بدون ارادہ او تعالیٰ بطہوری پیوندد این قول شیخ نیز از سکر است۔

و آنچه میفرماید عادت اللہ بر این جاری شدہ است کہ ہر قصد و ارادہ را کہ بندہ میکند حق تعالیٰ آنرا ایجاد می کند الخ یعنی فعل بندہ مربوط بہ دو عوامل است: اول کسب آن فعل بواسطہ صرف قدرت بندہ است در صدور آن فعل۔ دوم تخلیق او تعالیٰ مر آن فعل را۔ چون بندہ بہ ارادہ و اختیار خود قدرت خویش را صرف امور حسات و یاسیات می نماید ازین سبب مورد درج و ذم قرار میگیرد و مستحق عذاب و ثواب میگردد۔

خلاصہ کاسب فعل خود بندہ و خالق آن حق تعالیٰ است۔ تا گفته نماند کسب بندہ اگرچہ موثر کامل نبودہ را از روی عادت حق تعالیٰ تخلیق او تعالیٰ بعد از کسب بندہ بآن فعل ارتباط پیدا می کند بنا بر آن بندہ مأخوذ و ثواب میگرد و کسب او یک اندازہ موثر است۔

و آنچه میفرماید بخلاف آنچه بعضی مشائخ گفته اند الخ یعنی بعضی مشائخ دخول جنت را مربوط بہ فضل پیدا شدہ اند نہ با سلام درہا لیکہ دخول دوزخ مربوط بہ کفر و دخول جنت وابستہ با ایمان می باشد و اگر دخول بہشت را مربوط بہ رحمت بود باشد کہ دخول نار را مربوط بہ غضب بدانیم و آن خلاف واقع است بلکہ مربوط بہ کفر است۔

و آنچه میفرماید کہ مومنان حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ را در آخرت در بہشت خواهند دید الخ یعنی شرف دیدار او تعالیٰ بآیت کریمہ و احادیث شریفہ بہ ثبوت رسیده زیرا کہ جنت و چشم اہل جنت لیاقت آن دیدار را داشتہ و چشم دنیا آں لیاقت را ندارد۔ زیرا کہ چشم دنیا از عدم ساختہ شدہ و چشم آخرت اثر تجلیات صفات و حیوانات او تعالیٰ است و عدم در آن ضعیف است، لهذا در بین چشم دنیا و چشم آخرت فرق زیاد موجود است، زیرا کہ چشم دنیا از عدم ساختہ شدہ۔ و آنچه میفرماید این مسئلہ ایست الخ یعنی مسئلہ رویت او تعالیٰ در آخرت مسئلہ ایست کہ ازال تمام طبقات اسلامی و غیر اسلامی باستثنای اہل سنت و جماعت منکرند۔ یعنی



یعنی ہفتاد و دو گروہ دیگر از مسلمانان نیز منکر رویت او تعالیٰ بوده و غائب را بر شاہد و آخرت را  
بر دنیا قیاس نموده اند یعنی چشم آخرت را مماثل چشم دنیا پنداشته اند و نمی دانند کہ رویت او تعالیٰ  
بے کیف و بے جهت است و تمام وجود ہشتیان کا چشم را میبرد بنا بر آن در آن رویت ظرف  
و یا مکان و مقابلہ قطعاً وجود ندارد۔

و آنچه میفرماید حتی کہ شیخ محی الدین ابن عربی رویت را بہ تجلی صوری فرود می آرند الخ  
یعنی شیخ می گوید کہ حق تعالیٰ بصورت انسان و یا چیز دیگر از مخلوقات متمثل گردیده و مومنان  
آن تمثیل را خواہند دید۔ ازین قول شیخ نیز انکار رویت لازم می آید اگرچہ شیخ منکر رویت نیست  
زیرا کہ اگر منکر می بود باید از اصل رویت انکار می کرد حاجت بہ تاویل تجلی و تمثیل نبود اما چون  
رویت تجلی و تمثیل رویت حق تعالیٰ نبوده بنا بر آن قول شیخ نیز با انکار راجع میگردد۔ اما چون  
گفتار شیخ خطاے کشفی است شیخ را ہدایت نباید داشت۔

و آنچه میفرماید کہ اگر معتزلہ رویت را بمرتبہ تنزیہ مقید نمی کردند و رویت تجلی صوری را رویت  
می گفتند الخ یعنی انکار معتزلہ از رویت مرتبہ تنزیہ است نہ از رویت تجلی زیرا کہ در رویت تجلی  
استبعاد وجود ندارد چہ تجلی یک امر مصور و در مقابل چشم واقع میشود و مرتبہ تنزیہ چون از جسمیت  
و صورت برتر است و مکانی نمی باشد بنا بر آن رویت آن مرتبہ از عقول معتزلہ بلند است کہ  
سبب انکار آنها گردیده یعنی اگر معتزلہ رویت را بمرتبہ تنزیہ مقید نمی کردند انکار رویت نمی نمودند  
زیرا کہ رویت تجلی استبعاد عقلی ندارد اما در رویت او تعالیٰ استبعاد عقل موجود است کہ حق تعالیٰ  
جسمانی و مکانی نبوده و در مقابل چشم نمی آید پوشیدہ نماںد کہ جملہ اگر معتزلہ رویت را بمرتبہ تنزیہ مقید  
نمیکردند مقولہ حضرت امام است نہ مقولہ شیخ اکبر و محشی سہوکرہ است کہ آنرا بہ شیخ اکبر حوالہ  
نمودہ است۔

و آنچه میفرماید عقل ہر چند حجت است اما در حجتیت تا تمام است الخ یعنی عقل اگرچہ  
دارای قو ممیزہ بوده و بواسطہ حواس حسن و قبح اشیا را تمیز نموده میتواند اما در امور غیبیہ از قبیل



وجود ہیست و دوزخ و وجود ذات مقدس و صفات کاملہ او تعالیٰ گمراہ محض می باشد و ادراک  
ایں معارف از استعداد او بلند و از قوت او خارج است و بدون تبلیغ انبیاء عظام عقل و ادراک  
مرضیات و نامرضیات او تعالیٰ قاصر و عاجز است۔ مصرع

از فلسفی چه پرسی اسرار کبریا را

ناگفته نماند کہ مقصود از بعض تشریحات مکتوبات قدسی آیات توضیح مطالب تصوفی است  
کہ اکثر علمائے کرام آنرا درس نمی گویند و حتی درین مطالب و بہ موضوعات تصوفی علاقہ نمی گیرند  
و بعض مسائل محتویات مکتوبات شریف کہ مسائل عقائد است علمائے کرام بآن مہارت کامل  
دارند و در عین حال تدریس آن را نیز نمی نمایند۔ بنا بر آن بہ تذکرات کات چند اکتفا گردید و از  
مسائل عقاید بحث بسیار بعمل نیامد۔

## مکتوب دوصد شصت و ہفتم

حضرت امام میفرماید اسرار و دقائق کہ فقیر بآن متمیز است شمه ازان بطور نمیتوان  
آورد الخ یعنی مسائل تصوف بدو نوع منقسم گردیدہ۔

اول مسائل معارف است، چنانچہ معرفت توحید و جود و شہودی بیان  
معرفت ذات و صفات او تعالیٰ و معرفت جذبہ و سلوک، فنا و بقا و بیان صفات نفس انسانی  
و بیان کمالات اجزائے انسانی۔ دوم اسرار است۔ چنانچہ اسرار تشاہدات و مقطعات قرآنی  
کہ ہمہ رموز و اسرار است در بین حق تعالیٰ و حضرات انبیاء عظام۔ چون معاملہ اسرار و رموز  
است لهذا افتشائے این مسائل را مجاز نہ دانستہ اند۔

پوشیدہ نماند بعض اولیاء کرام بہ سبب متابعت انبیاء عظام باین اسرار واقف  
گشتہ اند اما نشر و بیان آنرا منافی حفظ اسرار میدانند و نشر نمی کنند۔

منقول است کہ روزے مخدوم زادہا یعنی فرزندان حضرت امام ربانی از حضور مبارک شان



بیان شرح تشابہات و مقطعات را مطالبہ نمودند و بعض رسانیدند با ہمہ صاحب اسراریم  
و آنرا پوشیدہ نگاہ میداریم۔ حضرت امام فرمودند کہ بیشک شما صاحب اسرارید، اما شیطان  
لعین بہر جاے خود را رساندہ می تواند، لہذا خوف آن می رود کہ مبادا این اسرار را شنیدہ و  
افشاء نماید۔ مخدوم زادہ ہا اصرار داشتند کہ چون حق تعالی قوت دفع شیطان لعین را بہ شما عنایت  
کرده اورا از حاضر شدن این مجلس دفع نمایند۔ در این اثنا ضعی ریخ داد کہ ہمہ درک نمودند کہ  
شیطان لعین حاضر شدہ نمی تواند پس ازان حضرت امام بہ تشریح حرف حق کہ از مقطعات  
قرآنی است شروع فرمودند بعد از شتمہ بیان حاضرین ہمہ از خود بے خود و بے ہوش گشتند و  
تاب سماع آنرا نیاوردند۔

تذکرہ : این وقت، وقت ابتداء و توسط احوال مخدوم زادگان بودہ زیرا کہ  
در مرتبہ انتہا حضرات مخدوم زادہ گان نیز یاد رک این اسرار واقف گردیدہ اند۔  
و آنچه میفرمایند چون امر محبت در طریقت پیدا شد راہ فیوض و برکات آن طریق مسدود  
گشت الخ یعنی مخدوم زادگان فرزندان حضرت شیخ المشائخ میل بہ سماع داشتند تا بر آن حضرت  
امام ایشان را بتاکید و مبالغہ منع میفرمایند کہ سماع و نعمہ چنانچہ مخالف سنت سنیاست ہمچنان  
مخالف طریقہ پیران سلسلہ علیہ نقشبندیہ می باشد آنرا ترکب نباید شد۔

## مکتوب دوصد شخصت و شتم

حضرت امام میفرمایند، علمیکہ از انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام باقی ماندہ است دو نوع  
است، علم احکام و علم اسرار الخ پس عالمیکہ داراے این دو علم باشد و ارت گفته میشود و شخصے کہ  
داراے این دو علم نباشد و ارت گفته نمی شود یعنی کسی کہ تنہا داراے علم احکام بودہ آنرا علم اسرار  
بہرہ نداشتہ باشد و ارت گفته نمی شود۔ بدلیل اینکہ و ارت در تمام متروکات مورت حق داشتہ  
می باشد۔ لہذا کسی کہ از بعض متروکات مورت حصہ بگیرد و از بعض متروکات بے بہرہ بماند



آن شخص وارث گفتہ نمی شود بلکہ بمنزلہ غریم وصاحب قرض می باشد۔

و آنچه میفرماید اکثر مردم گمان دارند کہ علم اسرار عبارت از علوم توحید و جود و شہود و حرث در کثرت است۔ و حالانکہ این مرتبہ از ابتداء ولایت است و تنہیان اولیاء ازین معرفت بتراندہ رسد بانبیاء عظام۔ یعنی اسرار دو نوع است، یکے اسرار ولایت است و دیگرے اسرار نبوت۔ اسرار ولایت صغری عبارت از معارف سکریہ است و اسرار نبوت اسرار است کہ از ادراک اکثر اولیاء بلند است چنانچہ اسرار مقطعات و تشاہیات و اسرارے کہ حق تعالی با محبوبان خود عنایت فرمودہ است کہ در ولایت کبری میسر است کہ ولایت انبیاء عظام است باز ہم کمالات ولایت انبیاء عظام در جنب کمالات نبوت شان مضمحل و مستور است چہ رسد بولایت اولیاء کرام۔

آنچه میفرماید جمعے از نارسائی بکمالات نبوت گفتہ اند کہ ولایت بہتر است از نبوت و جمعے دیگر گفتہ اند کہ ولایت نبی از نبوت اوافضل است و این ہر دو تشریق حقیقت نبوت را ندانستہ اند الخ یعنی بعض صوفیہ خیال کردہ اند کہ در ولایت چوں رو بحق است و در نبوت کہ عبارت از تبلیغ است رو بخلق می باشد بتا بر آن رو بحق افضل است از رو بخلق۔ از مضمون فوق دو نظریہ موجود بودہ۔ در نظریہ اول مطلق ولایت را از نبوت افضل دانستہ اند و در نظریہ دوم ولایت نبی را از نبوت اوافضل پنداشتہ۔ اما در حقیقت این ہر دو فریق از کمالات نبوت بے خبر اند و ندانستہ اند کہ در عروج نبوت نیز رو بحق می باشد و در نزول رو بخلق۔ اما عروج نبوت بکمالات اصلیہ است و عروج ولایت بکمالات ظلیہ۔ زیرا کہ ولایت صغری در وقت حصول کمالات ظلیہ است کہ عبارت از ظلال صفات است و کمالات ولایت نبوت کہ ولایت کبری است بخود صفات مقدسہ تعلق دارد و کمالات نبوت انبیاء عظام بذات بخت او تعالی ارتباط دارد۔ پس نبوت انبیا از ولایت شان افضل است و از ولایت اولیاء بطریق اولی بہتر است۔



پوشیدہ نماز کہ وصول کمالات اصلیه بدون طے کردن کمالات ظلیه مربوط بہ صحبت انبیاء عظام است، چنانچہ صحابہ کرام آنحضرتؐ در ابتدا باین کمالات نایل گردیدہ اند و بعض از اولیا بعد از طے نمودن کمالات ظلیه بکمالات اصلیه رسیدہ اند چنانچہ حضرت امام۔

حضرت امام در مکتوبے میفرماید کہ در ابتدا بکمالات اصلیه رسیدن خاصہ صحبت آنحضرتؐ است علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ اما ممکن است کہ بہ سبب کمال متابعت آنحضرتؐ صحبت عارف دیگرے نیز در ابتدا سبب وصول کمالات اصلیه گردد۔ چنانچہ حضرت عروۃ الوثقیٰ در صحبت حضرت امام در ابتدا بکمالات اصلیه رسیدہ است۔ سبحان اللہ حق سبحانہ بہ حضرت امام بکدام اندازہ متابعت را نصیب گردانیدہ است کہ تاثیر صحبت شان بشیئہ سر دارد و عالم است۔

و آنچه میفرماید، مانا کہ صحو خواص را ممال صحو عوام دانستہ سکر را بر آن ترجیح داده اند یعنی بعضی بزرگان صحو خواص را مانند صحو عوام پنداشتنہ اند و نفہمیدہ اند کہ در صحو خواص باطن بحق می باشد و ظاہر بخلق۔ اما در صحو عوام باطن و ظاہر ہر دو بخلق می باشد و نیز خواص اگرچہ بعالم آیمختہ اند و لے آدینختہ نیند۔ اما عوام غیر گرفتارند بنابر آن صحو عوام دیگر است و صحو خواص دیگر۔ و ہکذا سکر خواص عبارت از فناست و سکر عوام عبارت از جنون دیوانگی است۔ و آنچه میفرماید، صحو آن مرتبہ نیز متمیز ج سکر است الخ یعنی صحو ولایت صحو خالص نمی باشد سکر در آن متمیز است و صحو مقام نبوت صحو خالص است۔

و آنچه میفرماید گرد ہی ازین طائفہ ملائکہ عالین را از انبیاء افضل گفته اند الخ یعنی آنہا ولایت را از نبوت افضل می پندارند۔ لہذا ملائکہ علی را کہ ولایت شان از ولایت نبوت بلندتر می باشد بہ نسبت انبیاء عظام بہتر گفته اند چنانچہ امام غزالی و امام الحوین۔

تبصرہ ۵: ولایت انبیاء عظام معارف صفات او تعالیٰ است۔ ولایت ملائکہ علی معارف شیونات ذاتیہ او تعالیٰ است و کمالات نبوت انبیاء عظام



معارف ذات بخت او تعالیٰ است۔ و این طائفہ کہ ولایت را از نبوت بہتر دانستہ اند  
بہ ولایت رسیدہ اند۔ اما از کمالات نبوت بہرہ نبرہ اند و اگر کمالات نبوت می رسیدند  
و از حقیقت آگاہ می شدند خواص ملک را از خواص بشر فضل نمی دانستند۔ مصرع  
چون ندیدند حقیقت رہ افسانہ زدند

قد تم الجزء الرابع من المجلد الاول

وبليها الجزء الخامس

خداوند ابہ برکت دوستان خود این غافل عاقل را از حبلہ عاصیان  
مرحوم صاحب قرنائی۔ مصرع

بداں را بہ نیکان بہ بخشند خداے

شعر افغانی

ستاد کرم پہ امید ناست یم زما عمل دخیالت لری بارونہ  
ستاد کرم شمال دراشی چہ پھواشی زیاد رڑ تول حجابونہ  
وصلی اللہ علی سیدنا و مولا نا محمد و بارک وسلم و سلم علیہ  
و علی آلہ و اصحابہ و علینا معہما جمعین



وَادْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ -

# شرح مکتوبات قدسی آیات

بیان عقائد اسلامی و تصوف

محبوب بھانی امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ السامی

حضرت شیخ احمد کابلی سرسندی

حصہ پنجم  
شرح

مولوی نصر اللہ ہونکی ولد مرحوم حاجی محمد شاہ خان

رکن ازار اکین جمعیت العلماء دولت علیہ اسلامیہ جمہوری افغانستان

محرر و مرتب و ہمارے شرح این کتاب مقدس

الحاج حفیظ اللہ خان سیرت بدشتی تالقانی ولد مرحوم صفی علی خاں

پنگ باشی



## فہرست مضامین

- ۳۸۵ مکتوب ۲۶۹ - در بیان سرکوب نمودن مردم ولایت دکن -
- ۳۸۶ ۲۷۰ - صحبت نابیان آنحضرت نیز مشابہ صحبت آنحضرت است -
- ۲۷۱ - متابعت شریعت غرا و عقیدہ اہل سنت را از دست نباید داد -
- ۲۷۲ - عالم ظہورات حق پورہ بلکہ مخلوقات او تعالیٰ است -
- ۳۹۲ ۲۷۳ - واقعات و مقامات شایان اعتماد نیست و شعر خوانی داخل طریقہ نقشبندیہ نیست -
- ۳۹۵ ۲۷۴ - حالیکہ بعد از شہود و حیات در کثرت بمشاہدہ رسیدن حال صیل است -
- ۳۹۶ ۲۷۵ - بیان احوال خواجہ اولیاء -
- ۲۷۶ - شریعت داراے صورت و حقیقت است -
- ۳۹۸ { ۲۷۷ - شہود ذات در سیر انفسی میسر نبودہ بلکہ مطلوب و راے آفاق و انفس است  
و صوفیہ کرام در دو مرحلہ انا الحق میگویند یکے در وقت تجلی صوری و  
دیگرے در وقت مشرف شدن بوجود موموہی -
- ۲۷۸ - در ہر طریقہ کہ عمل بہ عزیمت بیشتر باشد اقرب طرق گفتہ میشود -
- ۲۷۹ - حضرت امام از احسان مولانا حسن کشمیری اطہار شکر آن نمودہ اند کلمہ مبارکہ اللہ  
تعبیر از ان اسم مقدس است نہ خود اسم مقدس او تعالیٰ -
- ۲۸۰ - محبت بہ شیخ مقتدا سبب جاذب کمالات وے است -
- ۲۸۱ - یک گام تندن در این طریق بہتر از ہفت گام ہرق دیگر است -
- ۲۸۲ - اگر حضرت خضر حیات میداشت خود را از جملہ امتان آنحضرت  
می گردانید -
- ۲۸۳ - در دخول جنت فقرا را از اغنیاء پیش قدم اند -



مکتوب ۲۸۴ - اگر ظاہر نمی بود راه دانش و تمیز نمی کشود۔

۲۰۵

۲۸۵ - در بیان ارباب قلوب و ارباب تمکین -

"

۲۸۶ - نزد وجود یا استعداد محکوم او تعالی است و در عین حال حاکم هم میباشد و

۲۰۹ {

مقتضای خود را میخواهد و این گفتار مستلزم ایجاب است۔

۲۸۷ - بیان دون بیتی و عدم بصیرت طالبان است استعداد و بیان فیض که از ذات

او تعالی میرسد و نوع است یک فیض تخیلی که سبب ایجاد میگردد و دیگر فیض کمالاتی

۲۱۸ {

که سبب ایمان و معرفت شخص میگردد صوت شے خلیفه شے هست با بصورت شے مخلوق

نباشد خلافت را نشاید و نا خلافت را نشاید تحمل بار امانت را چگونه تواند۔

۲۸۹ - خالق افعال حق تعالی و کاسب آن بنده است۔ در بیان مقوله شیخ الاسلام

که میگوید اگر شیطان آدم را بخوردن دانه گندم بد آموزی کرد دانه گندم را

با و که روزی کرد؟ در بیان این آیه کریمه فمن شاء فلیؤمن ومن شاء

فلیکفر یعنی کسیکه ایمان میخواهد مومن شود و کسیکه کفر میخواهد کافر شود۔

۲۲۹ {

در بیان اینکه قدرت بنده علت عادت و وجود افعال است یعنی

عادت حق تعالی بران رفته است که فعل را بعد از داده بنده خلق میکند

یعنی قدرت بنده موقوف علیه تخیل فعل میباشد۔

۲۹۰ - طریقه که اقرب است طریقه عالی نقشبندیه است۔

۲۶۳

۲۷۷

۲۹۱ - در بیان ارباب احوال

۲۹۲ - در بیان سالکان این راه که بدو نوع منقسم اند یکے مرادان و مجبولان

۲۸۳ {

و دیگرے مریدین و مجبین۔

۲۹۳ - تجلی ذاتی در حق آنحضرت دائمی است و حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی حلقه ولایت

۲۸۵ {

محمدی است اما امکان دارد که شخص دیگرے در کمالات نبوت محمدیه پیش قدم باشد



مکتوب ۲۹۴ - در بیان اول ترین صفات ثمانیه صفت الحیات و آخر شان صفت التکوین است  
 ۲۸۶ { حیات ملأرا علی اثر صفت الحیات او تعالی است -

۲۹۵ { ۲۹۵ - دیدار حق تعالی دیگران را در آخرت میسر میگرداند اما برای سردار دو عالم در دنیا بیسر شده است  
 و برای تابعین کامل آنحضرت نیز در دنیا رویت قلبی دست میدهد -

مکتوب ۲۹۶ - علم او تعالی یک نور و یک ادراکی است واحد و یگانه کم هیچ تعدد و تکرار در آن  
 ۲۹۷ { وجود ندارد و معلومات از ل و ابدا بهمان یک نور معلوم و موهب است -

۲۹۸ { ۲۹۸ - در بیان آنکه در ظلال حصول است اما وصول نیست و نیز در بیان اینکه  
 وقتی که عدم عارف مخفی گردد و وجود بشری او بوجود موهوبی تبدیل  
 و با انعکاس تجلیات عالم و جوهر منعکس گردد -

۳۰۰ { این تجلیات دارا دو اعتبار اندیکه آنکه این تجلیات در عالم و جوهر ظهور  
 پیدا کند و عالم و جوهر و جوهر خارجی این تجلیات را می بیند این مرتبه قاب قوسین  
 ۲۹۹ { میگویند دیگر آنیکه این تجلیات منتهیات مقدس گردد آنرا مرتبه اودنی میگویند -

۳۰۱ - فوق مقام ولایت عروج و نزول دیگرست که بمکالات نبوت تعلق دارد -  
 ۵۰۰

۳۰۲ - وصول در نبوت است و حصول در ولایت رسیدن بمقام نبوت از دوراه میسر  
 ۵۰۲ { میگردد یک بواسطه ظلال و دیگر بدون واسطه ظلال چنانچه وصول انبیاء غمام  
 و صحابه کرام -

۳۰۵ - عمل ربانی عارف بهتر از عمل باخلاص مرید است -  
 ۵۰۴

۳۰۶ - در قرب نبوت گرفتاری باطل است و گرفتاری باطل سالک را از گرفتاری ماسوی مصون میدارد  
 ۵۰۵

۳۱۱ - در بیان اسرار غامضه و حقایق تلوه -  
 ۵۰۶

تمت



بسم الله الرحمن الرحيم

## شرح مکتوبات قدسی آیات حصہ پنجم

### مکتوب دوشخصیت و نهم

حضرت امام میفرماید تمنا ہے این فقیر شدت نمودن است بدشمنان خدا جل و علی الخ یعنی شاید کہ در آن وقت مرتضیٰ خاں از طرف پادشاہ وقت بسرکوبی مردم ولایت دکن موقوف گردیدہ بود و در آنجا تقریباً مرکزیت بت و بتخانہ ہا قرار داشت بتا برآں حضرت امام مرتضیٰ خاں را بہ توہین و از بین بردن الہ باطلہ اہل ہنود توصیہ میفرمایند و ہکذا اظہار بغض فی اللہ میفرمایند کہ از جملہ بزرگترین عبادات است چنانچہ در سفر السعادت کہ از کتب احادیث است حدیث شریف موجود است کہ آنحضرت میفرمایند "وقتیکہ اہل بہشت در جنت ہائے معینہ شان داخل میشوند در آنجا می بینند کہ یک عدد مردمان دیگر ہم موجود است کہ منازل ایشان از منازل دیگران باندازہ ارتفاع آسمان بلندتر قرار دارند اہل جنت از ملائک میپرسند کہ این ہا چہ کسانی اند و چہ عمل انجام دادہ اند کہ باین امتیاز سرفراز گردیدہ اند۔ ملائک در جواب شان میگویند کہ این ہا مردمانی اند کہ در دنیا عمل حب فی اللہ و بعض فی اللہ را انجام دادہ اند و بواسطہ آن حب و بعض باین درجہ رسیدہ اند حضرت امام میفرماید کہ اگر ضعف بدن و شدت سرما مانع نمی شد فقیر یکبار رفتہ بر آن سنگ می انداخت و آنرا سرمایہ سعادت خودی ساخت الخ یعنی حضرت امام مرض ضیق النفس داشتند و ہوائیز نسبتاً سرد بودہ مساعد نبودہ است و حضرت امام بالآخرہ ہمیں مرض درہاجدی داعی اجل را بیک گفتند انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ شعر

ان قال لی مت مت ممعا و طلقنا و قلت لداعی الموت اھلا و مرحبا



## مکتوب دوصد و ہفتاد و یکم

حضرت امام میفرمایند بعض از صحبت ہا چنان مست کہ بر عزت میبرد قیاس از حال  
اولیں قرن نمائند الخ یعنی حضرت اولیں قرن اگر چه با آنحضرت اخلاص و محبت زیاد داشتند و خیر  
تابعین میباشند با وجود آن بدرجہ کسانیکہ بہ صحبت مشرف شدہ بودند نرسید و کمالات او از کمالات  
آنحضرت پائین تر قرار دارد۔ خلاصہ از فرمایشات حضرت امام معلوم میگردد کہ صحبت نائبان آنحضرت  
نیز مشابہ صحبت آنحضرت است۔

## مکتوب دوصد و ہفتاد و یکم

حضرت امام بہ شیخ حسن برکی میفرماید امیدوار باشد و بہ آنچه مامور اند در تعجیل آن بجان  
کوشند الخ یعنی متابعت شریعت غرا و عقیدہ اہل سنت و جماعت را از دست نہمید و بہ او را در  
اذکار یکہ از طرف فقیر مامور شدہ اید در تعجیل آن سعی نمایند و چیزیکہ در واقعہ دیدہ اید امید است  
کہ بمصدق آن برسید و در بیداری بہ بنید۔

تبصرہ: واقعہ یک حالتی است کہ شبیہ خواب است و فیکہ فیض و تجلی عالم قدس  
بروح سالک میرسد روح را مغلوب و از تہیریدن غافل بیسازد در این وقت برائے سالک کیفیت شبیہ  
خواب حاصل میگردد و چیزے را کہ در آن وقت می بیند و یا می شنود آنرا واقعہ می نامند۔

## مکتوب دوصد و ہفتاد و دوم

در شرح این مکتوب شریف چند مقدمہ تذکار بیاید۔

مقدّاول: ایمان بہ غیب دو نوع می باشد یکے ایمان عوام و علمائے ظواہر است کہ این ہا  
بہ شہود مراتب و حجب ترسیدہ اند و ایمان شان بالغیب است، دیگرے ایمان بہ غیب نبیلے عظام است



چون انبیاء عظام بہ شہود مراتب وجوب مشرف و بظاہر و باطن رجوع و بدعوت خلق مامورانہ  
ہذا ایمان شان بعد از طے مراتب شہود و در وقت نزول ایمان غیب است ایمان اولیاء بزرگ نیز ہمیں طور است  
بالغیب ہی باشد۔

تبصرہ: در بین ایمان بالغیب طبقہ عوام و علمائے ظواہر و ایمان بالغیب انبیاء عظام  
فوق زیاد موجود است زیرا کہ در ایمان بالغیب عوام حجابات ظلمانی و کدورت ہائے قلبی و نفسی موجود  
است و در ایمان بالغیب انبیاء عظام ہیچگونہ حجابات ظلمانی و نورانی باقی نماندہ است یعنی بعد  
از شہود مراتب وجوبی رجوع نمودہ اند و بدعوت خلق مامورانہ چنانچہ وزیرے کہ در پہلوی شاہ قرار  
داشتہ و در بین او شاہ ہیچ حجاب نمودہ باشد و در عین حال بخدمت خلق مامور شدہ باشند و  
توجہ شان بخلق باشد اگرچہ این حضرات بحضور خوشتر می باشند مگر تعمیل امر نمودہ بہ نزول راضی میگردند  
ارید وصالہ و برید ہجری فاترک ما ارید لہما یرید

مقدمہ دوم: اولیاء کرام دو نوع اند یکے اولیاء کہ بہ کلیت خود یعنی بہ ظاہر و باطن  
خود نزول کردہ اند و بعد از طے مراتب کمالات عروجی بدعوت خلق مامورانہ و ایمان شہودی شان  
بایمان غیبی تبدیل شدہ است۔ این قسم اولیاء از انبیا اتم انبیاء عظام اند کہ این گونه اولیاء را  
اولیاء عشرت نیز گویند بدلیل اینکه این ہا با مردم انتظام و ارتباط داشتہ و آہنہا را بحق دعوت مینماید۔

نوع دیگرے از اولیاء کرام عبارت از کسی اند کہ روح شان در عروج و نفس شان نزول  
کردہ اند این طبقہ اولیاء نیز دو قسم اند یکے ارباب عزت اند و دیگرے ارباب عشرت۔ چنانچہ  
قطب مدار ابدال و غیرہ کہ از اولیاء عزت اند و طائف ایتہا ابدات غیبی است ارباب عشرت  
چنانچہ قطب ارتداد و دیگر اولیاء مرجوعین اند کہ روح شان در عروج و نفس شان در نزول است  
این ہا نیز تا اندازہ نیابت انبیاء عظام دارند و اہل عشرت اند و ایمان شان نیز از نگاہ نزول نفس  
غیبی و از نگاہ روح کہ در مراتب عروج است شہودی است۔ دعوت ایتہا ماتند دعوت طاقت  
اول کہ در ظاہر و باطن دعوت خلق مامورانہ کامل نمی باشد۔ نوع دیگران اولیاء مستہلکین اند کہ



نظاہر و باطن در عروج اند و نزول نمی کنند ایان اولیای متہلکین اند و شرف نصیب اینہا و فضیلت و صواب نصیب مرجوعین است بشرف یعنی قرب فضیلت یعنی کثرت ثواب۔

مقدمہ سوہم: جامع تنزیہ و تشبیہ دو معنی دارد اول اینکه سالک ممکنات را بعنوان وجوب می بیند و می گوید کہ حق تعالی جامع تنزیہ و تشبیہ می باشد یعنی چنانکہ کہ مرتبہ تنزیہ واجب است تشبیہ نیز واجب می باشد بنا بر آن ممکن را بعنوان وجوب می بیند۔ دوم اینکه سالک از حیث روح متوجہ تنزیہ و بہ عروجات اشتغال دارد و از روی نفس متوجہ تشبیہ است چنانکہ نفس او بعد از تزکیہ رجوع نموده و متوجہ خلق می باشد یعنی سالک از حیث روح متوجہ واجب و از حیث نفس متوجہ امکان است۔

مقدمہ چہارم: عارفیکہ بہ کلیت یعنی بروح و نفس رجوع نموده و ایمان او غیبی گردیدہ است در وقت اختصار موت ایمان این عارف دوبارہ شہودی میگردد چنانکہ آنحضرت در حین احتضار اللہم الرفیق الاعلیٰ گفتہ اند و حضرت بی بی عائشہ صدیقہ اربعہ شہیدن این فرمایش آنحضرت اظہار داشتند کہ اکنون بہترین عالم ما را ترک و بہ معشوق حقیقی خود وصل شد انا للہ وانا الیہ راجعون۔

حضرت امام میفرماید فضائل و کمالات رجوع بسیار است الخ یعنی صاحب رجوع نائب اتم انبیل عظام است و قائم بمراد حق می باشد و مراد حق دعوت و ارشاد خلق است اما صاحب عروج داراے این فضائل و کمالات نمی باشد بلکہ صاحب عروج بمراد خود است و مراد او عبارت از شہود محبوب است ایمان او بہ غیب تبدیل نیافتہ و بہ نیابت انبیل عظام نرسیدہ اند چنانکہ حضرت امام میفرماید صاحب توجہ بقی نسبت بہ صاحب توجہ بہ خلق قطرہ است نسبت بہ بحر محیط الخ یعنی صاحب توجہ بقی در مراتب ظلال قرار دارد و بر عکس صاحبان توجہ بخلق کہ سیر مراتب و اجبی را تکمیل و بعد از کمال عروج نزول نموده و بدعوت خلق متوجہ گردیدہ اند۔ و آنچه میفرماید بعض از جامعان تنزیہ و تشبیہ میگویند کہ ایمان بہ تنزیہ ہمہ مومنان را حاصل است عارف آنست کہ حق تعالی را جامع تنزیہ و تشبیہ بداند۔ بنا بر آن حضرت امام بر روی تعجب میفرماید کہ سبحان اللہ و کجہ دعوت انبیل علیہم السلام بہ تنزیہ صرف است و هیچ تشبیہ نشدہ کہ پیغمبری دعوت با ایمان تشبیہ نموده و خلق را بطور خالق گفتہ باشد الخ یعنی اگر



صوفیہ وجودیہ بحقیقت می رسیدن چنین چیز بانی گفتند۔ خلاصہ صوفیہ وجودیہ می گویند کہ اگر حق تعالیٰ را جامع تنزیہ و تشبیہ ندانیم و صرف بہ تنزیہ خالص مربوط بدانیم در این صورت مرتبہ و جوب محدود و مقید میگردد لهذا بہتر است کہ جامع تنزیہ و تشبیہ گفته شود تا مراتب و جوبی محدود نگردد و ممکنات ہم واجب دانستہ شود۔ اما صوفیہ متحققین میگویند کہ این گفتار وجودیہ از روی سکر حال است در حقیقت ممکن ممکن است واجب واجب۔ زیرا کہ حق تعالیٰ موجود حقیقی است و دارای وجود خارجی است و ممکن دارای وجود حقیقی نبوده و در مرتبہ و ہم تخلیق گردیده مانند دائرہ مہمومہ کہ از نقطہ جوالہ پیدامی شود و حق تعالیٰ بآن ثبات و استقرار بخشیده است تا تنعیم و تعذیب ابدی بآن ترتیب گردد و این مہموم مانند مہموم سوفسطائی نیست اما مہموم موجود خارجی را تحدید کردہ نمی تواند تا کہ واجب محدود شود۔

حضرت امام میفرماید کتب سماوی یا یمن تنزیہ ناطق است الخ یعنی هیچ پیغمبری مرتبہ تشبیہ را واجب نگفته و خلق را ظهور خالق ندانستہ است و حالیت و جوب را بہ ممکن نداده و خلق را مخلوق او تعالیٰ گفته اند نہ ظهور او۔ حضرت امام میفرماید کتاب سنت را کہ در مطلب خود مستشہد می آرند هیچ استشہاد نیست زیرا کہ این عبارت حصر کہ در نصوص وارد است از برای نفی کمال وجود از یاسوی است نہ نفی اصل وجود الخ یعنی معنی نص این است کہ یاسوی وجود حقیقی و کامل ندارند یعنی وجودشان ناقص است۔

حضرت امام میفرماید این جماعہ مذاق انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات مگر نفہمیدہ اند کہ مدار دعوت ایشان بر اثبیت و دعوی است الخ یعنی مخلوق را غیر خالق میدانند و یا بعبارہ دیگر واجب و ممکن را دو چیز متغایر گفته مخلوق را عابد و خالق را معبود دانستہ اند و خلق را بہ عبادت و معرفت حق دعوت کردہ اند و آنچه میفرماید اگر فی الحقیقت موجود یکے باشد و یاسوی او ظہورات او ہند پس در این صورت عبادت یاسوی عبادت او باشد الخ یعنی اگر یاسوی ظہورات حق تعالیٰ باشد پس عبادت این ہا عین عبادت او تعالیٰ است پس دعوت انبیاء عبادت حق و بہ معرفت حق و بکذا منع



کردن انبیاء و مردم را از عبادت غیر حق و عبادت الہہ باطلہ چہ مقوم خواہد داشت۔ خلاصہ این کہ عالم ظہورات حق نبودہ بلکہ مخلوق او تعالیٰ است، چنانچہ تفصیل آن قبل از تذکار یافت۔ و آنچه میفرمایند چون بمنشا غلط ایشان را اطلاع نہ بخشد و دید غیرت را کہ از جہل در ایشان ناشی شدہ است زائل نگردانند الخ یعنی اگر ممکنات ظہورات او تعالیٰ می بود و غیرت نمی داشت می بایست کہ حضرات انبیاء عظام این حقایق را بمردم می فهمانیدند و ایشان را از عبادت غیر ممانعت نمی نمودند و ہر دوسہ واجب و ممکن را مستحق عبادت و نمودی ساختند و حالانکہ انبیاء عظام عبادت ماسوی را بصورت عموم ممنوع قرار دادہ و عابد الہہ باطلہ را مشرک گفتہ اند و آنچه میفرمایند این جماعہ کہ را کہ بدو وجود قائل است مشرک می نامند الخ یعنی بہ نزدیک طائفہ وجودیہ موحد کسانے اند کہ بیک وجود قائل بودہ و ہمہ را ظہورات حق بدانند۔

حضرت امام میفرمایند انصاف باید نمود کہ ازین دو صنف مشرک کدام است و موحد کدام؟  
یعنی موحد کسان اند کہ بجز از واجب تعالیٰ ہمہ را بندہ بدانند و صرف واجب تعالیٰ را لایق عبادت و پرستش بدانند و هیچ کس را در عبادت حق تعالیٰ و بحالقیقت او شریک ندانند۔ خلاصہ ممکن را ممکن و واجب را واجب بشناسند و آنچه میفرمایند بعض از متاخران ایشان عالم را عین حق جل سلطانہ نمی گویند بلکہ نہ عین حق و نہ غیر حق میدانند الخ یعنی یک طائفہ از وجودیہ عالم را عین حق و طائفہ دیگرشان عالم را نہ عین حق میدانند و نہ غیر حق و این گفتار و نظریہ یکی از صواب و درست است۔ زیرا کہ واجب واجب است و ممکن ممکن و در چیز دبین خود متغایرانند۔ الا نشان متغایران قضیہ مقررہ است و در حدیث شریف وارد است کہ کان اللہ ولم یکن معشی ازین حدیث شریف نیز روشن میگردد کہ حق تعالیٰ بودہ و هیچ چیز باوے نبودہ است الخ یعنی عالم غیر او تعالیٰ است و اگر عالم غیر حق نمی بود می بایست کہ ہمیشہ با حق تعالیٰ می بود و آنچه تمکین در صفات واجب جل شانہ لاهو و لا غیرہ گفتہ اند صادق است۔ زیرا کہ صفات ہمیشہ با و تعالیٰ بودہ و ہست و صفات از ذات او تعالیٰ جدائی ندارند و تمکین غیرت مصطلح را نفی کردہ اند غیرت مطلق را و غیر مصطلح آنست کہ یک چیز



از چیز دیگر جدا شده بتواند صفات ثنائیه چون از ذات مقدس جدا شده نمی تواند بنا بر این غیر مصطلح  
 نمی باشد اگر چه عین ذات مقدس هم نمی باشد و غیرت دارند و آنچه میفرمایند عین گفتن نه به آن معنی است  
 که عالم با صانع متحد است بلکه بآن معنی است که عالم معدوم است و وجود واجب اسب تعالی و  
 تقدس، یعنی در خارج دو وجود اصلی نیست بلکه یک وجود اصلی است که عبارت از وجود حق تعالی است  
 و دیگر وجود ظلی و باو همی است که حق تعالی بآن وجود همی اتقان و استقرار بخشیده است چنانچه  
 حق تعالی قدرت دارد که دایره موهومہ فی را که از نقطه حواله ناشی شده است اتقان و ثبوت  
 بخشد چنانچه در یک زمانی در هندوستان شعبه یازان در شعبه ہائے خود درختان اینوہے را  
 بحضور سلطان وقت اختراع و بطور موجود نشان و نمایش میدادند و سلطان وقت فہمیدہ  
 بود کہ اگر شعبہ باز در عین شغل شعبہ یازی کشتہ شود شعبہ او بحال خود می ماند همان بود کہ  
 شعبہ باز در همان وقت قتل نمود و همان درختان شعبہ وہمی او تا حال باقی است و آنچه  
 میفرمایند کمال فساد در آن صورت است کہ اشیا موجود باشند و سالک بآنها هیچ التفات نہ نماید  
 و آنرا فراموش گرداند الخ یعنی این فرمایش حضرت امام گفتار صوفیہ وجودیہ را نزد دیدی نماید زیرا کہ  
 شرط فنا آنست کہ ممکنات موجود بوده و غیرت داشته باشند و لے سالک آنرا فراموش و بماسوی  
 هیچ التفات نہ نماید تا بمراتب واجبی برسد و اگر خود امکان و یا سویی را عین واجب پندارند  
 پس فنا چه مفهوم خواهد داشت، و سالک کدام چیز را فراموش خواهد نمود تا بمرتبہ فنا مشرف  
 گردد و آنچه میفرمایند این ہمہ گل ہاست کہ از شلخ یک بینی می شکند الخ یعنی صاحبان توحید  
 شہودی چونکہ ماسوی را نمی دیدند این طور میگفتند و این طور گفتن بیان دلیل توحید شہودی است  
 نہ توحید وجودی و آنچه میفرمایند شارحین در توجیہ آن گفته اند الخ یعنی اگر چه شارحین فصوص الحکم  
 در اطراف فرمایش حضرت شیخ نجی الدین عربی توجیہات زیادی نموده اند و ہر کدام چیزے گفته اند  
 مگر حقیقت توجیہ کلام حضرت شیخ آن است کہ حضرت امام در مکتوبے میفرمایند کہ سیر محبوبان سیر  
 اجمالی است تا برسد و محبوبان بظلال التفات نمی نمایند بنا بر این امکان دارد کہ ظلی از ظلال



صفات او تعالیٰ بواسطہ شیخ کشف و با آنحضرت رسیدہ باشد۔ زیرا کہ کمالات ہر فرد امت از برکت متابعت نبی آن امت است ازین سبب ہر کمالیکہ بہ پیروان پیغمبران پیسر گرد آن کمال پیغمبر تنوع آن امت نیز راجع میگردد۔ لہذا فرمایش حضرت شیخ معنائے آنرا نمی دہد کہ شیخ از آنحضرت افضلیت داشتہ و آنحضرت از شیخ افضل کمالات می نماید بلکہ چون حضرت شیخ از پیروان و امتان آنحضرت اند بنا بر آن کمال کہ از مراتب ظلال بحضرت شیخ حاصل شدہ و با آنحضرت نیز رسیدہ است این امر در حقیقت یک نوع خدمتی است کہ بہ توسط خادم بخدوم رسیدہ است و شان آنحضرت از حصول این کمال بسیار فوق تر است و باین کمال هیچ احتیاجی ندارد۔ و آنچه میفرماید چہ جائے آن دارد کہ ناظر در شک افتد الخ یعنی وجود ممکن با اندازه ضعیف و غیر کامل است کہ بوجود حق تعالیٰ ہیچگونہ مناسبتی ندارد۔ بنا بر آن بہ ناظر قطعاً شک و تردد رخ نمی دہد کہ اطلاق وجود بر ممکن بطریق حقیقت پیدا است و یا بہ طریق مجاز بنا بر آن قضیہ تشکیک چندان مفاد ندارد۔

نصیرہ: الف۔ وجود باقسام ذیل انقسام یافته۔

(۱) وجود صلی و خارجی است چنانچہ وجود ذات مقدس و صفات ثمانیہ او تعالیٰ۔

(۲) وجود ظلی است چنانچہ وجود ممکنات۔

(۳) وجود رمی غیر خارجی است چنانچہ وجود دائرہ مہمومہ کہ از نقطہ جوالہ پیدا شدہ است

ب: ناظران وجود نیز باقسام ذیل تقسیم شدہ است۔

(۱) طبقہ عوام و علمائے ظواہر۔

(۲) صوفیہ متوسطین و غیر منتہی کہ در مراتب ظلال قرار داشتہ و بشہد مقامات اصلیہ رسیدہ اند۔

(۳) صوفیہ منتہی کہ بشہود اصل مراتب و جوب مشرف اند۔

ج: وسائل ادراک و دید ممکنات نیز باقسام ذیل تقسیم گردیدہ است۔

(۱) رویت بصری یعنی مشاہدہ بچشم سر۔

(۲) سماع و شنیدن از غیر۔

(۳) شہود بصیرت باطن۔



(۱) صوفیہ منتہی چوں بشہود مراتب اصلی مشرف اندویدشان بہ کحل نور مراتب و حجب مکمل گردیدہ بنا بر آن در عین ششمان انوار و حجب عالم امکان را ہم دیدہ می توانند بنا بر آن در نزد این طائفہ وجود اصلی و حقیقی کہ در خارج موجود است و وجود حق تعالی می باشد و پس وجود ممکنات یا وجود ظلی و غیر اصلی و یا وجودی متقن می گویند۔

(۲) ناظران دوم کہ عبارت از صوفیہ متوسطانہ چون این ہستوزیہ بشہود مراتب اصلی مشرف نشدہ اند و در مراتب بشہود ظلال قرار دارند بنا بر آن ششمان مراتب ظلال بصیرت شان را تحت تاثیر قرار میدہد و مغلوب می سازد۔ لہذا وجود ممکنات را دیدہ نتوانستہ و اطلاق وجود را نیز بآن نمی نمایند و ہمہ را واجب میگویند بعض ازین طائفہ ممکنات را ظہورات و حجب میدانند و بعض آنها ممکنات را بطریق مجاز موجود میگویند۔

تبصرہ: علم عوام و علمای ظواہر کہ بوجود ممکنات قائل اند خارج از بحث ماست زیرا کہ بحث ما درباره بشہود بصیرت است و این طائفہ سوم ازین نعمت بے بہرہ اند و علم آنها بہ خواص ظاہری و سماع است۔ آنچه میفرمایند اے عزیز! عوام چنانچہ در این بحث مشارک خاص خواہند در جاہاے دیگر نیز در میان ایشان شریکتی حاصل است الخ یعنی عادت و خواص اولیاے متوسطین از عوام جداست و لے خاصیت اخص خواص بہ عوام شباهت دارد زیرا کہ نتیجان در معاشرت از عوام انبیا از تندر چنانچہ در عیادت مریض و غیرہ امور مسنونہ با عوام مشارکت ہمدی آمیزش دارند و دلیل آن این است کہ نتیجان نائبان کامل انبیا اند و در ظاہر و باطن متوجہ خلق اند لہذا عوام بیشتر باین طائفہ نمی گردند و این ہارا مانند خود عوام مطلق و خالی از ولایت میدانند برعکس متوسطان چون در مراتب ظلال قرار دارند و ہمز از انوار کمالات نبوت بہرہ ور نگردیدہ اند بنا بر آن بہ عیادت مریض و غیرہ امور معاشرتی عوام آمیزش نمی نمایند بلکہ از ہچو مسائل غفلت و سہل انگاری می نمایند و اخلاق و اطوارشان از عوام جداست بنا بر آن عوام این طائفہ را در امور معاشرت موافق نیافتہ و بانکہ می گردند و آنها را اولیا می پندارند و آنچه میفرمایند ایمان



اولیائے کہ ملحق باصحاب اند بعد از شہود بواسطہ رجوع بدعوت بغیب قرار یافتہ است الخ یعنی ایمان دو نوع است ایک ایمان شہودی است و دیگرے ایمان بالغیب۔

(۱) ایمان شہودی نصیب اولیائے متوسطین است کہ این طائفہ ظلال را اصل پندارند و بہ شہود مراتب ظلال خرسندند۔ (۲) ایمان بالغیب خاصہ حضرات انبیاء عظام و اولیائے منتہی است کہ این ہا بعد از شہود مراتب اصل بظاہر و باطن رجوع نموده و بدعوت مشغول اند فرقی کہ درین شہود متوسطین این بزرگان موجود است این است کہ شہود متوسطین ظلال است از منتہیان اصل است۔ و آنچه میفرماید ایمان غیب کہ بعامة مومنان منسوب است بہترین اقسام آن این است کہ بہ تقلید انبیاء علیہم السلام مربوط است۔ تبصرہ: ایمان عالمہ مومنان یعنی غیر عارف باقسام ذیل انقسام یافته۔

(۱) یک نوع ایمانی است کہ بہ تقلید حضرات انبیاء علیہم السلام باثبات پیوستہ است۔ (۲) ایمان استدلالی است کہ بروئے ترتیب صغری و کبری حاصل میگردد کہ این نوع ایمان نصیب علماء ظواہر است۔ (۳) ایمان تقلیدی است کہ از بدوران و گذشتگان خود بدون کدام استدلال و اثبات پیروی نمایند و تقلید انبیاء عظام منظور نظر آہنہا نہ بودہ باشد۔

ناگفتہ نماںد کہ نوع سوم ایمان قابل اعتبار نیست زیرا کہ این قبیل اشخاص صرف مقلد گذشتگان خود بودہ و از تصدیق انبیاء عظام بے بہرہ اند لہذا ایمان طایفہ سوم شرعاً قابل اعتبار نبودہ و ایشان در حلقہ مومنین محسوب نمی گردند۔ زیرا کہ ایمان تقلیدی قبول نیست مراد تقلید پدران است نہ تقلید حضرات انبیاء عظام کہ آن در ایمان استدلالی داخل است۔

## مکتوب دوم ہفتاد و سوم

حضرت امام میفرماید اگر وقائع را اعتبار بود و بر مقامات اعتماد باشد مریدان را بہ پیران بیچ احتیاج نباشد الخ یعنی میر محمد نعمان و بعض صوفیہ دیگر کہ در وقائع دیدہ بودند کہ آنحضرت از معرکہ ہائے مولود خوانی و اشعار لغت خواندن راضی اند لہذا حضرت امام برائے شان توصیہ میفرماید کہ



واقعات و منامات شایان اعتماد نمی باشد۔

تبصرہ: اگرچہ شیطان خود را بصورت آنحضرت تمثیل کرده نمی تواند مگر تخیل شیطان در بین آنحضرت و دیگران امکان پذیر است تا در بین متخیل شده واقع ایجابی را سلبی و سلبی را ایجابی و نمود سازد چنانچه تخیل شیطان در عین گفتار آنحضرت ثابت است۔ آیہ کریمہ افرئتم اللات والعزى و صافۃ الثالثة الاخرى میخواند در عین قرائت این آیہ شریف شیطان کلام خود را القا و مدح بت ہائے مشرکین را نموده بود طوریکہ سامعین قطعاً تمیز کرده نتوانستہ بودند کہ کلام آنحضرت است و یا کلام شخص دیگر، در ثانی آیت دیگرے نازل شد و حق تعالی بہ آنحضرت تسلی داد کہ هیچ پیغمبری نگزشتہ است کہ شیطان در بین کلام او کلام خود را القا کرده باشد مگر حق تعالی قول این جہیت را تردید و آیت ہائے خود را ثابت می سازد۔

خلاصہ اینکه ہر یک از طرق اربعہ از خود اصول جداگانہ فی دارند و اصول طریقہ عالیہ نقشبندیہ یعنی براتبلع سنت و عمل بعزمیت است و شعر خوانی بہ اصول طریقہ نقشبندیہ صحت ندارد۔ حاصل کلام حضرت امام این است کہ اگر مخدوم زادگان یعنی پسران حضرت شیخ المشائخ کہ در نزد میرزا حاتم الدین احمد تشریف داشتند و میر نعمان نیر در آن وقت در آنجا تشریف داشتند حضرت امام برایشان مینویسند کہ اگر شعر خوانی را ترک نکنند آہنہارا نخواہم دید و بکنذا اگر میر محمد نعمان کہ مرید حضرت امام است این مجلس شعر خوانی را ترک نکند منتظر خواہد شد و مخدوم زادہا تا این وقت بحضرت امام مرید نشدہ بودند بعد از آن حضرت امام مرید و در نتیجہ بمرتبہ خلافت رسیدہ اند۔

## مکتوب دوصد ہفتاد و چہارم

حضرت امام میفرماید ہا یکدہ آخر حال شہود و وحدت در کثرت نوشتہ اید آنحال اصل است الخ یعنی حال کہ بعد از شہود و وحدت در کثرت ہم شاہدہ رسیدہ آنحال اصل است ولی معرفت انتہائی غیر آن است و آنچه کہ بعد از آن نوشتہ اید کہ بندہ ام و امت آنحضرت این حال فوق احوال شہود



وحدت در کثرت است مگر آہم انتہا نیست و وصول بہ نہایت ہنوز در پیش است۔

## مکتوب دوم و ہفتاد و پنجم

حضرت امام میفرماید بیان احوال خواجہ اولیں فرمودہ بودید الخ یعنی خواجہ اولیں از مریدان حضرت امام و از شاگردان مولانا احمد برکی است و آنچه محشی ویں نام را بحضرت ویں قری تعبیر کردہ اند اشتباہ کردہ و آنچه میفرماید درین اثنا توجہی بحال ایشان نمودہ آید معلوم شد کہ شمارا مدار آن زمین ساختہ اند الخ یعنی در نظر فقیر ظاہر شد کہ شما قطب آل سرزمین می باشد۔ حضرت مولانا احمد برکی شخص بسیار بزرگ بودہ مزار مبارک او در لوگر دہکابل می باشد حضرت امام اورا بکلمہ ایشان یاد آوری فرمودہ۔ و آنچه میفرماید این سیر سندوستان ہم در حق او معتتم بود و ہم در حق شما الخ یعنی تشریف آوری شیخ حسن بہ ہندوستان سبب ترقی کمالات شماست و آمدن شیخ حسن بہ ہندوستان غنیمت است کہ مکتوبات و معارف جدیدہ را گرفتہ بحضور شما برساند نیز بعض احوال شمارا یاد خواہم گفت۔

## مکتوب دوم و ہفتاد و ششم

حضرت امام میفرماید کہ این نشأ مرکب از صورت و حقیقت است الخ یعنی عارف اگرچہ بحقیقت شریعت رسیدہ باشد صورت شریعت را کہ عبارت از تعمیل اوامر و اجتناب از نوای است ترک کردہ نمی تواند و حقیقت شریعت از صورت آن جدائی ندارد و کسیکہ دعوی حصول حقیقت شریعت را بدون تعمیل صورت شریعت می نماید ملحد و زندقہ است و آنچه میفرماید کسیکہ یقین را باشد سبحانہ تعبیر کردہ است مقصدش ازین تعبیر کلفت و مشقت عبادت خواہد بود الخ یعنی اکثر مفسرین در آئینہ کریم و عبد ربک حتی یا نیک البقین۔ یقین را بمرگ تفسیر کردہ اند و بعض از صوفیہ کرام آنرا بحضور مع و شہود مراتب و جوب تعبیر کردہ اند یعنی کلفت و مشقت عبادت تا بوقت شہود مراتب و جوب است بعد از شہود مراتب واجبی و ترک یہ نفس عبادت یک امر ذوقی میگردد و تکلفات از بین میرود و کسا بہ



بعد از دعوی وصول حقیقت شریعت عبادت ظاہری را فرض نہ اند و محدود زندگی است۔ و آنچه میفرماید  
جمع بصورت آن گرفتاری پیدا کرده اند و از حقیقت آن انکار کرده اند و پیرو مقتدای خود غیر از ہدایہ  
و ترویج نہ دانستہ اند و جمعی دیگر گرفتار حقیقت آن گشتہ اند اما آن حقیقت را حقیقت شریعت نہ دانستہ اند  
یعنی علمائے ظواہر و نیز صوفیان نارسیدہ کہ این ہر دو طائفہ از حقیقت بے خبرند۔ زیرا کہ علمائے ظواہر  
شریعت را منحصر بصورت دانستہ از حقیقت آن غافل ماندہ اند یعنی این طائفہ کہ شریعت را  
محصور بہ ہدایہ و ترویجی گفتہ اند در حالیکہ شریعت محصور باین دو کتاب نبودہ دارائے خفایق و اسرار  
دیگرے ہم می باشد کہ آن اسرار و خفایق در این کتاب ہا تذکار نیافتہ است۔ چنانچہ در مکتوب پنجاہ  
چہارم دفتر دوم مکتوبات قدسی آیات درجات متابعت آنحضرت را بہ ہفت درجہ تفصیل دادہ اند کہ  
علمائے ظواہر در حلقہ متابعتین ابتدائی بحساب رفتہ اند کہ متوزشش درجہ دیگر در پیش دارند کہ آنرا طے  
نمایند تا بدرجہ اعلیٰ متابعت تا بل ایند بعد از ان تابع کامل محسوب می گردند۔ خلاصہ اینکہ شریعت  
دارائے صورت و حقیقت است و این طائفہ در مرتبہ صورت شریعت قرار داشتہ و از حقیقت و اسرار  
شریعت غافل و بے خبرند و اگر حقیقت شریعت مشرف می شدند آن گاہ می فهمیدند کہ معرفت ایمان حقیقی  
و ایمان چیست و حقیقت چہ را گویند و اسرار چہ بحث میکند و همچنان صوفیہ ناقص و متوسط کہ  
شریعت را پوست و حقیقت را ورای آن دانستہ اند آنہا بہ ظل از ظلال حقیقت شریعت رسیدہ اند  
و اگر بہ خود حقیقت شریعت می رسیدند آن گاہ می فهمیدند کہ حقیقت حقیقت شریعت است و شریعت  
و مرکب از صورت و حقیقت است و شریعت تنہا پوست نیست بلکہ شریعت دارائے پوست و مغز  
است و علمائے ظواہر بہ پوست آن گرفتار و از مغز و حقیقت آن محروم اند  
و می فهمیدند کہ ما ہم کہ شریعت را بہ صورت منحصر دانستہ بودیم از تارسانی بود۔ بلکہ  
شریعت دارائے پوست و مغزی باشد۔  
تبصرہ: حقیقت شریعت دیگر و حقیقت ولایت صغری دیگر است درین وقت سالک خیال  
می کند کہ شریعت فقط پوست بودہ و با حقیقت رسیدہ ایم کہ فوق شریعت است۔



## مکتوب دوصد ہفتاد و ہفتم

حضرت امام میفرماید: حضور ذاتی جز در سیر نفسی متصور نیست الخ یعنی شہود ذات حق تعالی در سیر نفسی میسر می گردد و سیر آفاقی ہما از قبیل مشاہدہ آثار و دلائل است بر ذات او تعالی۔ و آنچه میفرماید حضرت خواجہ عبد اللہ احرار فرمودہ اند کہ سیر بر دو نوع است الخ یعنی سیر بر دو نوع است یکے سیر مستطیل است و دیگرے سیر مستدیر، سیر مستدیر گرد دل خود گشتن و مقصود را از خود جستن است کہ این سیر بنام سیر نفسی یاد میشود، دوم سیر مستطیل مقصود را خارج از دائرہ خود جستن است کہ این سیر بعد از بعد بودہ و بنام سیر آفاقی یاد میشود چنانچہ حضرت مولانا عبد الرحمن جامی میفرماید۔

لے دوست ترا بہر مکان می جستم ہر دم خبرت ازین و آن می جستم

تبصرہ: سیر آفاقی و نفسی در وقت ولایت ظلی یعنی در حین ولایت صغری دست می خورد در ولایت کبری میدانکہ مطلوب ماوراء سیر آفاق و انفس است۔ چنانچہ حضرت خواجہ بزرگ میفرماید: آنچه دیدہ شد و دانستہ شد ہمہ غیر است و حضرت امام نیز میفرماید کہ مطلوب ولاء آفاق و انفس اسد و فرمودہ این مکتوب شان حال ابتدائی است۔ و آنچه میفرماید عین البیقین حجاب علم البیقین اسد و علم البیقین حجاب عین البیقین است الخ یعنی در وقت شہود ممکنات شہود مراتب و جوب امکان نیست و بگذارد در وقت شہود مراتب و جوب کہ مرتبہ عین البیقین است شہود عالم امکان از دید عارف می آید۔ تبصرہ: صوفیہ کرام در مرتبہ علم البیقین بہ توحید و جودی رسیدہ اند و در مرتبہ عین البیقین بہ توحید شہودی مشرف اند و در مرتبہ حق البیقین متخلق باخلاق اللہ و بر پر تو تجلیات صفات متعکس می شوند و نیز ناگفتہ نماںکہ در مرتبہ علم البیقین تنها شہود ممکنات و در مرتبہ عین البیقین تنها شہود جوب و در مرتبہ حق البیقین ہر دوی شہود ممکنات و مراتب و جوب میسر می گردد۔ آنچه میفرماید: ظاہر عبارت نزد عوام موہم عدم فرق است الخ یعنی سالک قبل از فنا و جود بشری بہ تجلی صلا و مراتب و جوب منعکس و انعکاس تجلی صوری بصورت سالک متصور گردیدہ اینرا وجود خود را



و جوب دیدہ انا الحق میگوید و در مرتبہ عین الیقین و حق الیقین یعنی بعد از فنا کمال منعکس تجلیات  
اصلی گردیدہ و بوجود مومہ بی مفتر شدہ و در این مرتبہ نیز وجود مومہ بی خود را بہ عنوان و جوب دیدہ و  
بغلہ محبت و عشق مطلوب انا الحق گفته است۔ خلاصہ صوفیہ کرام در دو مراحل بہ کلمہ انا الحق تکلم  
می نمایند، یکے در وقت تجلی صوری و دیگری در وقت مشرف شدن بوجود مومہ بی۔ اما عوام در بین این  
دو انا الحق امتیاز قابل نشدہ و ہر دو را یکسان می پندارند۔ بیت

کار پا کان را قیاس از خود گیر گرجہ باشد در نوشتن شیر شیر

اما در حقیقت در تجلی صوری انا بوجود بشری راجع است و در وقت وجود مومہ بی انا بوجود مومہ بی  
راجع است۔

تبصرہ: توحید اول یعنی توحید وجودی در مرتبہ علم الیقین است و توحید ثانی یعنی توحید شہودی  
بہ مراتب عین الیقین تعلق دارد۔ صاحب توحید اول عارف کمال نیست اما صاحب توحید ثانی  
عارف است اگرچہ بعض اوقات بہ سبب غلبہ محبت خلاف شریعت کلمہ انا الحق از زبان وے برن  
می شود و لے گفتار این کلمہ عمومیت نداشتہ از زبان بعض عرفا چنین کلمات می برآید و از زبان بعض  
شان چنین کلمات شنیدہ نمی شود۔ و نیز گفتار سچو کلمات عقیدہ این طبقہ صوفیہ کرام نیست بلکہ  
یک نوع از احوال این راہ است کہ بعض صوفیہ کرام در مراتب ظلی کمالات این طریق دست  
میدہربالا آخر از مرتبہ این احوال می گذرند و بہ مراتب عالی نایل می گردند۔ تا گفتہ نمائند کہ در مراتب  
عین الیقین و حق الیقین چون سالک از مرتبہ شہود ممکنات و شہود تجلی صوری می برآید و بہ شہود  
تجلی اصلی مشرف می شود لہذا بہ تجلی ہلے صوری اسمیتی قابل نشدہ متوجہ اصل مطلوب می گردند۔  
و بعض آنها خود را بہ عنوان حق می بیند چنانچہ مجنون عاشق معروف لیلی در مرحلہ از دیدار و صحبت  
لیلی استغنا یافتہ خود را و لیلی شدہ بود و بہ لیلی چنین می گفت۔

گفت رو ادا کہ آن چاتم من کہ بجز عشق تو ندانم من  
عشق تو اے نگار فرزانہ این چنین کرد در دلم خانہ



کہ ترا ہم نما ند گنجائی بعد ازین خوشترم بہ تنہائی  
مصرع در عشق چنین بوالعجبہا باشد

در بعض اوقات عاشق وصال ہم نمی خواہد فقط عشق و دردمی خواہد بیت  
بدست آوردن مطلب ندارد لذت چندان عجب کیفیت دارد بمقصد نارسیدن  
حضرت اولیس قرتی ہم غائبانہ بعشق آرام گرفتہ و خواہان وصال نشد بیت  
نہ تنہا عشق از دیدار خیزد بسا این دولت از گفتار خیزد

## مکتوب دوصد و ہفتاد و ہشتم

حضرت امام میفرماید، فرما اگر ہزار سال حیات و فاکند غیر حق سبحانہ در دل خطورہ کند  
نہ بآن معنی کہ اشیا در خاطر گذرند و آنہا را غیر حق ندانند جل سلطانہ الخ یعنی مثل صاحبان علم الیقین توحید حق  
کہ از فنا و بقا پرہ ندارند لہذا وجود ممکنات را وجود حق می یابند و بعنوان حق می بینند چنانچہ وجودیہ  
با چنین احوال روبرو می شوند، این اشخاص ہنوز بہ فنائے تمام لطائف مشرف نشدہ اند بنابر آن  
در بین صورت و حقیقت امتیازی قائل شدہ نمی توانند، زانیکہ بہ فنائے لطائف مشرف  
گردیدند آنگاہ بہ این امتیاز مفتخر میگردند یعنی بعد از رسیدن بہ سبب کمال لطائف ممکن را  
واجب نمی دانند و با سوی را بہ کلی فراموش می نمایند و آنچه میفرماید اقرب طرق طریقۃ علیہ نقشبند  
است الخ یعنی بہترین راہ معرفت و راہ وصول و بہترین راہ اقربیت مربوط بتعمیل اواہر  
خداوند و تعمیل سنت آنحضرت است و بس بنابر آن در ہر طریقہ کہ عمل بہ سنت و عمل بعزیمیت  
بیشتر باشد اقرب طرق گفتہ می شود بنابر آن مشائخ طریقہ نقشبندیہ عمل بعزیمیت اختیار  
نمودہ اند و از امور مرخصہ اجتناب می ورزند۔

تبصرہ: عزیمت عبارت از آن است کہ بہ مذاہب اربعہ اہل سنت عمل نمایند و خصوصاً  
عبارت از آن است کہ تنہا بیک مذہب از مذاہب اربعہ عمل کردہ شود۔



حضرت خواجہ مسافر خوارزمی خلیفہ حضرت خواجہ محمد یار سامی فرمایا کہ در حضور حضرت خواجہ بزرگ نشسته بودم در آن میان عدہ از صوفیہ بسماع و نغمہ اشتغال و زریہ اند در ختم محفل حضرت شاہ نقشبند علیہ الرحمہ فرمودند کہ مانہ این کاری کنم و نہ انکار میکنم یعنی این عمل و این کار را ازین سبب نمیکنیم کہ سنت و عزیمت نیست و انکار ازین عمل نمیکنیم بواسطہ اینکہ بزرگان بسیار آنرا کردہ اند چنانچہ حضرت ابوسعید ابدانچیر و حضرت نجم الدین کبری و اکثر مشائخ طریقہ عالیہ چشتیہ در مجلس سماع حضور میداشتہ باشند۔ ناگفتہ نباید گذاشت سماع و غنا از ہم فرق دارد چنانچہ در سماع کہ عبارت از محفل لغت و قصائد خوانی است آلات سرود و لہونی باشد اما در غنا آلات سرود و لہو موجود است و اکثر محدثین و مفسرین کرام آنرا حرام دانستہ اند۔

اما در شرح تعرف اشخاص را بہ سہ نوع تقسیم کردہ است کسانیکہ بہ تزکیہ مشغول نمی باشند برای آہن حرام و کسانیکہ بہ تزکیہ نفس مشغول اما تا ہنوز تزکیہ نفس نشدہ باشد برای آہن جائز و کسیکہ بہ تزکیہ نفس مشغول گردیدہ برای او مستحب دانستہ است۔

## مکتوب دوصد و ہفتاد و نہم

حضرت امام میفرماید فقیر در ادای شکر نعمت دلالت شما اعتراف بہ قصور دارد الخ

تبصرہ: حضرت امام کمالات طریقہ قادریہ و چشتیہ شریف را از قبلہ گاہ مبارک شان کسب کردہ بودند اما در سہ اوقات میفرمودند کہ از اقرار طالع کتب سلسلہ نقشبندیہ شریف کمالاتیکہ در این طریقہ علیہ موجود است بفقیر دست ندادہ است بالآخرہ و قتیکہ شہرت جناب خواجہ باقی باللہ صاحب دردہلی وغیرہ بلاد ہند شائع گردید چون مولانا حسن کشمیری ازین راز آگاہی داشت موضوع را بحضور حضرت امام یا آوری نمودند کہ دردہلی شیخی در طریقہ نقشبندیہ شریف تشریف فرما گردیدہ و اگر شرف ملاقات ایشان حاصل دارید بہتر خواہد بود۔ زیرا کہ شما بکمالات نقشبندیہ رغبت بسیار دارید۔ ہمانا حضرت امام از شنیدن این مژدہ سعادت دردہلی بشرف ملاقات حضرت ایشان واصل شدند و حضرت شیخ المثنی



نیز از حضرت امام مطالبہ صحبت فرمودہ طریقہ عالیہ نقشبندیہ را بحضرت شان تلقین فرمودند و در  
نتیجہ حضرت امام از برکت این صحبت و ہیبت حضرت ایشان کمالاتی را در راہ سلوک و معرفت حاصل  
داشتند کہ عقل بشر در تصور آن حیران است۔ بتاب آن حضرت امام از احسان مولانا حسن کشمیری اظہار  
شکر آن نمودہ اند۔ آنچه میفرمایید از خواص عطایا آنقدر عطا فرمودہ اند کہ اکثرے را از عموم عطایا آن مقدار  
میسر نشدہ است الخ یعنی عطایاے خاص عبارت از قرب کمالات ولایت و نبوت، کمالات رسالت،  
کمالات اولوالعزمی، کمالات خلقت و محبوبیت است۔ و عموم عطایا عبارت از نعمت صحت و تندرستی  
و غیرہ نعمت ہا آنچه میفرمایید و الا فلا قرب ثم و لا وصول الخ یعنی در آنخانہ وصول گفتمہ میشود و نہ قرب و نہ  
در آنجا کیفیت و مکان وجود دارد و قرب آن مرتبہ مقدسہ قرب بلا کیف است کہ در تعبیر نمی گنجد و این قرب  
از مراتب شہود و احاطہ علم و معرفت و جہل و حیرت و از ہمہ فوق و برتر است۔ خلاصہ این قرب یک نعمت  
ذوقی و وجدانی بودہ در تعبیر نمی گنجد۔ مصرع

ذوق این مے نشناسی بخدا تانہ چشتی

و آنچه میفرمایید چه گویم یا تو از مرغی نشانه کہ با عنقا بود ہم آشیانہ الخ  
یعنی اولیای کرام بعض اوقات مراتب قرب را بصید و شکار تعبیر میفرمایند۔ و آنچه میفرمایید  
ز مرغ من بود آن نام ہم گم الخ

یعنی نام مقدس او تعالی ہنوز نزد ما مکتوف و معلوم نیست در سید بذات مقدس او تعالی ہنوز کجاست۔  
سوال: نام مبارک او تعالی ہمہ معلوم و روشن است کہ عبارت از کلمہ مبارکہ اللہ است  
پس این فرمایش فوق حضرت امام چگونه خواهد بود کہ فرمودہ ز مرغ من بود آن نام ہم گم۔

جواب: اسم او تعالی عین ذات او تعالی بودہ و قدیم است و آن اسم حرف و صوت نبود  
و در تعبیر نمی گنجد و کلمہ مبارکہ اللہ تعبیر از آن اسم مقدس است نہ خود اسم مقدس یعنی بکلمہ اللہ  
از اسم قدیم او تعالی کہ عین ذات او تعالی است تعبیر شدہ است چنانچہ تعبیر از متصل بہ منفصل  
می کنند و صاحب تفسیر بیضاوی شریف کلمہ مبارکہ اللہ را اسم او تعالی ندانستہ بلکہ این کلمہ مبارکہ را



وصف خاصہ او تعالیٰ تعبیر نموده است. و علمائے کرام در معنائے اسم او تعالیٰ بسیار اقوال مختلف دارند پس بہ ذات مقدس رسیدہ خواہد شد۔

## مکتوب دوصد ہشتادام

حضرت امام میفرماید محبت و اخلاص با شیخ مقتدا الح یعنی محبت بہ شیخ مقتدا سبب جذب کمالات وے است۔ انجذاب کمالات مرشد مربوط بہ تناسب محبت مسترشداست بہر اندازہ کہ محبت بیشتر باشد انجذاب نیز بیشتر است، از فضائل حضرت صدیق اکبر کثرت محبت انجذاب است با آنحضرت مصرع

## مکتوب دوصد ہشتاد و یکم

حضرت امام میفرماید یک گام زدن در این طریق بہتر از ہفت گام طرق دیگر است الح یعنی چون این طریقہ عالیہ بہ کمالات اصلیہ رسیدہ و راہ کمالات نبوت را بواسطہ متابعت آنحضرت باز نمودہ اند و دیگران مراحل ہفت گام را در مراتب ظلال پیچودہ و کمالات اصلیہ ترسیدہ اند بنا بر آن راہ کمالات نبوت بآن ہا کثودہ نشود و در مقام ظلال قرار دارند و نقشبندیہ باین کمالات مشرف اند لهذا یک گام این طریق کہ عبارت از کمالات اصلیہ است بہتر است از ہفت گام طرق دیگر کہ در مراتب ظلال قرار دارند۔ و نیز در گام اول این طریق چاشنی نہایت موجود است و طرق دیگر نہ چنان است۔ تبصرہ: فضیلت این طریق بواسطہ اختیار عزیمت و اتباع سنت است و رسیدن بکمالات نبوت مربوط بامور منوۃ و عزائم امور است و طرق دیگر چون عمل بہ امور مخصہ بنمایند بنا بر آن بہ کمالات نبوت رسیدہ نمی توانند زیرا کہ کمالات نبوت بامور مخصہ مناسبت ندارد و مربوط بہ عزیمت است۔

## مکتوب دوصد ہشتاد و دوم



حضرت امام میفرماید: حضرت خضر فرمودند کہ ما از عالم ارواحیم الخ یعنی علمائے کرام در مورد اینکہ حضرت خضر در قید حیات است و یا خیر؟ اختلاف نظر دارند۔ جمہور علماء حضرت خضر را در قید حیات می پندارند و محققین محدثین و صوفیہ محققین بوفات ایشان قایل اند و از قریبائش حضرت امام نیز وفات حضرت خضر استنباط میگرد و حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم مجددی نیز در مکتوبات قدسی آیات خویش وفات حضرت خضر را ترجیح داده اند و در این قسمت حدیثی را نقل می نمایند کہ حاصل آن چنین است کہ آنحضرتؐ فرمودہ اند کہ اگر خضر حیات می بود بہ ملاقات من می رسید۔ و نیز حضرت عروۃ الوثقی ابن قریایش حضرت غوث الثقلین را بنی بروفات حضرت خضر می دانند و قریایشان چنین است "اے اسرائیلی بیاکلام محمدی بشنو" یعنی حضرت خضر اگر حیات می بودند بایشان خطاب اسرائیلی تجویز نمی گردید و بنام محمدی طرف خطاب قرار می گرفتند۔ زیرا کہ بعد از بعثت آنحضرتؐ متابعت شان بہ تمام عالم لازم بود و با الخاصہ حضرت خضر کہ از جملہ انبیاء عظام و واقف اسرائیلی اند۔ اگر در قید حیات می بودند حتما ملاقات آنحضرتؐ مشرف می گردیدند و خود را در قطار متابعت آنحضرتؐ می ساختند۔ آنچہ میفرماید حضرت خضر فرمودند کہ ما بشرایع مکلف نیستیم چون ہماں قطب را بجا مر بوط ساختہ اند ما ہم درس او نماز را بمذہب شافعی می گذاریم۔

تبصرہ: کمالات قطب مدار از کمالات دلالت ظلی است، ازین جاست کہ حضرت امام میفرماید کہ فقہ شافعی را بکمالات ولایت مناسبت است و فقہ حنفی را بکمالات نبوت الہی یعنی حضرت امام اعظمؒ بظاہر و باطن نصوص پے بردہ اند لہذا پیروی مذہب شان سبب وصول بہ کمالات نبوت است حضرت امام شافعیؒ نیز میفرمایند کہ فقہا اولاد ابوحنیفہ است ازین قریایشان معلوم می شود کہ حضرت امام شافعیؒ علیہ الرحمہ بدرجہ حضرت امام اعظمؒ علیہ الرحمہ اعتراف دارند از بزرگی حضرت امام اعظمؒ است کہ بنام سلج امت یاد می شود و سردار دوعالم بہ یک بزرگے فرمود کہ مثل ابوحنیفہ در امت من کیست۔





## مکتوب دوصد ہشتاد و سوم

حضرت امام میفرماید: عبد الرحمن بن عوفؓ را کہ بعد از پانصد سال از فقرا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بہشت خواہد رفت الخ یعنی کثرت مال دنیائی سبب اشتغال امور دنیائی است و اشتغال در امور دنیائی سبب ہراوردہ شدن امال و آرزوہای نفسانی است لہذا در دخول بہشت فقرا از اغنیاء پیشقدم اند و این امر از فضائل فقر است براغنیاء۔

تبصرہ: مراد ازین دید رویت شب معراج است کہ آنحضرتؐ در شب معراج دیدند کہ حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ پانصد سال بعد از فقرا صحابہ کرامؓ در بہشت داخل شدند۔ و این دیدہ در عالم مثال است زیرا کہ در عالم مثال چیز ہائے آئندہ تیریدہ میشود۔

## مکتوب دوصد ہشتاد و چہارم

حضرت امام میفرماید اگر ظاہر نمی بود راہ دانش و تمیز نمی کشود الخ مراد از ظاہر و عالم خلق خیال عارف است چنانچہ مقولہ معروف است کہ گفتہ اند لو لا الخیال لستر الحال یعنی اگر خیال نمی بود حالی مستور می ماند۔

مرتبہ ذات مقدس و تعالی و صفات ثنائیہ در ادراک نمی گنجد اما عرفا بیکہ درجات دنیوی از مراتب خیال بگذرند و ادراک ذات و صفات مقدسہ و تعالی مفتخر می گردند چنانچہ حضرت امام در دفتر آخر مکتوبات قدسی آیات بادراک و درک ادراک قائل ماند و بر ادراک آن مرتبہ مقدسہ مشرف شدہ است زیرا کہ بعض مرادان از مرتبہ خیال می گزیدند و توسط عناصر و سمیت و جدائی بادراک ذات مقدس مشرف میشوند۔

## مکتوب دوصد ہشتاد و پنجم

حضرت امام درین مکتوب شریف در اطراف احکام سماع و وجد و در بارہ سالکان ارباب قلوب



و ارباب تمکین و نیز در باره بقا باللہ مراتب و ولایت، مراتب و جوب، تشبیہ و تنزیہ، مقامات روح حقایق کوئی و الہی بالآخرہ در قسمت علم حضوری و حصولی و در مورد رجوع و عدم رجوع اولیائے کرام و غیرہ معارف این راہ صحت میفرماید، خلاصہ شرح این مکتوب شریف قراراتی تذکاری میاید۔

۱۔ چون روح بہ سماع علاقہ دارد بنابر آن سماع سبب عروج او میگردد۔

۲۔ عارف دو نوع اندیکہ ارباب قلوب و دیگرے ارباب تمکین اند۔

الف: ارباب قلوب آنست کہ بظہورات و تجلیات ظل از ظلال و تلویحات و تغیرات احوال منصف اند سماع سبب عروج ایشان میگردد۔ رب: ارباب تمکین آنست کہ باصل مشرف و بمراتب نہائی رسیدہ باشند، این اشخاص محتاج سماع نمی باشند۔

۳۔ بعض از متہیانیکہ بعد از وصول بمراتب نہائی برودتی بایشان عارض گردد و از عروجات بازماند و این مواد نیز سماع در وجود ایشان سبب تولید حرارت و محبت گردیدہ از توقف رہائی نمی بخشند یعنی سماع باعث عروج ایشان میگردد۔ این شخص اگرچہ منتهی است اما منتهی حقیقی نیست۔

سوال۔ متہیان بعروج چه احتیاج دارند زیرا کہ در مراتب نہائی رسیدہ اند۔

جواب: منتهی آنست کہ بہ مبدأ فیض خود رسیدہ باشند اما وصول بذات مقدس حق سبحانہ تعالیٰ ہنوز در پیش است۔ مصرع: تیار کر او را بدو میلش یہ کہ باشد۔

۴۔ متہیانیکہ دارائے جذبہ قوی باشند بہ سماع احتیاج ندارند اما متہیانیکہ دارائے جذبہ قوی نباشند بہ عوائلی کہ سبب توحید و محرک جذبہ گردند نیازمندند۔

۵۔ قطب فرد اگرچہ منتهی است باز ہم بعروجات خلیفہ وقت و امام روزگار نمی رسد زیرا کہ معارف اصلی قطب فرد نسبت بمعارف اصلیہ خلیفہ و امام وقت پایین تر است۔ بتایراں سماع باو نیز مفید است۔

تبصرہ: قطب فرد بہ تمام کمالات و ولایت نبوت نرسیدہ است، اما خلیفہ بہ تمام کمالات و ولایت نبوت مفتخر است و امام وقت تمام مراتب کمالات نبوت انبیائے عظام را طے و بان مفتخر است۔



وہمچو عرفائے کرام کہ یابین مراتب عالی رسیدہ باشند بہ تجدیدیانہ و یا بہ تجدید الف مفتخر اند۔

۶۔ اطلاق بقا باللہ و شہود این معرفت در دو وقت دست می دہد۔

اول در جذبہ ہدایت (یعنی خود را حق دانستن) کہ این جذبہ خاصہ طریقہ علیہ نقشبندیہ است این جذبہ صوری می نامند۔ دوم جذبہ و توحید کہ بعد از انجام سیر الی اللہ در مقام سیر فی اللہ برائے بعض عرفا دست می دہد و وجود مہوئی خود را بہ عنوان وجوب دیدہ انا الحق می گویند، و این جذبہ را جذبہ جذبہ حقیقی می نامند۔

۷۔ بقا باللہ بر دو معنا اطلاق می شود۔ اول بقا باللہ عبارت از متخلّق شدن با خلاق <sup>اللہ</sup> و منعکس شدن با انعکاس صفات حق سبحانہ تعالی است۔ دوم بقا باللہ عبارت از ان است کہ سالک وجود بشری خود را بعنوان وجوب می بیند و انا الحق میگوید و این دید در جذبہ ہدایت بواسطہ غلبہ محبت محبوب دست می دہد و در سیر فی اللہ بواسطہ غلبہ شغشغان شہود محبوب نیز انا الحق میگوید۔

بیت مراد دیگر بجائے من نہ بینی چو جان آئی بجائے من نشینی

توئی از ہر دو عالم آرزویم ترا چوں یافتم از خود چہ گویم

تبصرہ: احوال سالک اول کہ در مرحلہ جذبہ ہدایت دست میبرد در مرتبہ علم الیقین و

احوال عارف دوم کہ در مرحلہ جذبہ نہایت دست میبرد در مرتبہ عین الیقین و حق الیقین است۔

۸۔ سماع بلایے بتدیان سودمند نیست بدلیل اینکه سماع خواص وجود سامع را تحریک

و بہ ہیجان می آورد و در وجود بتدیان چوں نفس تزکیہ نیافتہ و نقیسات هنوز غلبہ دارد بتایران

سماع تقویہ لمحظوظات نفسانی گشتہ از پیش رفت و ترقی سالک بتدی می کاہد۔

۹۔ قطب فرشتہ حقیقی نیست بدلیل اینکه روح او در حال عروج می باشد شہی حقیقی آن <sup>ست</sup>

کہ روح او مثل نفس او بعد از طے مراتب کمالات عالیہ واپس نزول میفرماید۔

۱۰۔ طے نمودن مراتب وجوب مربوط بہ سیر اجمالی است و بسیر تفصیلی طے مراتب وجوب

امکان پذیر نیست ولی عارفان منتہی کہ عروج شان اجمالی است بعد از طے مراتب در حین نزول



بہ تجلیات سیر تفصیلی نیز خود بخود متجلی و رنگین میگردند و مستریشان مختلف الاستعداد را تربیہ و ہر کدام را باسم مری شان دلالت می نمایند۔

۱۱۔ جامع تنزیہ تشبیہ در مقام کہ عالم را قرار دارند بعنوان وجوب می بینند و ہمہ را حق می گویند۔ این سالک روح خود را بعنوان وجوب دیدہ آنرا مرتبہ تنزیہ می دانند و نفس خود را در مرتبہ تشبیہ و خود را جامع تنزیہ و تشبیہ میدانند۔ عارفانیکہ نفس شان برائے ارشاد و ہدایت خلق نزول و روح شان برکات نمودن مراتب عالیہ در عروج باشند، این طائفہ نیز جامع تنزیہ و تشبیہ می باشند بدلیل این کہ روح شان متوجہ تنزیہ و نفس شان متوجہ تشبیہ و مشغول عالم اند و این طائفہ نسبت بطائفہ اول کامل تر و صاحب صحت و طائفہ اول صاحبان سکر اند و نیز ناگفتہ نماند کہ طائفہ اول در مرتبہ علم البیقین قرار داشتہ و در مرتبہ عین البیقین رسیدہ اند اما طائفہ دوم بہ مرتبہ عین البیقین و حل البیقین مفتخرند۔

تبصرہ: مقام اصلی روح قبل از تعلق بہ بدن فوق عرش بودہ است۔ لہذا تا سیر عارف از عرش نگذرد با سرار و حقایق روح نمی فہمید۔

۱۲۔ حقایق دو نوع می باشد یکے حقایق کوئی و دیگرے حقایق الہی است۔ حقایق کوئی عبارت از عالم امکان است و حقایق الہی عبارت از ظلال صفات مقدسہ خود صفات مقدسہ و حیوانات ذاتیہ می باشد حقیقت کعبہ و حقیقت قرآن و حقیقت صلوة نیز حقایق الہی است۔

۱۳۔ علم عارف دو قسم است یکے علم حضوری است و دیگرے علم حصولی، علم حضوری عبارت از ان علم عارف است کہ بذات او تعالی متعلق است، علم حصولی عبارت از علمی است کہ بصفات مقدسہ و ظلال صفات متعلق می باشد۔

۱۴۔ اولیائے کرام در مورد عدم رجوع عارفان واصل و شتی اتفاق دارند و میگویند کہ سانیکہ مبدأ خود بلکہ حیوانات رسیدہ باشند و وجودشان بوجہ مہوہی مفتخر شدہ باشد دوبارہ بہ صفت بشری عود نمی کند یعنی وجود مہوہی ایشان دوبارہ بوجہ بشری تبدیل نمی گردد اما کسانیکہ نرسیدہ باشند باثر غفلت دوبارہ صفات بشری رجوع خواہد نمود۔



# مکتوب دوصد ہشتاد و ششم

وجودیہ از خصوص ذیل توحید استنباط کرده اند۔

- (۱) آیہ کریمہ هو الظاہر والباطن یعنی حق تعالیٰ ظاہر و باطن است۔
- (۲) و فارصیت اذ رمیت ولكن الله رمی یعنی تو نزدی در وقتیکہ میزدی بلکہ خدا زده است۔
- (۳) ید الله فوق ایدہم یعنی دست خدا بالائے دست ہائے آنهاست۔
- (۴) حدیث شریف اللہ فوق کل شیء یعنی خدا فوق ہمہ چیز است و خدا قبل از ہر چیز است و خدا بعد از ہر چیز است۔

علمائے اہل سنت و جماعت علی الخصوص صدیقیہ محققین ازین خصوص معنی توحید را نگرفته اند تبصرہ: برائے سالکانیکہ در راہ سلوک معنی توحیدی مکشوف شود یا اشتباہات ذیل ملاحظہ گردد۔

(۱) احاطہ علمی او تعالیٰ را احاطہ ذاتی حق سبحانہ می پندارند و اسلام را مطہر اسم ہادی و کفر را اسم مضل می دانند کہ منجر بایجاب می گردد۔

(۲) بچوئی روح را بچوئی حق سبحانہ پنداشتہ حق تعالیٰ را ساری در عالم میدانند و سریان روح را سریان حق می دانند۔

(۳) ہر چنان حکمائے یونان می گردید کہ استعداد مقتضائے خود را میخواہد بنا بران بہ کلمات الحاکم محکوم و المحکوم حاکم تکلم می کنند یعنی این طائفہ وجودیہ و حکمائے یونان فکر می کنند کہ استعداد محکوم او تعالیٰ است در عین حال حاکم ہم میباشد و مقتضائے خود را میخواہد این گفتار وجودیہ و حکمائے یونان مستلزم ایجاب یعنی یہ بے اختیاری حق سبحانہ تعالیٰ منجر می گردد۔

(۴) این طائفہ وجودیہ گاہے ارواح کاملین را کہ منظر انوار قدم است قدیم می پندارند در حالے کہ ارواح قدیم نبودہ بلکہ منظر انوار قدم شدہ اند۔ سالکان این راہ را می باید ہمیشہ مستغفرو ملتجی متضرع باشند۔



تا در راه سلوک از گرداب معنائے توحیدی بگذرند و کشفیاتیکہ در راه سلوک نصیب ایشان میشود موافق بعقیده اہل سنت و جماعت باشد۔ ناگفتہ نماند کہ سالک نورانی عبارت از حجب اسما و صفات او تعالیٰ است و حجب ظلماتی عبارت از ممکنات و کمالات قلبی و نفسی است۔

تذکرہ: مثیل کرام مہمان را بزرگوار و ریاضت و او را دبا موری سازند تا نفوس شان تزکیہ یابد، محبوبان را بمراقبہ مشغول می سازند تا عالم امر شان جذبہ پیدا کند۔

تذکرہ: کسانی کہ لطائف شان از ہم تفریق نیافتہ و تصفیہ قلب و تزکیہ نفس نرسیدہ و بمبدأ فیض خود مشرف نشدہ باشند آنہا را ارباب قلوب گویند و کسانی کہ لطائف شان تفریق یافتہ و بہ نعمت تصفیہ قلب و تزکیہ نفس مشرف و بمبدأ فیض خود رسیدہ باشند آنہا را انتہی گویند کہ روح این عرفا بہ انتہی در عروج بودہ نفس شان نزول کردہ و بہ ارشاد و ہدایت خلق اشتغال دارد۔ این طائفہ ہم انتہی فی الجملہ می باشند و انتہی حقیقی آنست کہ ہر دوی نفس و روح او نزول کردہ باشند۔

تذکرہ: توفیق مقام قلب و روح است تا سالک بمقام روح نرسیدہ از جذبہ صوری بہائی نیافتہ و بجذبہ حقیقی نمی رسد۔ جذبہ حقیقی در سیر فی اللہ دست می دہد۔

تذکرہ: سلوک بدون جذبہ داراے علوم توحیدی تمیہا شد زیرا کہ عروض آن از محبت است و صاحب سلوک خالص آن محبت ندارد۔ جذبہ ہدایت کہ خاصہ طریقہ علیہ نقشبندیہ است محل عروض علوم توحیدی است بدلیل اینکه در جذبہ محبت است و سالک بواسطہ غلبہ محبت بہ امتیاز عالم امر و عالم وجوب پے نبرہ ممکن را بہ عنوان وجوب می پندارد۔ اما در جذبہ انتہی علوم توحیدی وجود ندارد۔ زیرا کہ سالک انتہی صاحب تمیز و بصیرت بودہ واجب را از ممکن امتیاز دادہ می تواند و توانیت عالم وجوب را دیدہ است کہ بامکان هیچ مناسبت ندارد۔

تذکرہ: جذبہ بنی بر محبوبیت است و محبوبیت بدو نوع است۔ اول محبوبیت ذاتی است دوم محبوبیت عرضی۔ محبت ذاتی از محمدی المشریان است و محبوبیت عرضی بچند قسم است۔

(۱) شخصی کہ محمدی المشریان نیست مگر در اتباع سنت کامل است این سالک محبوبیت ذاتی ندارد۔



اما بواسطہ اتباع سنت محبوبیت عارضی پیدا کردہ است لهذا جذبہ اش بر سلوک او مقدم است۔  
 ۲۔ سالکانیکہ بواسطہ سلوک بہ نعمت تصفیہ قلب و تزکیہ نفس مشرف و بہ مرتبہ منتہا رسید باشند  
 تصفیہ و تزکیہ سبب جذب ایشان گردیده بہ محبوبیت عارضی مفتخر می باشند۔  
 ۳۔ کسانیکہ در ذات خود محمدی المشرع نباشند مگر داخل طریقہ نقشبندیہ گردیده از برکت این  
 طریقہ عالیہ کہ طریق محبوبان است محبوبیت عارضی پیدا کرده اند بنا بر آن جذبہ این طائفہ نیز بر سلوک  
 شان مقدم است اگرچہ محمدی مشرب نمی باشند۔

تبصرہ: جذبہ دو نوع است یکے جذبہ یدایت است و دیگر جذبہ نہایت جذبہ یدایت  
 قبل از سلوک دست می دید و خاصہ نقشبندیان است جذبہ نہایت بعد از سلوک در سیر فی اللہ تسیر  
 می گردد، این جذبہ بہ تمام طرق موجود است حضرت امام میفرماید مجذوبان سلوک ناکرده ہر چند  
 جذب قوی داشتہ باشند و از سہ راہ کہ مجذب شوند داخل جگہ ارباب قلوب اندزہ ہر کہ لطائف شان  
 ہنوز تفریق نیافتہ است الخ یعنی تا زبانی کہ سالک بہ مبدأ فیض خود نرسد نفس او از روح او تفریق نمی یابد  
 از ارباب قلوب می باشد و بہ مقلب قلب نہ پیوستہ است مقلب قلب عبارت از اسم مری او است  
 مشہود مجذوبان ارباب قلوب در پردہ کثرت است یعنی مشہود شان کمالات و عالم ارواح است و  
 عالم ارواح را رے یحییٰ فی الجملہ است و عالم وجوب مناسبت فی الجملہ دارد ازین سبب بعض سالکان  
 این راہ روح را بہ عنوان واجب می بینند و نیز محبت این طائفہ بتدیان عرضی است نہ ذاتی، زیرا کہ  
 محبت و جذبہ ذات او تعالی خاصہ روح است و اینہا ہنوز بہ جذبہ خالص روحی نرسیدہ اند۔ آنچه  
 میفرماید از سہ راہ کہ منجذب شوند یعنی اسباب جذبہ باقسام ذیل می باشد۔ اول محمدی مشرب صاحب  
 جذبہ است۔ دوم شخصے کہ بسیار تابع سنت است اگرچہ محمدی مشرب نیست اما جذبہ او مقدم است  
 سوم شخصے کہ تصفیہ و تزکیہ پیدا کند صاحب جذبہ می گردد۔ چہارم شخصے کہ در طریقہ عالیہ نقشبندیہ داخل  
 شود جذبہ او مقدم است اگرچہ محمدی مشرب نبودہ باشد۔

آنچه میفرماید لا یجمل عطایا المملک الا مطایاہ الخ یعنی برداشتن نمی تواند بخشش پادشاہ را



مگر شتران پادشاہ۔ درایہجام را از شتران پادشاہ وجود موی عارف است کہ بعد از فنا بہ عارف غایت و وصول بعالم وجوب مربوط وجود موی است۔ آنچه میفرماید نظرشان از مقام مالوت قطع نشود الخ یعنی بہ مجذوبانیکہ توحید وجود منکشف گردد و از غلبہ سکر و محبت خود را عین محبوب برداشته از مشاہدات چنین احوال بواسطہ لذت محبت علاقہ شان از معارف توحیدی بہ سہولت انقطاع نمی یابند یعنی محظوظیت کہ از معارف توحیدی نصیب شان گردیدہ است بزودی و بہ سہولت آنرا از یاد نمی برند تا یک زمانی بمعارف توحیدی علاقہ میداشته باشند اگرچہ بسوگرفتار اشتغال داشته ہم باشند علاقہ شان بزودی قطع نمی گردد۔ آنچه میفرماید وقتیکہ غایت خداوندی بفقر رسید و معارف توحیدی زائل می شد فقیر بہ تضرع و زاری دعا میکرد کہ الہی این معرفت زائل نشود اما غایت خداوندی آنچه خواستہ بود الخ یعنی ہر قدر عارف بمراتب وجوب مناسبت و قربیت پیرامی کند مناسبت و از علوم توحیدی دور تر و انقطاع می یابد بدلیل اینکہ سالکان بتدریج عین معارف علوم توحیدی واجب از ممکن امتیاز کردہ نتوانستہ روح خود را بعنوان وجوب می بیند اما سالکان منتہی چون از برکت تصفیہ و تزکیہ صاحب بصیرت گردیدہ اند واجب را از ممکن امتیاز دادہ و بہ علوم توحیدی علاقہ نمی گیرند و مناسبت شان از علوم توحیدی قطع می گردد۔

تبصرہ: حضرت خواجہ بزرگ قدس سرہ فرمودہ اند کہ ماہیات را در بدایت درج می کنیم یعنی جذبہ کہ خاصہ نہایت است آنرا در بدایت درج می کنیم۔

سوال: جذبہ خاصہ روح است و در جذبہ بدایت قلب و روح وغیرہ لطائف از ہم تفریق نیافتہ و با ہم ممتزج اند و در جذبہ شریک اند۔ بنابراین جذبہ بدایت را باید جذبہ نگوئیم؟

جواب: روح دارای دو جذبہ است یکے جذبہ بدایت است و دیگرے جذبہ نہایت، جذبہ بدایت روح جذبہ صوری است کہ در ضمن لطائف دیگر روح نیز یک نوع جذبہ صوری ابتدائی دست میدہد اما جذبہ نہائی کہ بعد از تفریق لطائف میسر می شود خاصہ روح میباشد و جذبہ حقیقی است۔ سوال: مجویان طرق دیگر و بتدبیراتیکہ بسیار متابعت سنت نمایند و بہر طرق کہ منسوب



باشند از جذبہ یدایت بہرہ مند اند پس علت تخصیص جذبہ یدایت بطریقہ علیہ نقشبندیہ چہ خواند بود؟  
 جواب: اکابران این خانوادہ بزرگ طریق حصول جذبہ وضع نموده اند قاعدہ ضابطہ  
 مخصوص در این راہ بدست دارند چنانچہ تکرار اسم ذات و تکرار نفی و اثبات بہ حسب نفس و مراعات  
 عدد کما از اوقوف عددی می نامند برای جذبہ وضع کرده اند۔ اما در طرق دیگر جذبہ یدایت بسبب  
 اتفاق ہر ادا ان شان دست میدہد و برای حصول جذبہ کدام قاعدہ مخصوص و مشخص ندارند۔  
 چنانچہ تمام شان داراے این جذبہ نمی باشند و نیز ناگفتہ نمائند کہ نقشبندیان در جذبہ یدایت  
 خصوصیت خاص و جداگانہ دارند کہ بطریق دیگر نیست و آن عبارت از فتاویٰ بقا بتدیان است  
 شبیہ بقا و بقاے نتیجان چنانچہ ارباب این طریق در وقت رجوع از جذبہ اولی طالبان مستعد  
 را بمالات جذبہ اولی رسانند و توجہ سابق روح کہ در لامکان پورہ بیاد روح طالب داده  
 میتوانند اگر چہ در صحبت او توجہ جدید بروح دست نمی دہد۔

تبصرہ: روح اساسا از عالم امر و در لامکان متوجہ مطلوب حقیقی پورہ از انجا بنا بر  
 مشیت خداوندی بعالم خلق تنزل و بآبدان تعلق گرفته تا کہ مجاہدہ کند و روح بدو نوع منقسم  
 است یکے بنام روح سابقان و دیگرے بنام روح ناسیان یاد می شوند۔  
 روح سابقان بعد از تعلق ببدن نیز مقام اصلی خود را از یاد نبرده است، اما روح ناسیان  
 بعد از تعلق بہ بدن مقام اصلی را بکلی فراموش کردہ است۔ فرقیکہ مابین سابقان و ناسیان  
 موجود است این است کہ کمال باطن سابقان بظاہر شان سرایت میکند یعنی معرفتیکہ باطن  
 دارد ظاہر شان نیز از ان مستفید میشوند اما ناسیان این چنین نیستند۔

تذکرہ: اما استعداد ناسیان نسبت بہ استعداد سابقان بلندتر است زیرا کہ روح  
 شان لطیف است کہ بہر طرف کہ رجوع کند طرف دیگر را فراموش میکند لہذا ناسیان چنانکہ  
 مقام اصلی خود را بواسطہ تعلق بہ بدن از یاد بردہ بودند در حین عروج نیز عالم امکان را فراموش  
 میکند و روح سابقان چنین نمی باشد زیرا کہ در وقت تعلق بہ بدن توجہ خود را بعالم وجوب



فراموش نکرده بود در حین عروج بعالم قریں نیز امکان را از یاد نمی برد۔ اما هر دو طائفه ناسیان سابقان بدو نوع متقسم اند یکے محبوبین اند و دیگرے محبین اند نسبت باطنی محبوبین هر دو طایفه بظاہر نشان سرایت می کند اما نسبت باطنی طائفه محبین ناسیان بظاہر نشان سرایت نمی کند و صرف نسبت باطنی طائفه محبوبان ناسیان بظاہر نشان سرایت می کند، ناگفته نماند که در بین سرایت نسبت محبوبین و سرایت نسبت محبین فرق زیاد موجود است، سرایت نسبت محبوبین دائمی و از محبین برقی است۔

تبصره (۱): بعض مشائخ کرام ارواح کابلیں را قدیم پنداشته اند دلیل آن این خواهد بود که ارواح کابلیں مظهر انوار قدیم است لهذا سالک در بین ظاہر و مظهر فرق کرده نتوانسته ارواح کابلیں را که مظهر قدیم است قدیم گفته اند۔ آنچه میفرمایند اگر بالغرض شیخ مقتدر الحی یعنی شیخ مقتدر استعداد طالبان را تشخیص داده میتواند لهذا مجذوبی که از جذبہ بدایت نزول کرده باشد و طالبان بتدری از وی مستفید شود بتواند۔ شیخ می تواند که برای استفاده مبتدیان بوی اجازه بدهند تا دیگران را راهنمایی و تعلیم دهند۔

تبصره (۲): طالب که همراه این مرشد مناسب است و دارای یک مشرب باشد متفاده خوبتر کرده میتواند و الا بآن اندازه استفاده کرده نمی تواند اما منتہیان که با اسم مربی خود رسیده باشند در امور افاده ازین قبود مستثنی اند یعنی طالبان بهر مشارب که منسوب و دارای هر نوع استعدادیکه باشند از چنین شیخ منتہی مستفید شده می توانند بدلیل اینکه عارف منتہی بواسطه فنا و بقا بواسطه اینکه با اسم مربی خود رسیده و بتوسط اسم مربی خود انعکاسات تمام صفات حق تعالی را گرفته جامع گردیده است۔ زیرا که هر صفت خداوند جامع تمام صفات است به جمیع طرق و استعدادات مناسب پیدا کرده است۔ بنا بر آن طالبان مختلف الاستعداد را که دارای هر مشاربیکه باشند ارشاد و تربیت کرده می تواند اما اینقدر فرق است طالبانیکه با شیخ منتہی هم استعداد و هم مشرب باشند نسبت بسائرین بسرعت مستفید می گردند۔



تذکرہ: چون ہر اسم حق سبحانہ و تعالیٰ جامع تمام اسمائے حق تعالیٰ است بنا بر آن عارفیکہ  
باسم مری خود کہ یکے از اسمائے حق تعالیٰ است برسد بواسطہ اسم مری خود جامع گردیدہ و بہ تمام استعدادات  
مناسبت پیدامی کند زیرا کہ ہر صفت او تعالیٰ دارائے کمالات تمام صفات است پس شیخ منتہی قسم  
طالب را تزیینہ کردہ می تواند و جامع تمام مشارب می گردد۔ حضرت امام میفرماید شیخ مقتدر را التجا  
بجناب حق سبحانہ لازم است الخ یعنی مانع رجوع و التجا بحق نفس امارہ است۔ چون نفس او تزیینہ  
مطلوبہ گردیدہ است حق تعالیٰ ازوے راضی و او از حق سبحانہ تعالیٰ راضی گردیدہ است۔ بنا بر آن  
رجوع و التجا عارف خود بخود بہ مطلوب حقیقی موجود است چنانچہ میفرماید دع نفسک و تعالیٰ یعنی  
حق تعالیٰ میفرماید بگذار نفس خود را و بمن رجوع کن! حضرت حافظ شیرازی میفرماید۔

میان عاشق و معشوق هیچ حائل نیست تو خود حجاب خودی حافظ از میان برخیز  
بزرگی میفرماید انت الغمامۃ علی شمسک یعنی خواہشات نفس تو بر آفتاب استعداد تو ابر  
گردیدہ است۔ بزرگی میفرماید تو یوسفی قتادہ در چاہ یعنی استعداد تو بمنزلہ حضرت یوسف است  
مگر در چاہ نفس خود قتادہ۔ بزبان پشتو میفرماید۔

لہ داخوری سپی را تیر شہ لہ دی ملالی خولی بہرہ در تیر شہ  
یعنی ازین سگ دیوانہ کہ نفس تو ست بگذر از در خود ترا بہرودی سازم۔  
حضرت بیدل میفرماید۔

فیض خواہی در دوار الفت زنگار گوش چون صفت آئینہات گیرد چنان دیگری  
حضرت امام میفرماید آب بالطبع از بالا بپایان فرومی آید الخ یعنی از روئے عقل حرکت آب مستلزم  
ارادہ است و ارادہ از آب انتزاع می یابد چون انتزاع ارادہ یک امر غیر موجود است و در این جا  
ارادہ قیام خارجی بر آب داشتہ نمی باشد۔ بنا بر آن آب را مرید گفتہ نمی توانیم، شیونات و اعتبارات  
ذاتیہ نیز چون قیام خارجی نہ داشتہ و زاید بر ذات نیست و از امور منتزعہ می باشد لہذا سبب حمل عالم  
و قادر شدہ نمی تواند و گفتہ نمی شود کہ آب عالم و قادر است بدلیل اینکه حمل کردن قیام خارجی می تواند



و در امور متزاعہ قیام خارجی موجود نیست، بنا بر آن حمل عالم نیز درست نیست بر عکس صفات ثمانیہ بواسطہ  
اینکہ صفات ثمانیہ زائد بر ذات اند لهذا حمل عالم و قادر درست است و قیام صفت خارجی سبب حمل شدہ  
می تواند۔ حضرت امام میفرماید: فرق دیگر در میان شیون و صفات آنست کہ مقام شیون الخ یعنی شیون و  
اعتبارات چون از ذات انتزاع یافته و زائد بر ذات نمی باشد لهذا توجہ بہ شیون و توجہ باعتباراً توجہ بذات است  
و توجہ صفاً توجہ ذات نیست و توجہ اعتبارات توجہ بذات بحت است اما صفات ثمانیہ چون کہ مصداقات  
صفات از ذات علیحدہ و زائد بر ذات می باشد لهذا توجہ بہ صفات توجہ بذات نیست بلکه توجہ بہ صفات  
و توجہ بہ ظلال و تفصیلات صفات می باشد بنا بر آن توجہ بہ صفات عین توجہ ذات نیست توجہ صفاً عین  
توجہ ذات نیست۔

حضرت امام میفرماید: واسطو وصول فیض دوم ظل شان العلم است الخ یعنی آنحضرت صلی  
فیض دارند، مبدأ فیض تخلیقی شان صفت العلم و مبدأ فیض کمالات حقیقت محمدی شان العلم و مبدأ فیض  
کمالاتی حقیقت احمدی آنحضرت مرتبہ است کہ فوق شان العلم است۔ خلاصہ مبدأ فیض آنحضرت متعدد  
و از سایر انبیاء عظام متعدد نیست و مبدأ فیض آنها صفات ثمانیہ است نہ شیونات، چنانچہ مبدأ فیض  
تخلیقی و کمالاتی حضرت آدم علیہ السلام صفت تکوین و از حضرت ابراہیم تفصیل صفت العلم و از حضرت  
عیسی علیہ السلام صفت القدرت و از حضرت کلیم صفت الکلام است۔ و آنچه میفرماید کہ این شان جامع  
جمع شیون اجمالی و تفصیلی است الخ یعنی شان العلم کہ متعلق بتامی شیون و صفات است لهذا جامعیت  
دارد نہ ناگفته نماند کہ چون مبدأ فیض کمالاتی آنحضرت شان جامع است و شیونات یک امر متزاعی بودہ  
و جدا از ذات نمی باشد بنا بر آن در شہود آنحضرت حایل موجود نیست اما مبادی فیوض انبیاء دیگر  
چون صفات ثمانیہ اند و صفات وجود خارجی دارند لهذا در شہود ایشان وجود صفات حامل می گردد و  
شہود عین ذات مستقیماً نصیب آنها نبودہ بلکه بطیف آنحضرت بایشان میسر است و اولیاء کمل  
پیروان آنحضرت نیز بتابعیت آنحضرت بہ شہود ذات مفتخر میگرددند۔

تبصرہ: شان علمی کہ متعلق آنرا یک صفت معین بدانیم این شان ظل آن شان جامع



ویک فردی از افراد آن می باشد بنابر آن مبدأ فیوض محمدی المشریان یک فرد از افرادشان جامع میباشد  
و چون آن شان جامع افراد زیادی داشته می باشد لهذا یک فرد او مرئی یک عارف و فرد دیگر مرئی  
عارف دیگر خواهد بود علی هذا القیاس۔

حضرت امام میفرماید چون این مقدمات معلوم گشت الخ یعنی اگر سالک محمدی المشریان است  
انتہائی سیر او بشان العلم جزئی است کہ ظل شان العلم کلی است و فناء او در آن شان فنا فی الله گفته  
میشود و فناء در شان فناء ذات حق سبحانہ تعالی گفته می شود و اطلاق فنا فی الله در حق آن عارف صادق  
است و اگر محمدی المشریان نیست انتہائی سیر او تا بصفت مرئی اوست و این عارف چون در یک صفی  
از صفات ثمانیہ فانی گردیده بنابر آن بآن شخص اطلاق فنا فی الله نمی شود بدلیل اینکه چون صفات مقدّر  
ثمانیہ وجود خارجی دارند و حیولت صفات مانع شهود عین ذات میگردد۔ لهذا فناء صفات را فناء  
ذات نمی توان گفت بلکه فناء صفات یا مطلق فنا باید گفت نہ فنا فی الله۔

تبصره: عارف محمدی المشریان چون بقناء عین و اثر مشرف شده بنابر آن واپس بصفا  
بشریت رجوع نخواهد کرد اما غیر محمدی المشریان چون اثر شان فانی نگردیده لهذا از رجوع به صفات  
بشریت ایمن نیستند ممکن است بعد از ولایت به سبب غفلت و غیره واپس به صفت عوام بگردد۔  
فناء عین و اثر در جای دیگر بتفصیل مذکور است۔

سوال: اولیای کرام این امت مرحومہ می باید کہ ہمہ ایشان محمدی المشریان باشند و  
بشارب انبیاء دیگر منسوب و اشتراک نداشته باشند بدلیل اینکه این باب شرعیست آنحضرت عمل کرده  
به شرایع انبیاء دیگر عمل نکرده اند بشرح این موضوع چگونه خواهد بود؟

جواب: این شریعت مقدس جامع تمام شرایع است و تعمیل این شریعت بمنزلہ تعمیل  
به تمام شرایع سابقہ می باشد و دلیل اختلاف مشارب این است کہ ہر کدام از عرفا در مبداء فیض خود یکی  
از پیغمبران اولوالعزم مناسبت فی الجملہ دارند چنانچہ عارفی کہ مرئی او ظلال صفت التکوین باشد  
مناسبت بحضرت آدم علیہ السلام و عارفیکہ مبداء فیض او ظلال صفت القدرت باشد مناسبت



بہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام داشتہ می باشد و علی ہذا القیاس بآن سبب بآن شخص بشر بآن نبی می باشد۔ پوشیدہ نماں کہ اختلاف مشارب تقسیم ازلی خداوندیت زیرا کہ قبل از ایجاد بشر انعکاس تجلی صفات ثمانیہ مقدسہ باضداد متقابلہ شان منعکس شدہ و از امتزاج تجلی صفات باضداد متقابل آنها بنابر مشیت خداوندی وجود تخلیق بشریت بمیدان آندہ است و باین اساس انعکاس تجلی ہر صفت بعدم ہر انسان کہ منعکس گردیدہ باشد مبدأ فیض کمالاتی و مبدأ تخلیق آن شخص ہمیں صفت و ظلال آن خواہد بود و نیز ناگفتہ نماں کہ مبادی فیوض انبیاء عظام خود صفات مقدسہ ثمانیہ و از سایر مردم ظلال و تعلقات صفات است چنانچہ تفصیل آن قبل از تذکار یافت۔

## مکتوب دوصد و ہشتاد و ہفتم

در این مکتوب حضرت امام از دون ہمتی و عدم بصیرت و پستی استعداد طالبان و مرشدان وقت بحث کردہ میفرمایند کہ اینہا مسلک طویل الخ یعنی سیر و سلوک را یک منزل کوتاہ پنداشتہ اند و حصول ہذا او تعالی را شہود یک تجلی و تمثال فکر کردہ و بآن قناعت کردہ اند و بجز نور و نقیر تجلیات و تمثالات متنوعہ اکتفا نمودہ اند و بشہود این ظلال خود را کامل و مکمل دانستہ اند و باین روش ناقصانہ خود استعداد بسی طالبان راہ حق را ضائع ساختہ اند۔ حضرت امام میفرمایند احوال جماعہ کہ بہ تقلید ایمان بہ بے چون آورده اند الخ یعنی احوال طبقہ عوام و علمائے ظواہر کہ در راہ سلوک هنوز کدام قدمی نہ برداشتہ اند بگر ایمان بہ بیچون حقیقی دارند از احوال این صوفیہ نارسیدہ بہتری باشد بدلیل اینکہ علمائے ظواہر و طبقہ عوام غیر مقصد را مقصد ندانستہ و عقیدہ شان کامل است ولی صوفیہ ناقص و نارسیدہ غیر مقصد را مقصد دانستہ و از راہ حقیقت و اصل مقصد انحراف کردہ اند۔ بنا بر آن احوال آنها از احوال این صوفیہ خام افضلیت دارد۔ حضرت امام میفرمایند وائے بر طالبان بطلب نارسیدہ الخ یعنی اینہا تجلی ظلی را کہ حادث بودہ و در راہ چندی و چونی میباشد ذات بیچون پنداشتہ اند۔

حضرت امام میفرمایند اگر بہ کشف غیر صحیح الخ یعنی اگر آنہا بہ خطائے کشفی معذور دانستہ نشوند



عاقبت آہنا قابل تشویش ہو رہے تاکہ بآہنا چہ معاملہ کنند۔

تبصرہ: حضرت امام دربارہ ہجو صوفیہ کہ ہموارہ در راہ عشق او تعالیٰ رحمت رنج بردہ  
ولی در کشف خود غلط کردہ انداز عذاب عاقبت شان خوف داشتہ و در حق شان دعائے نجات  
می کند۔ ربنا لا تو اخذنا الخ در حالیکہ طالبان راہ حق محتاج بدعامی باشند و شما چرا محتاج بنائیم۔  
حضرت امام میفرماید آری حال طالب کہ الخ یعنی علمائے مذکور از صوفیان خطا شدہ بہتر است مگر  
احوال طالبان ابتداء سلوک کہ در خفایق خطا شدہ اند و غیر مطلب را مطلب تصور کردہ اند از  
احوال علمائے ظواہر افضلیت دارند بدلیل اینکہ این طبقہ صوفیہ کرام اگرچہ بمطلب نرسیدہ اند مگر در  
راہ رسیدن بہ مقصد قدم زدہ اند و علمائے ظواہر هنوز در راہ مطلب و حصول حقیقت قدیمی نبرداشتہ اند  
و شریعت را منحصر در صورت شریعت دانستہ اند و از حقیقت شریعت بے خبر ماندہ اند۔ بیت  
چوں آں کرے کہ در سنگ تہان است زمین و آسمان او ہمان است

حضرت امام میفرماید طائفہ ہم از ایشان الخ یعنی یک طبقہ صوفیہ بہ خیالات و ہی تمثالات ظل را  
اصل مقصد نپداشتہ و بحصول آن خود را شیخ کامل تصور کردہ و بہ سبب برودت صحت خود استعداد  
اکثر طالبان راہ حق را ضائع ساختہ اند خود شان گمراہ شدہ و سائرین را نیز گمراہ کردہ اند۔ حضرت امام  
میفرماید این تخیل کمال الخ یعنی در ابتدا خود را کامل تصور کردن و ظل را اصل پنداشتن در مجذوب  
سالک بہ نسبت سالک مجذوب بہتری باشد چوں در طریقہ نقشبندیہ جذبہ بر سلوک مقدم است و  
تجلیات ظلیہ بمشاہدہ می رسد و این تجلی ظلی را عالم وجوب می پندارند بنا بر آن خطا می شوند و سالک  
مجزوب تاکہ بہ سیر فی اللہ نرسد تجلیات را نمی بیند۔ بنا بر آن از ہجو خطا ہا محفوظ است و تجلیات سیر فی اللہ  
تجلیات اصلی است و خطائی در اں مرحلہ وجود ندارد۔

حضرت امام میفرماید و جمعی را ہم از ایشان الخ یعنی یک طائفہ از این مجذوبان خطا شدہ  
احوال منقلبہ جذبہ بر سلوک تصور نمودہ اند چون جذبہ تیرداراے احوال مختلفہ می باشد لہذا این ناقصان  
بہ نسبت قلت ادراک و عدم شہود قدسیت مراتب وجوب این احوال مختلفہ جذبہ بر سلوک انستہ اند



و شہود تجلیات ظلیہ را اصل مقصد پیدا شتہ اند، بنا بران حضرت امام میفرمایند کہ فقرہ چند در بیان حقیقت جذبہ و سلوک نوشتہ شود الخ یعنی حضرت امام میخواہد کہ چند فقرہ و نکات را تحریر و فرق جذبہ و سلوک را توضیح و جذبہ مبتدی و تنہی را تفریق نمایند و مقامات جذبہ را از مقامات سلوک امتیاز بخشند۔ بنا بران میفرمایند کہ مقصد اول، بدانکہ مجذوبان سلوک ناکردہ الخ یعنی مجذوبان مبتدی را کہ ہنوز سلوک نکرده بتفریق لطائف ترسیہ انداز حملہ ارباب قلوب اند۔

تبصرہ: ارباب قلوب آنان اند کہ بمبدأ فیض شان ترسیہ باشند و لطائف شان تفریق نیافتہ باشد زیرا کہ بعد از وصول بہ مبدأ فیض لطائف از ہم جدا می شوند و سالک بہ مقلب قلب می رسد و در این مرحلہ روح برائے طے کردن کمالات عالیہ در عروج می باشد و نفس برائے دعوت و ارشاد دیگران نزول می کند کہ در جذبہ بدایت عروج کردہ است این شخص از ارباب قلوب بشمار میرود و رسیدن بہ مقلب قلب شروط سلوک می باشد یعنی در جذبہ بدایت و بدون سلوک اگرچہ عروج موجود است اما تفریق لطائف ہنوز سیر نشدہ و جذبہ این شخص معلول و عرضی می باشد و نفس دران شرکت دارد لهذا آنرا جذبہ حقیقی گفتہ نمی شود جذبہ حقیقی تنہا خاصہ روح می باشد و در جذبہ مبتدی قلب و روح و غیرہ لطائف با ہم ممتزج و مجتمع بودہ متوجہ بمقامات عالیہ می باشد و ہنوز متوجہ عالم قدس نشدہ اند بخلاف تنہی کہ بعد از تزکیہ نفس و تفریق لطائف بہ جذبہ روحی نایل گردیدہ است توجہ و عروج او بہ عالم قدس می باشد و مبتدی در جذبہ قلب متوجہ بمقام روح است و در جذبہ روحی قبل از تفریق لطائف متوجہ سر و در جذبہ سیری متوجہ مقام خفی و در وقت جذبہ خفی متوجہ مقام اخفی می باشد و توجہ عالم قدس خاصہ تنہی بودہ کہ روح او از نفس امتیاز و تفریق یافتہ باشد و آنچه حضرت امام فرمودہ است از سہراہ کہ منجذب شدہ باشد الخ یعنی عوامل جذبہ مبتدی چند نوع می باشد۔

(۱) محمدی المشرب بودن طالب (۲) دخول در طریقہ عالیہ نقشبندیہ (۳) توجہ شیخ

(۴) جذبہ خداوندی (۵) اتباع سنت سنیہ۔ و این عوامل جذبہ دارای دو صورت می باشد۔

(۱) عرض این عوامل جذبہ در قسمت مبتدی سبب جذبہ صوری می باشد یعنی سبب جذبہ



مقامات عالیہ می شود سبب جذب عالم و جوب و نیز در این جذبہ قلب، نفس، روح و غیرہ مجتمع می باشد بنا بر این این جذبہ جذبہ صوری بوده از علت و غرض و مشارکت نفس حالی نمی باشد۔

(۳) عروض این عوامل در حق بتی سبب جذبہ حقیقی می گردد و جذبہ حقیقی آنست کہ تنہا روح منجذب میگردد و نیز جذبہ شان متوجہ عالم و جوب می باشد بخلاف جذبہ صوری کہ جذبہ شان متوجہ مقامات عالیہ است و متوجہ عالم و جوب نایل نگردیدہ اند و نیز جذبہ بتدی تنہا جذبہ روحی نبودہ بلکہ قلب و نفس و غیرہ لطائف مشارکت دارند و حالانکہ جذبہ حقیقی تنہا خاصہ روح می باشد و پس۔

حضرت امام میفرماید شہود این مجذوبان ارباب قلوب الخ یعنی کسانی کہ ارباب قلوب اند و بہ تفریق لطائف ترسیدہ اند شہود شان در پردہ کثرت است زیرا کہ این طائفہ ممکنات را کہ کثرت است واجب پنداشتنہ اند و بہ شہود مراتب و جوب ہنوز نایل نشدہ اند، لطائف عالم امر کہ نورانی و فی الجملہ بیچون می باشد، آن را عالم و جوب دانستہ اند و این ناقضان احاطہ و سریان و شمول و معیت و قرب روح را قرب حق تعالی تصور کردہ اند و گفتہ اند کہ حق تعالی بہ محیط و ساری و معی و قرب می باشد و در حقیقت نفہمیدہ اند کہ این قرب و این معیت و غیرہ ایہام مربوط بروح است نہ بعالم و جوب زیرا کہ آہا از قدسیت عالم و جوب ہنوز بہ خبر اند و قدسیت فی الجملہ روح را قدسیت عالم و جوب پنداشتنہ اند و اگر قدسیت عالم و جوب را می دیدند قدسیت فی الجملہ روح را قدسیت عالم و جوب تصور نمی کردند۔ این قدسیت کجا و آن قدسیت کجا؟

حضرت امام میفرماید زیرا کہ نظر سالک عبور نمی کند مگر بمقام فوق الخ یعنی این بتدیان در مقام قلب اند و فوق قلب مقام روح است از انرو مشاہدات شان عالم روح می باشند بالاتر از ان و عالم و جوب ہنوز کجا است؟ و آنچه میفرماید شہود حق سبحانہ الخ یعنی شہود حق تعالی و محبت او و انجذاب طرف او سبحانہ موقوف بر سلوک و رسیدن بہ سیر فی اللہ می باشد عارفی کہ بہ سیر فی اللہ میرسد جذبہ او جذبہ حقیقی و طرف عالم و جوب است و محبت شان محبت حق تعالی است یعنی قبل از وصول بہ سیر فی اللہ محبت حق تعالی و انجذاب طرف حق نبودہ بلکہ محبت بمقامات عالیہ و جذبہ طرف مقامات عالیہ



می باشد زیرا که محبت واجب تعالی بعد از تزکیه نفس حاصل می شود که مربوط به سیر فی الله است و قبل از تزکیه نفس عشق و محبت و جذب به همه عرضی و معلول و ناقص می باشد حضرت امام میفرماید شهود در این مقام الخ یعنی وصول به او تعالی را تعبیر به شهود کرده اند والا آنجا یک معامله بلاکیف بوده و شهود متعارف نمی باشد چون مقصد بزرگان ذات او تعالی است که بی چون و چگونه است اتصال شان با حق تعالی نیز بلاکیف و بی مثل و بی مانند است آنچه میفرماید چون راه بی چون راه نیست الخ لا یحیل عطا یا الملک الا عطا یا به یعنی تا که سالک بی چون فی الجملة نشود به بی چون حقیقی راه ندارد و شتران پادشاه در اینجا عمارت از وجود موهوبی است یعنی لیاقت آن شهود و آن اتصال به کیف از قوه وجود بشری خارج می باشد و آنچه میفرماید کما احاطه و معیت حق سبحانه نزد محققین علمی است الخ یعنی احاطه و سر بیان قرب و معیت او تعالی با عالم علمی است و از جنس احاطه و سر بیان جسم به جسم نمی باشد و حکم کردن به قرب ذاتی از به حاصلی است یعنی آنها نمی فهمند که این قرب قرب علمی است و قرب ذاتی نیست و آنچه میفرماید نزدیکان حکم به قرب نمی کنند الخ یعنی واصلان درگاه چون پستی ممکنات و قدسیت مرتبه و جوب را میدانند می فهمند که در بین واجب و ممکن هیچ مناسبت نیست و نزدیکان خود را دور میدانند یعنی به مناسبت خود را بمرتبه و جوب مشاهده می نمایند و هر که خود را نزدیک میدانند و راست یعنی قدسیت واجب را ندیده است حضرت امام میفرماید علمیکه متعلق به توحید وجود است الخ یعنی توحید وجود برائے صوفیه مجذوب و ارباب قلوب دست می دهد و کسانی که از مقام قلب گذشته اند و به تفریق لطائف مشرف شده و به مقلب قلب رسیده باشند علوم توحیدی ندارند زیرا که آنها قدسیت و جوب را دیده اند عالم ارواح را به او نیست تمیز بین ذاتا بعینیت و غیره قابل شوند و نیز کسانی که به جذب سلوک می کنند علوم توحیدی ندارند بواسطه اینکه سبب علوم توحیدی دو چیز می باشد

(۱) محبت

(۲) نادیدن قدسیت عالم و جوب

اهل سلوک بدون جذب در ابتدا این محبت را ندارند و در انتها قدسیت عالم و جوب مشاهده میفرمایند



پس چگونه عالم ممکن را بعالم وجوب نسبت دهند، بتباران از علوم توحیدی گریزان و بیزارند و اگر برائے بعضے ایشان علوم توحیدی روادارہ باشد از ان مستغفروند۔ آنچه میفرمایید بعض از مجذوبان باشند الخ یعنی بعض مجذوبان توحیدی اگر چه براہ سلوک داخل شوند کہ جائے علوم توحیدی نیست باز ہم نظرشان از مقام مالوف شان قطع نمی شود بعلت اینکه علوم توحیدی نمی گذارد کہ لذت بخش است کہ ایشان از گرداب این علم توحید نجات یابند از ان روایان در عروج سست میروند زیرا کہ لذت مرتبہ توحید کہ خود را عین محبوب پنداشته بودند متوز از خاطر شان رفته است حضرت امام دعا میکند اے پروردگار ما ازین قریہ کمال شان ظالم است ما را بیرون کن الخ یعنی از توحید و جود نجات بخش۔

و آنچه میفرمایید علامہ وصول بہ نہایت مطلب بیزاری ازین علوم است الخ یعنی ہر چند سالک بہ تنزیہ ذات او تعالیٰ مناسبت بیشتر پیدا کند عالم را بہ حق سبحانہ تعالیٰ بے مناسبت می بیند و عالم را عین واجب و حق را محیط عالم نمی پندارند و آنچه میفرمایید کہ حضرت خواجہ نقشبند الخ

تبصرہ: جذبہ دو قسم می باشد جذبہ صوری و جذبہ حقیقی۔ در حقیقت جذبہ تنہا خاصہ روح می باشد و جذبہ صوری جذبہ بتدی است کہ در این جذبہ نفس و روح ہمہ مجتمع اند و سالک ہنوز بہ تفریق لطافت نرسیدہ است بلکہ روح او در ضمن نفس و قلب جذب گردیدہ و جذبہ تنہی کہ بعد از تفریق لطافت است جذبہ حقیقی و تنہا جذبہ روح می باشد۔ و آنچه حضرت خواجہ فرمودہ کہ ما بہایت را در بدایت درج می نمایم معنی آن اینست کہ صورت جذبہ را در بدایت درج می نمایم نہ حقیقت جذبہ را کہ جذبہ ثانی و جذبہ حقیقی است بعد از تفریق لطافت دست میبرد پس معنای عبارت حضرت خواجہ بزرگ این می باشد کہ انجذاب و محبت کہ منتہیان را در نہایت میسر می شود در این طریق در انجذاب ابتدائی کہ بمعیت قلب و نفس حاصل گردیدہ است مندرج می باشد و آن انجذاب ابتدا اگر چه در بین قلب و نفس و روح مشارکت دارد اما در اخیر تنہا روح باقی می ماند و مجذوب می شود۔ و آنچه میفرمایید چون قلب بر رخ است میان روح و نفس یعنی قلب فیوضات روح را بہ نفس میرساند پس در ضمن جذبہ قلبی جذبہ روحی نیز نصیب بتدی می گردد و جذبہ حقیقی از کمالات منتہی بودہ و تنہا خاصہ روح می باشد و آنچه میفرمایید



تخصیص کردن این اندراج باین طریق الخ

سوال: در فرمایش حضرت امام گفته شده است کہ جذبہ ہدایت خاصہ نقشبندیہ است در حالیکہ محمدی المشربان بہر طریقہ کہ منسوب باشند داراے جذبہ ہدایت اند و نیز شخصے کہ بسیار تابع سنت باشند بہر طریق کہ شامل شود داراے جذبہ ہدایت می باشند پس تخصیص جذبہ ہدایت بہ طریقہ عالیہ نقشبندیہ چہ مفہوم خواہد داشت؟

جواب: حضرت امام میفرمایند این خانواده طریقہ وقاعدہ برائے حصول این جذبہ وضع کردہ اند یعنی تکرار اسم ذات و نفی و اثبات یا وقوف عددی کہ سبب جذب است در طریقہ نقشبندیہ بر یک بتدی تعین شدہ و دیگران داراے ہجو قواعد نمی باشند و ہذا میفرمایند این تررگواران را در مقام جذبہ یک شان خاص است کہ دیگران را نیست و آن عبارت از حالتی است مشابہ بقنا و بقلے ارباب سلوک کہ دیگران ازان بہرہ ندارند الخ یعنی شخص کہ طالب این طریقہ باشد و از عروج این جذبہ نزول کند از عہدہ شیخی بدر شدہ می تواند و بہر تعلیم شدہ می تواند و لے پیر تربیہ شدہ نمی تواند زیرا کہ تربیہ خاص منتہیان سلوک می باشد و طرق دیگر داراے این مزایا نمی باشد و آنچه میفرمایند باید دانست کہ روح را قبل از تعلق بہ بدن الخ یعنی ارواح قبل از آنکہ بہ ابدان تعلق گیرند مقام اصلی شان فوق عرش قرار داشتہ و متوجہ بعالم وجوب بودند ولی بآن مرتبہ مقدسہ نرسیدہ بودند بدلیل اینکہ رسیدن بعالم وجوب مربوط بہ مجاہدہ می باشد از آن سبب حق تعالی احوال را در ابدان متعلق ساخت تا با نفس مجاہدہ و مقابلہ نمودہ و بواسطہ مجاہدہ پیش رفت و ترقی کنند و این ارواح دو نوع اند بعضی آہنہا مقام و توجہ سابق خود را بکلی از یاد بردہ اند کہ آہنہا را تا بیان گویند و بعضی آہنہا مقام اصلی خود را فراموش نکرده اند و آہنہا را سابقان مینامند حضرت امام میفرمایند و سابقان کہ انجذاب ایشان بدون عمل و کسب است الخ یعنی کسانی کہ توجہ سابقہ خود را از یاد نبرده باشند انجذاب شان در ابتدا بہر قلبی می باشد و با انجذاب خالص روحی نرسیدہ اند حضرت امام میفرمایند تا بیان توجہ سابق از سابقان مذکورین لطیف الاستعداد می باشند الخ یعنی تا بیان توجہ سابقہ وطن سابقہ خود را بکلی فراموش کردہ و متوجہ بدن و نفس گردیدہ اند تا بیان الاستعداد شان لطیف باشد



لهذا ہر طرف کہ متوجہ شوند در ان طرف فانی میگردد و روح سابقان این لطافت ندارد حضرت امام  
 میفرماید غایت مافی الباب الخ یعنی در سابقان همان توجہ روحی سابقہ باطنی شان در ظاہر بدن شان نیز  
 سرایت می کند نہ از تاسیان و از محبوبین ہر دو طائفہ یعنی سابقان و تاسیان نیز توجہ و نسبت باطن شان در  
 ظاہر شان سرایت می کند مگر فرق محبوبان و سابقان غیر محبوب مثل فرق حقیقت شی و صورت شی می باشد  
 یعنی سرایت محبوبان سرایت حقیقی و دائمی بودہ و سرایت سابقان غیر محبوب نہ چنان است حضرت امام  
 میفرماید آری مجان واصل و مریدان کامل را این قسم شمول نیز متحقق است الخ یعنی عارف متہی  
 اگرچہ محبوبیت نداشته باشد نیز داراے این شمول است یعنی توجہ روح و نسبت باطن شان بظاہر شان  
 سرایت می کند لیکن برقی می باشد و شمول دائمی از خواص محبوبان میباشد حضرت امام میفرماید افادہ  
 ایشان ہر قدر کہ باشد بیش از افادہ ارباب سلوک می باشد الخ یعنی این مجذوب متمکن کہ نزول کردہ  
 بطلب مناسبی دارد زیرا کہ او و طالب ہر دو وجود بشری باقی می باشد و وجود مویہی نرسیدہ اند  
 و نیز این مجذوب چون واصل شدہ داراے قصد و غم بوصول مطلوب می باشد و نتیجہ غیر مرجوع بعالم  
 مناسبست ندارد بدلیل اینکه هنوز نزول نکرده است و نتیجہ مرجوع گرچہ نزول ہم کردہ باشد باز ہم  
 مناسبست او بطلب مناسبست صوری است نہ حقیقی زیرا کہ او از گرفتاری عالم فارغ است  
 لهذا افادہ مجذوب متمکن بہ نسبت اینکه مناسبست بطلب دارد کمیت افادہ اش بیشتر می باشد و  
 طالب نسبت بہ شیخ نتیجہ ازین شیخ مجذوب فیض بیشتر می گیرد مجذوب متمکن آنست کہ از عروج جذبہ  
 بدایت نزول کردہ باشد و آنچه میفرماید شیخ مقتدارا کہ برزخ می گویند الخ مقصد حضرت امام ازین  
 عبارت این است کہ نتیجہ غیر مرجوع شیخ شدہ نمی تواند یعنی شیخ برزخ طرفین می باشد کہ بروح خود  
 استفادہ و بنفس خویش افادہ نماید و توجہ روح او مانع توجہ نفس و بکذا توجہ نفس او مانع توجہ روح  
 وی نمی گردد و آنچه میفرماید بعض از مشائخ ازین برزخیت الخ یعنی صوفیہ وجودیہ شیخ را برزخ و جامع  
 تشبیہ و تنزیہ میدانند یعنی میگویند کہ شیخ داراے دو مرتبہ و حجب می باشد کہ عبارت از تنزیہ و تشبیہ است  
 زیرا کہ بہ نزد وجودیہ مرتبہ تشبیہ نیز عالم و حجب می باشد و میگویند کہ شیخ داراے مرتبہ تنزیہ عالم و حجب



و داراے مرتبہ تشبیہ عالم امکان می باشد و تنزیہ در نزد ایشان عبارت از روح است که آنرا حق دانستند و این گفتارشان در حال سکرات و همچو مشایخ شیخی کرده نمی توانند زیرا که نفس شان در غلبات انوار روح مندرج است و این با روح را مرتبہ تنزیہ و نفس را مرتبہ تشبیہ میدانند و همین اندراج نفس در روح منشاء سکراتشان می باشد و مقام برزخیت شیخی این چنین نمی باشد بلکه نفس از روح مجزا و نزول کرده است. و آنچه میفرمایند منتی مرجوع را هر چند بعالم مناسبت پیدا شده است الا یعنی عارف منتی بعالم مناسبت ظاہری دارد و در حقیقت جدا از عالم می باشد زیرا که این عارف منبصغ برنگ عالم و جوب گردیده مناسبت حقیقی بعالم ندارد و مجذوب متمکن چون منتی نشده از حمله افراد عالم است و به وجود بشری باقی می باشد و آنچه میفرماید توجہ که طالبان را از مجذوبان حاصل می شود الا یعنی مجذوب متمکن چون منتی نشده توجہ جدید بروح طالب داده نمی تواند بلکه همان توجہ اولی که سابق و قبل از نزول بحسد داشت را بیاد او میدهند و این توجہ روح قبل از فناء روح می باشد لهذا بسہولت دست میدهند اما توجہ جدید بروح مشکل تر می باشد و بسہولت دست نمی دہند ازین جا است که گفته اند کہ در تحصیل جہت جذبہ الا یعنی در تحصیل توجہ سابق روح شیخ مقدار کار نیست زیرا کہ توجہ سابق روح صرف پیر تعلیم میخواہد و بہ تربیہ احتیاج ندارد ازین سبب این مجذوب متمکن را پیر تعلیم می گویند نہ پیر تربیہ. و آنچه میفرماید شیخ مقدار انشا بد الا یعنی بہ شیخ کامل لازم است کہ این مجذوب متمکن را بدانا اند کہ توجہ شیخ کامل نمی باشی بلکه پیر تعلیم می باشی و طالبان را بہ جذبہ ہدایت رسانیدہ بعد از خلصت نمائی کہ سلوک را از شیخ کامل تری حصول نماید و نیز قیودی دیگری را با و بفہماند و بگوید کہ ارشاد شما مشروط است بہ مناسبت طالب بطریقہ توجہ مناسبت استعداد او بہ استعداد تو و عدم مطغیان نفس تو زیرا کہ ہنوز این طالب مجذوب بہ تزکیہ نفس نرسیدہ است و نیز او را بداند کہ از استعداد او و بکسر خداوندی ترساک بودہ باشد تا این شہرت بضر او تمام نشود و آنچه میفرمایند منتی مرجوع در افادہ و تکمیل محتاج باین قیود نمیباشد یعنی منتی بواسطہ جامعیت بحمیع طرق و استعدادات مناسبت دارد و التجاہ حق سبحانہ ہمیشہ خاصہ میباشد زیرا کہ نفس او تزکیہ شدہ و ہمیشہ بہ نضرع و التجامی باشد.



سوال: شیخ منتہی نیز دارائے یک مشرب معین خواہد بود چگونه اطلاق جامعیت را بوی کرده میتوانیم۔  
 جواب: چون شیخ مذکور بیکے از صفات ثمانیہ او تعالیٰ کہ مبداء فیض اومی باشد رسید است  
 و ہر یک از صفات ثمانیہ دارائے کمالات تمام صفات ثمانیہ او تعالیٰ میباشد، بنابراین این شیخ را جامع  
 گفتہ می توانیم باز ہم طالب کہ باشد شیخ مقتدا خود اشتراک مناسبت مشتری داشتہ باشد استفادہ اول نسبت  
 بطالبان دیگر زیاد تر میباشد اگر چہ طالبان دیگر ہم با وجودیکہ اشتراک مشتری ہم باشد شیخ مقتدائے خود نداشته  
 باشد سبب جامعیت شیخ مقتدا آن شخص نیز اندوے استفادہ کردہ میتوانند۔

حضرت امام میفرماید بدانکہ طالبی چون بطریق سلوک متوجہ فوق گردد انو یعنی توجہ بہ فوق دو  
 نوع است۔ (۱) جاذبہ شیخ و یا جاذبہ غایت او تعالیٰ سبب توجہ طالب گردیدہ است و این  
 توجہ را توجہ جذباتی گویند نہ سلوکی زیرا کہ قبل از تصفیہ لطائف و تزکیہ نفس این نوع توجہ عاید  
 حال طالب میگردد۔

(۲) تزکیہ و تصفیہ سبب توجہ طالب گردیدہ باشد و این نوع توجہ را توجہ سلوکی میگویند  
 و مدار اعتبار است و اگر این سالک با اسم مری خود برسد و در آن فانی شود اطلاق فنا بروے درست  
 میاید بر عکس طالبان اول کہ صرف بجزیہ رسیدہ اند کہ این وصول جذبی سبب فنا و بقاے او  
 دانستہ نمیشود زیرا کہ رسیدن بجزیہ کمال طالب نبودہ بلکہ وصول او بہ جذبی بہ نسبت عوامل خارجی  
 صورت گرفته است کہ عبارت از توجہ شیخ و یا ابتلع سنت است و وصول ثانی کہ بہ سبب سلوک حاصل  
 میشود این وصول چون از نتیجہ تصفیہ و تزکیہ لطائف بدست آیدہ بنابراین سبب فنا و بقا میگردد و این  
 وصول ثانی از کمال طالب میباشد نہ بواسطہ عوامل خارجی پوشیدہ تماند کہ فتا عبارت از رسیدن با اسم  
 مری و نسیان ماسوی است و بقا عبارت از انعکاس گرفتن و متخلق شدن بکمالات آن اسم میباشد۔  
 تبصرہ: فانی و باقی دو نوع است۔

اول: طالب کہ با اسم مری خود فانی شدہ باشد آنرا مطلق فانی گویند نہ فانی فی اللہ۔  
 دوم: طالب کہ آن اسم مری خود گذشتہ بشیونات و یا بذات بخت او تعالیٰ رسیدہ باشد۔ اطلاق



فناء مطلق و یافتن فی الشہ بہ این طالب صحت داشتہ و بہ طالب اول اطلاق مطلق فنامی شود۔  
ولی اطلاق فناء مطلق و فنامی الشہ نمی شود۔ زیرا کہ فناء او با اسم مری او تعلق داشتہ و هنوز بفناء  
ذاتی مشرف نگردیدہ است۔ مراد از اسم مری صفات فعلی و اضافی است در ولایت صغری و یا خود صفات  
ثبوتیہ در ولایت کبری۔

طالب دو نوع است، یکے آنکہ بولایت صغری رسیدہ با اسم مری خود مشرف گردیدہ و بہ آن  
اسم بقایافتہ۔ خلاصہ اینکہ مری اولیاء کرام در مرتبہ ولایت صغری صفات فعلی و اضافی بودہ و مری  
عارفان ولایت کبری خود صفات ذاتیہ می باشد۔ ناگفتہ نماندہ حقیقت مری اولیاء کرام ظلال صفات  
ثمانیہ بودہ ولی بتتابع آنحضرت بہ صفات ثمانیہ نیز مشرف میگرددند و بالاتر نیز عروج کردہ می توانند۔  
حضرت امام میفرماید فیض کہ از ذات او تعالی میرسد و ذریعہ است الخ  
(۱) فیض تخلیقی است کہ سبب ایجاد و پیدایش شخص میگردد۔

(۲) فیض کمالاتی است کہ سبب ایمان و معرفت و کمالات ولایت و نبوت شخص می گردد۔  
حصول فیض اول توسط صفات است و حصول فیض ثانی بہ بعض توسط صفات و بہ بعض دیگر توسط  
شیونات دست میدہد حضرت امام درجاء دیگر فرمودہ کہ منبع فیض آنحضرت متعدد است الخ یعنی مبدأ  
فیض وجود مبارک و حشر شان صفات و مبدأ کمالات شان شیونات است و مبدأ فیض حقیقت  
احمدی شان فوق تر است و از دیگران مبدأ ہر دو فیض شان صفات است۔ ناگفتہ نماند کہ مبدأ فیض  
محمدی المشربان نیز متعدد است۔ آنچه میفرماید فرق در میان صفات و شیونات بسیار دقیق است الخ  
یعنی اولیاء محمدی المشرب بشہود شیونات مشرف اند تا بر آن امتیاز صفات و شیونات را کردہ  
می توانند و دیگران چون بمقام شیون نمی رسند لهذا از شیونات خبر نداشته صفات را از شیونات و  
شیونات را از صفات تفریق کردہ نمی توانند۔ آنچه میفرماید این بحث بہ مثالی روشن گردد الخ یعنی صفات  
چیز است کہ داراے وجود خارجی بودہ و شیونات داراے وجود خارجی نیست بلکہ یک امر انتزاعی و  
اعتباری می باشد۔ حضرت امام شیونات را بہ منزله آبدارہ آب پتداشتہ یعنی بینندہ ارادہ آب را یک امر



انتزاعی میداند و گمان میکند که آب اراده داشته و به سبب اراده خود حرکت میکند پس انتزاع اراده از آب جاری بمنزله شان است که وجود خارجی نداشته صرف دارے وجود انتزاعی می باشد بنابر آن آب مرید گفته نمی توانیم زیرا که اراده آب وجود خارجی نداشته صرف یک امر انتزاعی است - و محل مشتقی قیام مبداء و صفت خارجی می خواهد -

تبصره: سوال: انتزاع اراده آب مستلزم انتزاع حیات و علم آب میگردند زیرا که اراده تابع علم و علم تابع حیات است، بنابر آن شخص که آب را مرید پنداشته می و عالم نیز میداند -

جواب: خلاصه مراد حضرت امام در این جا اینست که موصوف شدن به اراده و علم و حیات فرع وجود خارجی این صفات است و بصرف وجود انتزاعی اطلاق این صفات بر آب درست نیست زیرا که صدق مشتقی قیام مبداء می خواهد و در خارج اراده، علم و حیات به ذات آب قیام نداشته صرف یک امر انتزاعی است، بنابر آن آب را مرید، عالم می نمیتوان گفت پس بعضی اولیاء کرام که بوجود خارجی صفات او تعالی قابل نموده و صرف بوجود صفات انتزاعی حق تعالی را می دانستند اشتباه کرده اند زیرا که در ثبوت صفات وجود خارجی صفات یک امر ضروری است نه وجود انتزاعی آن - این طبقه اولیاء به سبب قلت دلالت به شهود صفات و ضعف بصیرت بشهود صفات خارجی مشرق نشاندند کسانیکه در مراتب و جوب بصیرت تام پیدا کرده اند تمام صفات مقدسه او تعالی را جدا گانه از ذات او تعالی مشاهده می کنند آنچه میفرمایند فرق دیگر در میان شیون و صفات آن است یعنی کسانیکه به شهود صفات رسیده اند، هنوز از وصول مرتبه ذات او تعالی به نصیب اند و کسانیکه بشهود شیونات رسیده اند به وصول ذات او تعالی مشرف اند زیرا که شیونات منتزع از ذات او تعالی بوده و از اید از ذات او تعالی نمی باشد اما صفات وجود خارجی داشته زاید بر ذات او تعالی می باشند، ناگفته نماند کسانیکه در صفات تفسیری نمایند و به تمام تعلقات صفات وارد شوند از مرتبه ذات دور تر میروند زیرا که ممکنات نیز از تعلقات صفات اند ازین سبب حضرت امام میفرمایند که مقام شیون مواجه ذات او تعالی است و مقام صفات نه چنین است. آنچه میفرمایند پس گوئیم که اسم که



رب آن سرور است علیہ الصلوٰۃ والسلام و واسطہ وصول فیض دوم است ظل شان اعلم است  
و این شان جامع جمیع شیون اجمالی و تفصیلی است الخ۔

تبصرہ: ظل شان العلم بہ اعتبار آن فرمودہ اند کہ شان عبارت از قابلیت ذات است  
مر شان العلم را و قابلیت یک نسبت می باشد بین ذات و شان علم یعنی برزخ است در بین ذات و  
شان و حصول برزخ بعد حصول طرفین است۔ بنا بر آن حضرت امام میفرماید کہ این برزخ در وقت  
مکاشفہ در تحت آن شان منکشف می شود پس باعتبار این ظهور کشفی تا بآخر اطلاق ظلیت مناسب  
افتادہ۔ آنچه میفرماید این شان جامع جمیع شیون اجمالی و تفصیلی است الخ یعنی شان العلم کہ مبدا  
فیض آنحضرت است عبارت از آن شان است کہ تمام صفات معلوم آن شان می باشد و نیز شان علم  
دارائے تمام شیونات است و شان علمی کہ مرئی اولیاء محمدی المشرّب است جزئیات این شان  
جامع است، باین تفصیل مرئی یک عارف محمدی المشرّب شان علمی است متعلق بیک صفت معین  
و مبدا فیض عارف محمدی مشرب دیگری شان علمی است کہ بہ صفت دیگری تعلق دارد علی ہذا القیاس  
پس مبادی فیوض اولیاء محمدی المشرّبان جزئیات آن شان جامع بودہ کہ مرئی آنحضرت است۔  
آنچه میفرماید ارباب سایر انبیاء صلوٰۃ اللہ علی نبینا وعلیہم و واسطہ وصول فیض اول و ثانی ایشان  
قابلیت انصاف ذات است بہ صفات موجودہ زائدہ و طائفہ کہ اقدام ایشانند ارباب ایشان  
صفات است در حق وصول فیض اول و ثانی الخ یعنی واسطہ وصول ہر دو فیض انبیاء دیگر و کسانی کہ  
اقدام ایشانند تنہا صفات میباشد و مبدا فیض محمدی مشربان متعدد است۔ آنچه میفرماید واسطہ  
وصول فیض اول مرآن سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام قابلیت انصاف ذات است مر جمیع صفات  
گویا قابلیتیکہ وسائل فیوض سائر انبیاء اند ظلال این قابلیت جامع اند الخ یعنی واسطہ وصول  
فیض تخلیقی آنحضرت قابلیت انصاف ذات است مر جمیع صفات را پس قابلیت وصول فیض  
حضرات انبیاء دیگر جزئیات آن قابلیت جامع است یعنی واسطہ وصول فیض اول و ثانی حضرت  
موسی علیہ السلام قابلیت ذات است مر صفات الکلام را و از حضرت آدم علیہ السلام قابلیت ذات است



مرصفت تکوین را و از حضرت عیسیٰ علیہ السلام قابلیت ذات است مرصفت قدرت را علیٰ ہذا القیاس۔  
خلاصہ این قابلیتات متذکرہ جزئیات آن قابلیت جامع محمدی است کہ قابلیت ذات است مرجع  
صفات را۔ آنچه میفرماید بعض از مشائخ کہ رب آنحضرت را در قابلیت اتصاف منحصر ساختہ اند، منشاء  
آن عدم فرق است میان شیون و صفات بلکہ عدم علم است بمقام شیون الخ یعنی اولیائیکہ گفتہ اند کہ  
رب آنحضرت قابلیت ذات است مرا تصاف صفات را یعنی فیض تخلیقی و کمالاتی آنحضرت را منحصر  
بہ صفات ساختہ اند بواسطہ بے خبری و نارسائی آنہا است از مقام شیون و آنچه میفرماید پس محقق شد  
کہ رب آنحضرت رب الارباب است ہم در مقام شیون و ہم در خانہ صفات الخ یعنی رب آنحضرت در  
فیض تخلیقی قابلیت ذات است مرا تصاف جمیع صفات را و رب سر دارد و عالم در فیض کمالاتی  
آنحضرت شان جامع است بر عکس انبیاء و عظام دیگر کہ رب آنہا بہ قابلیت یک صفت منحصر بودہ  
قابلیت اتصاف تمام صفات رب شان نمی باشد بلکہ قابلیت یک صفت معین رب یک پیغمبر بودہ و  
قابلیت یک صفت معین دیگر رب پیغمبر دیگر است و در وصول فیض کمالاتی آنحضرت نیز جامعیت  
موجود است کہ شان اعلم کلی رب آنحضرت بودہ و جزئیات این شان اعلم کلی ارباب اولیاء محمدی المشربان  
است کہ یک جزئی آن شان رب یک ولی محمدی المشرب و جزئی دیگران شان جامع رب ولی محمدی  
المشرّب دیگر است۔ آنچه میفرماید و نیز معلوم گشت کہ وصول فیض مراتب کمالات ولایت آنحضرت  
از ذات است بدون توسط امر زائد چہ شیون عین ذات اند الخ یعنی مبرا فیض کمالات آنحضرت شان  
بودہ و شان وجود خارجی زائد ندارد بلکہ مبرا فیض کمالاتی نبوت آنحضرت خود ذات او تعالیٰ است  
لہذا حضرت امام میفرماید کہ تجلی ذاتی مخصوص آنحضرت گشت الخ یعنی مبرا فیض کمالاتی آنحضرت  
شان بودہ و شان وجود خارجی ندارد لہذا مبرا فیض آنحضرت بذات او تعالیٰ راجع می گردد و اولیاء  
محمدی المشربان نیز بہ تجلی ذاتی مشرف اند زیرا کہ تنوع فیض آنہا بطل شان قرار دارد نہ بہ صفات و این  
تشریف آنہا باین مرتبہ مقدسہ بواسطہ متابعت و مناسبت آنحضرت می باشد۔ و آنچه میفرماید و دیگران  
را چون وسایط صفاتی در میان است و صفات بوجد زائد موجود اند خارج حصین در میان افتاد و



تجلی صفاتی نامزد ایشان گشت الخ یعنی در میان آنحضرت و او تعالی شان است و شان وجود خارجی ندارد لهذا خارج در میان نیست و در بین او تعالی و حضرات انبیاء دیگر صفات واسطه می باشد صفات مقدسه وجود خارجی داشته خارج می گردند و آنچه میفرمایند باید دانست که قابلیت انصاف هر چند اعتبار است الخ یعنی حضرت امام این فرموده شان را در جواب سائلی فرموده اند۔

سوال: قابلیت انصاف یک صفت کمری فیض یک پیغمبر است نیز امر اعتباری است که وجود خارجی ندارد زیرا که خود صفات موجود است نه قابلیت آنها پس قابلیت صفات نیز حاصل شده نمی تواند؟

جواب: قابلیت ذات مر صفات لا به امر خارجی است زیرا که در اینجا قابلیت رنگ صفات را گرفته زیرا که بر رخ حکم طریقی میگرد و صفات وجود خارجی دارند پس قابلیت صفات جلوت داشته می باشد آنچه میفرمایند ازین بیان لایح گشت الخ یعنی در بین وجود مبارک آنحضرت و او تعالی صفات حائل بوده و در بین شهود و کمالات آنحضرت جلوتیت صفات وجود ندارد زیرا که وصول فیض وجودی آنحضرت صفات بوده و صفات دارے وجود خارجی اند لهذا در بین وجود آنحضرت و حق سبحانہ صفات حائل گردیده اند اما مبدأ فیض کمالاتی آنحضرت شان است و شان وجود خارجی ندارد بلکه یک امر انتزاعی است بنابراین در فیض کمالاتی آنحضرت هیچ حائل وجودی نیست آنچه میفرمایند گفته نشود که چون شیون و قابلیت اینها از اعتبارات عقلی باشند وجودی ثابت نشود و از ان اعتبارات حجاب علمی لازم آمد الخ یعنی چون مبدأ فیض آنحضرت شان بوده و شان یک امر انتزاعی علمی و عقلی است لهذا در بین او تعالی و آنحضرت حجاب علمی حایل آمد حضرت امام جواب اعتراض فوق را چنین می دهند که او تعالی موجود خارجی و آنحضرت موجود خارجی است و موجود علمی در بین دو موجود خارجی حائل شده نمی تواند و نیز انتزاع دائمی نبوده زیرا که بعض اوقات عقل شیونات را از ذات انتزاع می نمایند و بعض اوقات انتزاع نمی کنند لهذا حجابیت شان حجابیت دانسته نمی شود۔



و آنچه میفرماید پس بدان که اگر محمدی است الخ یعنی سیر محمدی المشربان تا به شان و ظلال شان می باشد و اگر محمدی المشرب نباشد سیر او تا به قابلیت صفات و یا خود صفات است خلاصه اینکه محمدی المشربان به شیون می رسند چون شیون وجود خارجی نداشته یک امر انتزاعی است لهذا بعین ذات مقدس میرسد و سیر دیگران منحصر بصفات بوده و بالاتر از آن نمی رسند. ناگفته نماند موجود خارجی دو قسم است، یک موجود خارجی اصلی است، دیگر موجود خارجی ظلی. موجود خارجی اصلی عبارت از ذات و صفات مقدس و تعالی است موجود خارجی ظلی عبارت از ممکنات می باشد. که آنرا و هم متفق گفته می شود و موجود نفس امری چنانچه حضرات انبیاء عظام و حروف قرآن کریم و عرش و کرسی و باطن اولیاء کرام و موجودات بهشت.

تبصره: اطلاق فنا فی الله و بقاء الله در قسمت محمدی المشربان صحت دارد و دیگران را که محمدی المشرب نباشند فانی و باقی گفته می شود اما فنا فی الله و بقاء الله گفته نمی شود، زیرا که فناء دیگران در اسم و صفات مرتبی خود بوده نه در ذات مقدس او تعالی و بقا آنها اگر فتن انعکاس آن اسم و صفات است نه انعکاس تجلی ذات مقدس او تعالی، بنابراین این بزرگواران به مطلق فنا رسیده اند و به فناء ذات مقدس مشرف نشده اند و فانی فی الله دانسته نمی شوند.

سوال: در تصوف ثابت است که اولیاء این امت مرحومه بعضی آنها محمدی المشرب و بعضی آنها به مشارب انبیاء عظام دیگرند از قبیل موسوی المشرب، عیسوی المشرب علی هذا القیاس، و در حالیکه تمام آنها امت آنحضرت اند و کتاب شان قرآن است لهذا می بایست تمام امت آنحضرت محمدی المشرب می بودند نه مشارب دیگر، علت آن چه خواهد بود؟

جواب: این شریعت مقدس و فرقان مجید چون جامع تمام ادیان سماوی است لهذا مشارب انبیاء دیگر و یک جزئی از مشرب جامع آنحضرت است لهذا اولیاء کرام به هر مشارب که باشند در حقیقت مشارب شان یک جزئی از حقیقت مشرب محمدی است، در قسمت این فرمایش سوال دیگر نیز وارد است.



سوال: در حالیکہ شریعت محمدی جامع تمام شرائع بوده باشد تخصیص یک ولی به مشرب یک پیغمبر و تخصیص ولی دیگر به مشرب پیغمبر دیگر چه مفهوم خواهد داشت؟

جواب: عارفان غیر محمدی المشربان اگر چه بیک جزئی خاص شریعت محمدی رسیده اند مگر در ذات خود مناسبت با انبیاء دیگر دارند؛ بنابراین مشارب شان مشارب انبیاء عظام دیگر گردیده است و اگر اعتراض وارد شود مناسبت این عارفان به انبیاء دیگر از کدام ناحیه خواهد بود؟ در جواب میگوئیم یک عارف در مبدأ فیض خود بحضرت موسی مناسبت داشته و مبدأ فیض او صفت الکلام است و علی هذا القیاس هر عارفیکہ در مبدأ فیض تخلیقی خود بهر نی که مناسبت داشته باشد به مبدأ فیض همان نبی مشرف اند و مشرب شان مشرب همان نبی است، اگر چه تمام این اولیا پیرو شریعت محمدی باشند چون مناسبت تخلیقی بیک نبی سابق دارد بنابراین بقدم او می باشد آنچه میفرماید و ایضاً عروج محمدی چون بجاتی شون است و میفرماید محمدی از رجوع به صفات بشریت ایمن باشد یعنی چون عروج محمدی المشربان به حیوانات است و حیوانات بعالم هیچ مناسبتی ندارد بنابراین به قتل عین و اثر متاثر اند و دیگران چون به صفات میرسانند بنابراین عین شان فانی و اثر شان فانی نمی گردد لهذا در وقت عروج غفلت صفات بشری شان عود می کند زیرا که اثر آنها فانی نگردیده است و قتل اثر مرده به عروج حیوانات است۔

تبصره: در هر ممکن یک اثر صفات او تعالی رسیده بنابراین عارفی که بصفت میرسد عین فانی و اثر او فانی نمی گردد زیرا که خود او ظل و اثر همین صفت بوده است بنابراین وقتی که سالک به صفت خود که صفت است برسد و این رسیدن به اصل اثر آن صفت را از بین نمی برد و کسانی که به حیوانات میرسانند به هر دو قتل عین و اثر مشرف اند زیرا که ذات آنها اثر حیوانات بوده پس اولیا بیک در رجوع صفت بشری و عدم رجوع آن اختلاف نظر دارند بنابراین اختلاف آنها اختلاف احوال و مقامات است یعنی کسانی که به حیوانات رسیده به عدم رجوع صفات بشری قایل اند و کسانی که به صفات رسیده اند به رجوع صفات بشری قایل اند حقیقت آنست که اگر عارف محمدی المشرب باشد به حیوانات میرسد و از رجوع



صفات بشریت محفوظ است در غیر آن محفوظ نیست آنچه میفرماید باید دانست که مراد از زوال عین اثر زوال شهودی است نه وجودی چه قول بزوال وجودی مستلزم الحاد و زندقه است الخ یعنی فنا و بقا در شهود عارف است نه در وجود عارف زیرا که وجود خارجی عارف کما فی السابق بحال خود باقی است و از بین نرفته است تنها عارف در وقت عروج خود را فانی می پندارد و شهود او از ممکنات گذشته بمراتب و جوب میرسد حضرت امام برای کسانی که فناء اثر از زندقه گفته اند میفرماید که اینها از زوال وجودی اثر منکر اند و اثر از زندقه می پندارند و بزوال وجودی عین قابل اند الخ یعنی در حالی که زوال اثر زنده گفته شود زوال وجودی نیز زندقه خواهد بود در حقیقت اینها نفهمیده اند که فنا و زوال عین و اثر زوال شهودی است نه زوال وجودی خلاصه اینکه زوال وجودی عین و اثر واقعیت نداشته زندقه گفته میشود و زوال شهودی هر دو عین و اثر زندقه بوده بلکه سبب کمال معرفت است۔

تبصره: چون زوال زوال شهودی است نه وجودی بنا بر آن حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ میفرماید که اخلاق جاهلیت که در من بوده از بین نرفته بلکه اصلاح شده است و بگذارد حدیث شریف وارد است که آنحضرت میفرماید اگر شما بشنوید که کوه از جای خود حرکت کرده است آنرا قبول کنید و اگر بشنوید که شخصی از خلق و خواص فطری خود انحراف و زریده آنرا قبول نکنید از حدیث شریف و فرموده حضرت عمر رضی اللہ عنہ معلوم گردید که فنا و بقا مستلزم فناء وجودی نیست۔

حضرت امام میفرماید زوال وجودی در عین و اثر محال است و شهودی در مرد ممکن بلکه واقع است لیکن مخصوص به محمدری المشرّب است یعنی غیر محمدیان به فناء عین مشرف و از فناء اثر به نصیب اند زیرا که فناء اثر مربوط به شیوات است و آنها به شهود شیوات نمی رسند آنچه میفرماید پس محمدیان تمام از قلب می برآیند و به مقلب قلب می پیوندند از قلب احوال از ادن و از رفیت ماسوی محرر شده اند الخ مقصد حضرت امام اینست عارفانیکه به شیوات میرسد به مقلب قلب یعنی به حق تعالی رسیده اند و کسانی که به صفات رسیده اند در مقام قلب اند و گرفتار احوال منقلب قلب اند و این طائفه را ابتداء وقت میگویند و اصل شیوات را ابوالوقت نامند زیرا که بمقلب القلب رسیده است و از قلب قلب آزاد گردیده است



ورسیدن صفات رسیدن متقلب نیست۔ آنچه میفرماید اگر سالک از راه سلوک غیر متعارف الخ یعنی سلوک متعارف آنست که سالک با اسم مری خود برسد بعد از آن بمقامات عالیہ ارتقا نماید و شخصے که بدین رسیدن اسم و بدون تماس با اسم مری خود بمقامات عالی مشرف شود سلوک او غیر معتاد و غیر متعارف است حاصل فرموده حضرت امام اینکه اطلاق فنا فی اللہ و بقا باللہ در بارہ این شخص صحت دارد اگر چه متعارف آنست که در اسم مری خود فنائی گردد پس کسانی که فنا را مخصوص با اسم مری دانسته اند معالے آن این است کہ فناے اسم مری فناے ابتدائی است و شخصے کہ بمقام بالاتر فنائی گردد آنرا فنا فی انتہائی و یا فناے مطلق میگویند پس اطلاق فنا در ہر دو صورت درست آید کہ یکے با اسم مری خود و دیگر بالاتر از آن است کہ بر مراتب ذات و حیوانات ذاتیہ تعلق می گیرد۔

پوشیدہ تماند کہ اطلاق فنا فی اللہ در مورد شخصے کہ در اسم مری خود فنائی شدہ باشد بہ طریق مجاز است و در حقیقت فنا فی اللہ شخصے است از صفات گذشتہ بر مراتب ذات مقدس رسیدہ باشد۔ آنچه میفرماید سلوک انواع است بعضی را بہ تقدم جزیاست و بعضی را جذبہ بر سلوک شان مقدم است و جماعہ را در اثنائے قطع منازل سلوک جذبہ حاصل می گردد و جمیع را در طے منازل سلوک میسر می شود۔ اما تا بحدی جذبہ نمیرسد الخ یعنی جذبہ محبوبین بر سلوک شان مقدم است و در طریقہ عالیہ نقشبندیہ محبوبین و مجبین ہر دو طائفہ بہ جذبہ مقدم مشرف می شوند زیرا کہ طریقہ نقشبندیہ طریق محبوبان است و کسانی کہ در اثنائے سلوک جذبہ پیدامی کنند سبب آن ابتلاء سنت و حصول تصفیہ فی الجملہ است و کسانی کہ یا طے کردن بعض منازل سلوک بہ جذبہ نمیرسد سبب آن عدم وصول بہ اسم مری می باشد زیرا شخصے کہ با اسم مری خودی رسد روح و نفس او تفریق می یابد نفس او برائے ارشاد نزول می کند روح او بواسطہ جذبہ مقامات عالیہ را طے می نماید و بمقام جذبہ نہائی وقتی میرسد کہ روح و نفس از ہم تفریق یا بند زیر جذبہ خاصہ روح می باشد و جذبہ بندی جذبہ صوری است قبل از افتراق روح و نفس دست می دہد آنچه قبلا در کلام حضرت امام در مورد حقیقت جامعہ قلبیہ تذکار رفت تفصیل آن قرار ذیل است۔ تا وقتیکہ سالک با اسم مری خود نرسیدہ باشد حقیقت جامعہ قلبیہ برپا است یعنی تمام لطائف او با ہم یکجا اند و بعد از



وصول باسم مربی لطایف عارف متفرق میگردد یعنی ہر یک از لطائف از قبیل قلب نوری، روح ہر،  
خفی و اخفی تمامی آہنابہ مبادی فیوض و اسماء مربی خویش میرسد و باین ترتیب روح از نفس مجزا میگردد  
در این وقت حقیقت جامعہ قلبیہ بحال سابق خود نمی ماند و ہر کدام از لطائف متذکرہ عارف بشغل  
علیحدہ مصروف میگردد و قبل از تفریق این چنین نمی باشند و عارفیکہ بہ انجام تمام کمالات عالیہ مبرا فرار  
گردد تمام لطائف او نزول خواهد کرد و بہ تمام قولے خود متوجہ ارشاد و ہدایت مسترشدین مشغول می گردد۔  
حضرت امام میفرماید علم بوحث وجود و مانند آن الخ یعنی معرفت توحید و جودی در جذبہ تقدم و یا متوسط  
پیدا میشود کہ سالک مقامات عالیہ را از مقامات ساقطہ تفریق کردہ نمی تواند و بچونی روح را بعنوان  
وجوب می بیند و سبب آن غلبہ محبت است در سلوک خالص بدون جذبہ توحید و جودی پیدا نمی شود  
زیرا در سلوک خالص محبت کمتر است و جذبہ نیتیان نیز بہ توحید و جودی مناسبت ندارد زیرا کہ منتہی  
صاحب بصیرت است بچونی عالم امر و عالم ارواح را از بچونی عالم قدس تفریق می کند۔

حضرت امام میفرماید بعضے مشائخ فرمودہ اند چون کار طالب بہ جذبہ برسد رہبر همان جذبہ  
است و بس الخ یعنی مراد حضرت امام در اینجا تحقیق مقام است و حاصل فرمایشات شان این است کہ  
اگر مراد مشائخ جذبہ منتہی باشد چنانچہ کہ گفتہ اند کہ کار طالب بہ جذبہ برسد بعد از آن رہبر همان جذبہ  
است در این جملہ فوق از کلمہ رسیدن اگر جذبہ را بہ جذبہ منتہی تعبیر نماییم درست نمی آید بدلیل اینکه  
منتہی بر رہبر نیاز مند نیست و اگر این جذبہ را جذبہ متقدم تعبیر نماییم آن ہم درست نمی یابد زیرا کہ کلمہ  
رسیدن منافق آنست چہ رسیدن بعد از طے یک مسافہ می باشد در حالیکہ مبتدی ہنوز کلام مست  
راطے نکرده است بنا بر آن احتمال می رود کہ مراد شان جذبہ متوسط باشد و حالانکہ جذبہ متوسط  
و ہم در وصل مطلوب کافی نیست زیرا کہ بسیاری از متوسطان در وقت حصول این جذبہ از عروج  
ماندہ اند و همان جذبہ متوسط را نہایت پنداشتہ اند۔ بلی جذبہ متقدم چون بہ محبوبان تعلق دارد  
اگر آنرا کافی بدانیم گنجایش دارد زیرا کہ محبوبان را بہ قلاب غایت خواہند کشید و در اثنا بطریق  
نخواہند گذاشت۔ مراد حضرت امام آنست کہ جذبہ متقدم مراد است۔ بیت



مرا اگر توسن دل نیست در راه کمتزلزلت او ہم نیست کوتاہ  
 حاصل تحقیق حضرت امام اینکه اگر مراد شارح جذبہ تقدم باشد درست است اما جذبہ تقدم نیز  
 دارے تفصیل جدا گانہ ای است چنانچہ حضرت امام میفرمایند این کفایت در حق جمیع جذبات مقدم  
 ہم ممنوع است جذبہ کہ انجام کاران بہ سلوک کشد کافی است و اگر سلوک نیابد مجزوب یا تیر است  
 از محبوبان نیست الخ یعنی محبوبان و محمدی المشریان اگر پیرو سنت و عامل شریعت باشند محبوبیت  
 شان سبب وصول آنها میگردد و اگر شخصے محبوب و محمدی المشریب بوده باشد اما عامل شریعت نباشد  
 مجزوب ابتداء گفته میشود و محبوب بے سرانجام است۔ خلاصہ اینکه از عبارات شارح معلوم میگردد  
 کہ مرادشان از جذبہ جذبہ مقدم باشد شروط براینکہ عاقبت آن جذبہ بساؤک بیانجامد۔ حضرت  
 امام میفرمایند:-

فائمه: طائفه از شارح قدس اللہ تعالی اسرار ہم گفته اند کہ تجلی ذاتی نہیل شعور است  
 و معطل حس حقیقت این سخن آنست کہ الخ یعنی آن تجلی تجلی ذات بحت نبوده بلکہ تجلی اسمی از  
 اسماء او تعالی می باشد کہ وجود سالک را بطور کامل فنا نمی بخشد و سبب بے شعوری و بے حسی  
 سالک میگردد اگر سالک بہ کمال فنا مشرف گردد بے شعوری گردد، باتش کہے میسوزد کہ آنرا اساس کند  
 و شخص کہ وجود او بکلی آتش شدہ باشد چگونہ خواهد سوخت یعنی بعد از کمال فنا وجود بشری عارف بوجود  
 موهوبی تبدیل می یابد۔ لہذا بے حسی و بے شعوری او کدام معنای ندارد زیرا در این مرتبہ ظاہر عارف  
 تجلی صفات و باطن عارف تجلی ذات او تعالی گردیدہ است و عالم خلق و عالم امر کہ ظاہر و باطن  
 دیگران است ہمہ برائے ہجو عارف حکم لباس را دارد کہ سانیکہ بصیرت واقعی ندارند این چنین عارفان  
 را بروئے ظاہر شان مانند خود عوام می پندارند زیرا کہ ظاہر عارف مانند ظاہر عوام الناس می باشد  
 ازینجاست کہ کفار در بارہ انبیاء عظام می گفتند کہ این چگونہ پیغمبر است کہ میخورد و در بازار گردش  
 میکند ازینجاست کہ بندگان گفتہ اند کیسکہ بنظاہر عارف می بیند فایر و خائب گشت و کسیکہ  
 بہ باطن عارف نظر کرد کامیاب و رشکوار گردید۔ حضرت امام میفرمایند ہمیں تجلی ذاتی کہ بے پردہ است



محبوبان را دائمی است و محبان را برقی زیرا کہ ابدان محبوبان رنگ ارواح شان گرفته است و آن نسبت در کلیہ ایشان سرایت نکرده و در بدن محبان این سرایت بسبیل ندرت است الخ یعنی حاصل کلام حضرت امام این است کہ نسبت باطن محبوبان بظاہر شان نیز سرایت می کند و تجلی ذاتی برائے شان دائمی می گردد و محبان ازین نعمت بے بہرہ اند بگر بسبیل ندرت برائے بعض محبان نیز این سرایت دست میبرد و تجلی ذاتی دائمی می گردد۔

سوال: سبب سرایت نسبت باطن بظاہر و دوام تجلی ذاتی در قسمت عارف غیر محبوب از کدام رنگدہ خواهد بود؟

جواب: بواسطہ اتباع سنت سنیہ و عمل بعزیمت تربیہ پیر محمدی المشرب باین مرتبہ رسانیدہ می تواند بیت

مور مسکین ہو سے داشت کہ درعبہ رسید دست برپے کتور زرد و ناگاہ رسید

حضرت امام میفرماید: آنچه در حدیث نبوی وارد است لی مع اللہ وقت الخ

سوال: تجلی ذاتی در حق آن سرور دائمی بودہ نہ برقی پس مراد ازین وقت چہ خواهد بود؟

جواب: یکسہ ہمیشہ بہ صحبت محبوب خود مشرف و از صحبت آن بہرہ و رہا شد با آن ہم

محبوب در بعضی اوقات یک وضع محبوبانہ عجیب از خود نشان می دہد بنا بر آن تجلی ذاتی دائمی بودہ و آن خصوصیت نادر ہم می باشد۔

حضرت امام میفرماید کہ بعضی مثل آن ازین حدیث وقت استمرار دہ نمودہ اند و جمع دیگر بہ

ندرت وقت قائل گشتہ اند و حق آنست کہ با وجود استمرار وقت، وقت نادر نیز متحقق است و نزد این فقیر

تحقق آن وقت نادرہ در وقت ادای نماز است الخ یعنی اگر چہ تجلی ذاتی در حق آنحضرت دائمی است

لکن بعض خصوصیات جداگانہ در آن تجلی کہ در لی مع اللہ وقت دست میبرد بسبیل ندرت بودہ و آن

خصوصیات در وقت نماز است حضرت امام میفرماید: آنچه بعضی از مثل آن فرمودہ اند کہ حال من در نماز

مثل حال من است قبل از نماز الخ پس احادیث کہ آنحضرت فرمودہ قرۃ عینی فی الصلوۃ و اقرب



ما یکون العبد من الربی فی المصلوة روشنی چشم من در نماز است واقرب ترین اوقات بندہ در نماز  
 میباشد و بکذا حق تعالی فرموده واسجد واقتراب نصوص فوق مخالف قول آنهاست زیرا کہ از این  
 آیه قرآنی و حدیث فوق باوجود دوام تجلی ذاتی وقت نادرہ نیز استنباط میشود و بعضی مشائخ کہ ازین  
 وقت نادرہ انکار می نمایند علت آن اینست کہ ہنوز باین مرتبہ مقدسہ مشرف نشدہ و ازین نعمت  
 محروم اند چنانچہ حضرت امام میفرمایند جمعے را کہ بر قدرت وقت اطلاع ندادہ اند بہ نفی آن قایل  
 گشتہ اند و جمعے دیگر را کہ ازان مقام بہرہ دادہ اند بآن اعتراف نمودہ اند حضرت امام میفرمایند  
 والحق کسے را کہ بہ طفیل آنحضرت در نماز جمعیت دادہ اند و از دولت قرب آن شریف ارزائی داشتہ اند  
 اقل قلیل اند الخ یعنی این طور اشخاص کہ باوجود دوام تجلی ذاتی از خصوصیات کمالات نیز آگاہ اند  
 اقل قلیل اند حضرت امام میفرمایند ہنہیان ارباب صفات در علوم و معارف بہ مجذوبان نزدیک  
 اند غایۃ ما فی الباب ارباب صفات از تفصیل مطلع اند بخلاف مجذوبان الخ یعنی ہنہیان کہ  
 بہ صفات رسیدہ اند و بذات او تعالی تر رسیدہ اند مانند مجذوبان بتدری ارباب قلوب اند و بہ مقلب  
 قلب نہ پیوستہ اند و از تلوی بہ تمکین نہ رسیدہ اند فرق مجذوبان بتدری و ارباب صفات اینست  
 کہ ارباب صفات از تفصیل با خبر و با سراسر صفات وارد اند اما مجذوبان از تفصیل صفات خبر ندارند  
 و نیز ارباب صفات بواسطہ عروج قرب بیشتر دارند کہ مجذوبان بتدری ہنہی داراے آن قرب نمی باشند  
 سوال ہنہی آنست کہ بمبدأ فیض خود برسد کہ عارفیکہ بصفات رسیدہ بمبدأ فیض خود  
 رسیدہ است پس اورا چرا از جملہ ارباب قلوب فرمودہ است۔

جواب : تاکہ بشیونات ترسد از ارباب قلوب است۔ پوشیدہ مانند متعارف آن است  
 شخصے کہ بمبدأ فیض خود و اسم مری خود می رسد بہ مقلب رسیدہ است۔ اما تحقیق حضرت امام آن است  
 تاکہ یہ شیونات نہ رسد از ارباب قلوب است۔ خلاصہ اینکہ شخصے کہ بہ اسم مری خود رسیدہ اگرچہ  
 ہنہی بودہ اما از رجوع صفات بشری محفوظ نیست و امکان رجوع صفات بشری در حق او موجود است  
 بخلاف عارفیکہ بشیونات رسیدہ باشد ازین خوف محفوظ می باشد۔



تذکرہ: مجذوبان را اگر چه حجب در میان است با آنهم محبت اصل دامنگیر ایشان است زیرا کہ محبوبان اند و محبت دارند حضرت امام میفرماید چه عجب اگر بحکم المثل مع من احب در مجذوبان نیز قرب و معیت اصل اعتبار کرده شود الخ یعنی آنحضرت فرمودہ کہ شخص با کسے است کہ او را دوست دارد قرار مضمون این حدیث شریف اگر در مورد مجذوبان قرب و معیت اصل اعتبار کرده شود گنجایش دارد زیرا کہ مجذوبان با وجود حجب عاشق و گرفتار اصل اند اگر معیت پیدا کنند چه عجب۔ زیرا کہ محبت سبب معیت است۔ حضرت امام میفرماید پس مجذوبان در محبت مناسبت بہ محمدیان دارند چه حجب ذاتی با وجودیکہ حجب در میان دارند۔

تبصرہ: مجذوبان بہ نسبت محمدیان عام تر بوده و چند قسم اند۔

۱۔ محمدی المشریان کہ در اینجا بہ محمدیان یاد شدہ اند۔

۲۔ کسیکہ تابع سنت باشد مجذوب است اگر چه محبوب نباشد۔

۳۔ کسیکہ تصفیہ و تزکیہ پیدا کردہ باشد نیز مجذوب است اگر چه محبوب و محمدی المشریب نباشد

زیرا شخص کہ تابع سنت باشد و یا بہ تصفیہ و تزکیہ رسیدہ باشد محبوبیت عارضی نصیب او میگردد و شخصیکہ

در طریقہ نقشبندیہ داخل است نیز مجذوب است و محمدیان کہ با آنحضرت در مباد فیض مناسبت و مشارکت

فی الجملة دارند محبوبیت ذاتی نصیب ایشان است۔ حاصل فرمایش حضرت امام اینکہ مجذوبان اگر چه عروج

نکرده باشند با ارباب صفات کہ دار عروج اند یک رنگ اند زیرا کہ ہر دو طائفہ ارباب قلوب اند و بہ

مقلب قلب تہ پیوستہ اند۔ و آنچه میفرماید در عبارات بعضی ازین طائفہ واقع است کہ اقطاب را تجلی

صفات است و افراد را تجلی ذات در این سخن مجال تامل است چہ قطب محمدی المشریب است و محمدیان

را تجلی ذات است آری در این تجلی نیز تفاوت ہاست قریبیکہ افراد است اقطاب را نیست اما ہر دورا

از تجلی ذات نصیبے است مگر آنکہ گوئیم کہ مراد از قطب قطب ابدال باشد کہ بر قدم حضرت اسرافیل است

تہ بر قدم حضرت محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام الخ۔ این موضوع را حضرت امام می فرماید کہ قطب بر قدم حضرت ہر اقل

نیز می باشد۔



تبصرہ: حضرت امام در مکتوبے میفرماید عارفیکہ کمالات نبوت بنی را با انجام می رساند اگر از اہل منصب است بر منصب امامت سرفراز میگردد و در کمالات امامت مشرف اما صاحب منصب نمی باشد و عارفی کہ کمالات ولایت بنی را با انجام رسانیده باشد اگر از اہل منصب باشد بر منصب خلافت سرفراز و در کمالات مقام خلافت بر روی حاصل است۔ قطب ارشاد در ظل مقام امامت و قطب مدار در ظل مقام خلافت قرار دارد و غوث محمد و معاون قطب مدار است۔ قطب مدار در بعضی امور از روی مد بخوابد و در نصب مناسب ابدال او را داخل می باشد و حضرت امام در جای دیگر میفرماید کہ مقام قطب فرد بہ نسبت قطب ارشاد و قطب مدار فوق نر می باشد و در مقام اصالت حصہ او بیشتر است اما قطب فرد اکثر در عروج بوده نزول نمی کند و اگر قطب فرد نزول فرماید ارشاد او بہ نسبت ارشاد قطب ارشاد کامل تر است و صحبت او کبریت احمر است۔ چونکہ قطب فرد اکثر در عروج است بنابراین حضرت خواجہ محمد یار ساچندان ارشاد نمی کردند۔

تذکرہ: ابدال و اوقات از اعوان قطب مداری باشند یعنی مقامات بہ شان مقامات ظلیہ است۔ ناگفته نماند کہ مقام امامت بلند ترین مقامات ولایت است۔ بعد از امامت مقام خلافت و بعد از خلافت مقام قطب فرد و بعد مقام قطب ارشاد و بعد مقام قطب مدار و بعد ازین مقامات ابدال و اوتادی باشند کہ در مقامات ظلیہ قرار دارند تفصیل احوال ابدال و اوقات از کتاب قطب الارشاد یا کتاب ابریزہ معلوم خواهد بود۔

حضرت امام میفرماید اللہ تعالیٰ بے چون و بیگنہ است روح آدم را کہ خلاص اوست بصورت بیچون و بیچونگی افرید الخ یعنی حضرت امام در این معرفت حدیث را کہ درباره تخلیق حضرت آدم ان اللہ خلق آدم علی صورتہ تشریح میفرماید یعنی ہمچنانکہ حق تعالی بیچون است روح حضرت آدم نیز بیچون میباشد و همچنان اللہ تعالیٰ لامکانی است روح نیز لامکانی می باشد و ہمچنانکہ حق تعالیٰ مقوم عالم است روح نیز مقوم بدن می باشد۔ در شرح این حدیث علماء اختلاف نظر دارند بعضی آنہا ضمیر صورتہ کہ در حدیث ان اللہ خلق آدم علی صورتہ واقع است بطرف حق تعالیٰ راجع است و بعضی آنرا



بطرف حضرت آدم راجع میسازد صوفیہ کرام کہ از حقیقت شریعت آگاہ اند ترجمہ این حدیث تشریف  
نیز برایشان روشن است حضرت امام درجاء دیگر میفرماید کہ حضرت آدم بصورت وجوب خلق شد  
است نہ حقیقت وجوب الخ یعنی حیات حق تعالی حیات حقیقی و حیات حضرت آدم حیات صوری است  
ہمچنان علم حق تعالی علم حقیقی و علم آدم علم صوری است، بعضی علماء کرام از ملاحظہ این حدیث تصو  
می نمودند کہ حضرت آدم واجب خواہد بود اما حضرت امام ثابت ساخت کہ ممکن در مقابل واجب بعجز  
و انکسار و قصور متصف است یعنی کمالات او کمالات صوری است و مرکز کمالات حقیقی عالم وجوب  
یباشد کمالات ممکن یک شبہ و نمونہ از کمالات عالم وجوب است و ضمیر بہ حضرت حق راجع است۔

مصرع چہ نسبت خاک را با عالم پاک

بیت بیاوردم از خانہ چینے نخست تو دادی ہمہ چیز من چینے تست

و آنچه میفرماید ہمچنانکہ اللہ تعالی قیوم عالم است قیومیت او تعالی مریدین را بواسطہ قیومیت روح  
است ہر فیض کہ وارد میشود محل ورودان فیض در ابتداء روح است و بواسطہ روح آن فیض بہ بدن  
میرسد الخ یعنی ہمچنان کہ حق تعالی نہ داخل عالم است و نہ خارج عالم، و ہذا روح نیز نہ داخل بدن است  
و نہ خارج بدن، صرف مقوم و مدبر بدن می باشد۔

سوال: از بسیاری آیات کریمہ و احادیث نبویہ دخول و باز خروج روح ثابت میگردد۔ اما

حضرت امام روح را داخل بدن ندانستہ صرف مقوم بدن می دانند این ادعا چگونه خواہد بود؟

جواب: احادیث کہ دلالت بر اخراج روح می کنند یعنی از ظاہر حدیث معلوم میشود کہ روح در

داخل بدن بویہ و بتوسط حضرت عزرائیل اخراج می گردد، در حقیقت مراد از اخراج روح توسط حضرت

عزرائیل قطع تعلق و قطع تقویم روح بویہ نہ خروج آن و چون روح در تقویم بدن مناسبت بعالم وجوب

داشته و بصورت عالم وجوب خلق گردیدہ است، بنا بر آن روح انسان لیاقت آنرا پیدا کردہ کہ منظر عالم

وجوب شدہ بتواند چنانچہ حق تعالی در حدیث قدسی میفرماید لا یسعی ارضی ولا سماء و لکن یسعی

قلب العبدی مومن یعنی زمین و آسمان ظرفیت گنجایش مراندارند و لیکن قلب مومن گنجایش من است



زیرا کہ زمین و آسمان با وجود وسعت زیاد مکانی بوده دارے گنجایش لامکانی نمی باشند قلب و روح بنده مومن چون لامکانی است لهذا دارے گنجایش ظهور لامکانی گردیده، مراد از قلب لامکانی قلب فیزیکی است و اینکه گنجایش لامکانی را بقلب مومن تخصیص داده اند علت آن اینست کہ قلب غیر مومن از اوج لامکانی فرور آمده و گرفتاری چندی و چونی شده است لهذا بواسطه این نزول گرفتاری چونی پیدا کرده است قابلیت اصلی خود را ضائع ساخته است چنانچہ آیہ شریفہ اولئک کالانعام بل هم اضل، بیان حال آنها است۔ حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم مجیدی در مکتوبے دربارہ سختی جان کندن مردم قاسق و فاجر میفرماید کہ چون ارواح شان خواص لطافت روح را از دست داده اوصاف نفس را بخود گرفته اند ازین سبب قطع علاقه روح آنها از بدن شان بسیار دشوار و سنگین می باشد زیرا کہ روح شان صفات نفس را گرفته و کثیف گردیده است۔

حضرت امام میفرماید از مثل آنجہ ہر کما از وسعت قلب خبر داده است، مرادش لامکانیت قلب بوده باشد توفیق کمال قلب چہ مکانی ہر چند وسیع است اما تنگ است۔ عرش با وجود عظمت و فراخی چون مکانی است ہر آئینہ در جنب لامکانی روح حکم دانہ خردل دارد بلکہ گوئیم این قلب چون محل تجلی انوار قدم شدہ است بلکہ بقای بانعکاس قدیم یافتہ عرش و باقیہا اگر در یافتند محو و تلاشی گردند چنانچہ جنید بغدادی گفتہ است الخ یعنی مکانی در مقابل لامکانی یک امر ناچیز و بسیط می باشد۔ این فرمودہ باعتبار فراخی و لامکانیت قلب است اما لیاقت عرش فوق تر است کہ مظهر ذات مقدس و صفات ثمانیہ می باشد۔

حضرت امام میفرماید این لباس است یکتا کہ خاص بر قدر روح دوختہ اند ملائکہ نیز این خصوصیت ندارند داخل دائرہ مکان اند لاجرم انسان خلیفہ رحمن آمد بی صورت شے خلیقہ شے است تا بصورت شے مخلوق نباشد خلافت آنرا نشاید و تا خلافت را نشاید تحمل بار امانت را چگونه تواند الخ یعنی چون انسان بصورت رحمن خلق گردیدہ است لهذا لیاقت تحمل بار امانت را پیدا کردہ است حق تعالی فرمودہ انا عرضنا الخ یعنی ما پیش کردم امانت عبادت را بر آسمانہا و زمین و کوه ہا پس



تمام این ہا ترسیدند و از حمل آن ابا و زید ندر و این بار عبادت را تنها انسان متحمل گردید و اتفاقاً کہ انسان جاہل و ظالم می باشد علت ظالمیت آن اینست کہ انسان بہ نفس خویش ظلم کردہ و وجود توابع وجود خود را در معرفت و ذکر او تعالی قانی ساختہ است و عین و اثر خود را قانی نمودہ است علت جہالت آن این است کہ با وجود قتل ماسوی از درک ذات مقدس عاجز است۔

تبصرہ: از دلائل فوق معلوم شد کہ ظالمیت و جاہلیت در حقیقت وصف انسان میباشد نہ ذم آن یعنی انسان بعد از فنا و بقا و بعد از عروج در مراتب و جوب بہ مقامی رسیدہ کہ تعبیر آنرا کردہ نمی تواند چنانچہ بیدل علیہ الرحمہ میفرماید: بیت

عجز ادراک اگر ہمبیدی      معنی اینست کہ فہمیدن نیست

سوال: حضرت امام در این مکتوب از لامکانیت روح و وسعت قلب تذکار دادہ و قلب را نسبت بہ عرش مزین دادہ اند در حالی کہ در مکاتب دیگر طور عرشی را طور کلی و طور قلبی را طور جزئی پنداشتہ اند تطبیق این فرمایشات متناقض چگونه خواہد بود؟

جواب: سوال فوق را دو جواب است: (۱) وسعت لامکانیت چیز دیگر است، فوقیت کمال چیز دیگر چنانچہ قلب صنوبری کہ نسبت بہ قلب توری اصغر و مکانی میباشد ولیکن در طور و کمال از قلب توری فوقیت دارد۔ (۲) از نیکہ بیان اولیہ کرام بیان احوال پودہ و احوال اولیہ کرام وقتاً فوقتاً و بہ ارتقائی باشد بنا بر آن حضرت امام در بعض مکاتب از کمالات عرش و در بعض از کمالات از مزین قلب تذکار فرمودہ اند دلیل آن اینست کہ این فرمایشات حضرت امام بر روی مراتب احوال و مقامات است۔ لہذا در فرمایشات حضرت امام متناقض نبودہ بلکہ بیان اختلاف احوال میباشد اما فرمایش اخیر حضرت امام آنست کہ بجای عرش کلی و از قلب جزئی می باشد۔ حضرت امام میفرماید عالم چہ صغیر و چہ کبیر مظاہر اسما و صفات الہی است الخ یعنی حقیقت عالم عدم پودہ با پر تو اسما و صفات او تعالی۔ پس عالم ہیچ نسبتی بہ عالم و جوب ندارد بجز از نسبت مخلوقیت و مصنوعیت و حکم عینیت و اتحاد و معیت و احاطہ از سر وقت و غلبہ حال است کسانیکہ عالم را عین حق و با احاطہ حق تعالی را بہ عالم



احاطہ ذاتی و معیت اوتعالیٰ را بعالم معیت ذاتی پنداشته اند اشتباه کرده اند و در مقام سکر اند زیرا  
 کہ احاطہ و معیت اوتعالیٰ بعالم معیت و احاطہ علمی است نہ ذاتی صاحبان صحو کہ از مقام سکر گذشتہ  
 ازین علوم و مکشوفات مبری و مستغفر اند یعنی ارباب صحو در ابتدا و وسط ہیچو مکشوفات را ندیده اند و  
 بالآخرہ ازین مرحلہ ارتقاء و مکشوفات شان مطابق شریعت غرا گردیدہ است حضرت امام میفرماید  
 مثالی از برای تحقیق این بحث بیان کنیم عالمی تحریری و دفنونی خواهد کہ کمالات مخزونه خود را در عرصہ  
 ظهور آورد الخ یعنی شان حق تعالیٰ مشابہ شان آن عالمی است کہ معنای مکتوبہ باطنی خود را بعبار  
 مختلف روشن و بمنصہ ظهور آورد۔ ناگفتہ نماند مقصد ازین تشبیہ اینست کہ آن عالم یک شخص  
 علیحدہ و حروف و اصوات چیز جداگانہ میباشد یعنی در بین عالم و حروف و اصوات ہیچگونہ  
 عنیت و اتحاد وجود ندارد بلکہ شخص عالم موجود این حروف و اصوات بودہ و حروف و اصوات  
 کمالات مکتوبہ و نشان میدہد بنا بر آن حروف با اصوات را عین موجد پنداشتن از سکر حال است  
 همچنان تخلیق عالم ممکنات از کمالات عالم و جوب بودہ و این عالم ممکنات ہیچگونہ عنیت و اتحاد  
 بعالم و جوب یعنی بحق تعالیٰ نداشته صرف بکمالات ذاتی و صفاتی حق تعالیٰ دلالت می کند کہ آنیکہ حروف  
 و اصوات را عین عالم پنداشته اند سبب آن اینست کہ در بین حروف و اصوات و معانی مخزومہ  
 و عالم موجد نسبت دالیت و بدلولیت موجود بودہ لهذا بعضی معانی غیر واقعی مانند اتحاد و عنیت  
 در تخیل سالک متصور گردیدہ است ورنہ در حقیقت آن عالم و معانی مخزومہ و ازین نسبت منزہ  
 مبرا است و در بین عالم و معانی مخزومہ او و حروف و اصوات بدون نسبت دالیت و بدلولیت ہیچگونہ  
 نسبت دیگری موجود نیست پس صوفیہ وجودیہ کہ عالم را عین واجب دانستہ اند این گفتار شان  
 حال غلبہ سکر و غلبہ حال میباشد و سبب آن غلبہ محبت است چنانچہ مجنون در آخر عین لیلی گشتہ و خود را  
 می پنداشت و در وقت آخر لیلی بہ نزد مجنون آمد مجنون برایش اظهار داشت کہ فعلا بتواضعی ندارم۔ بیستہ

گفت کہ درو کہ آن چنانم من کہ بجز عشق تو ندارم من  
 عشق تو اے نگار سرزبانہ این چنین کرد در دلم خانہ



کہ ترا ہم نما ند گنجائی بعد ازین خوشترم بہ تنہائی  
در عشق مقامے است کہ عاشق بدون عشق معشوق وصال اور انیز نمی خواہد چنانچہ بزرگے در  
شاہکاری ہائے عشق فرمودہ

بیا دیدہ ام کہ یکے را دو کرد تیغ قربان تیغ عشق کہ دو کس را یکے کند  
این ہم از خواص عشق است کہ وصال نخواستہ صرف در دو گرفتاری بہ عشق معشوق می خواہد چنانچہ حضرت  
اولیں قرنی کہ بہ عشق عشق ساختہ و وصال نخواستہ بیت

بدست آوردن مقصد ندارد لذت چندان عجب کیفیت دارد بہ مطلب رسیدن ہا  
بیت نہ تنہا عشق از دیدار خیزد بسا این دولت از گفتار خیزد

و آنچه میفرماید این حروف و اصوات در خارج موجود اند نہ آنکہ آن عالم و معانی موجود اند و آن  
حروف و اصوات اوہام و خیالات اند پس عالم امکان کہ عبارت از ماسوی است در خارج موجود  
است بوجہ تظنی نہ آنکہ عالم امکان اوہام و خیالات است الخ۔ این فرمودہ حضرت امام تردید گفتار  
صوفیہ و جود یہ میباشد کہ آنہا عالم امکان را صرف اوہام و خیالات دانستہ و غیر از واجب تعالی وجود  
تمام موجودات را یک امر موهومی و خیالی می پندارند جناب عین القضاۃ ہمدانی چون در توحید قدمی  
را سخ دانستہ لہذا کسی را کہ بوجہ دو موجود قابل بودہ باشد آنرا مشرک دانستہ است یعنی مقصد او توحید بود  
بود بجز از واجب تعالی بوجہ سائر موجودات قابل نبودہ و اظہار میدارد کہ این ہمہ محسوسات ظہور  
واجب تعالی میباشد و بس۔ چنانچہ موضوع توحید را بہ طور آئینہ تشبیہ نمودہ مثلاً اگر در مقابل یک چیز  
آئینہ ہائے مختلف اللون گذاشتہ شود ہماں یک چیز رنگہائے مختلف نمایاں خواہد شد۔ ازین تشریحات  
معلوم گردید کہ وجود چیزے دیگرے ست و ظہور چیزے دیگرے بطور مثال وجود زید در خانہ وجود زید است  
و مثال زید در آئینہ ظہور زیدی باشد نہ وجود او۔ حضرت امام در مکتوبے میفرماید کہ این بزرگواران و شائ  
حق تعالی میباشد و در محبت او تعالی خود را و غیر خود را باختہ اند و با تعالی ساختہ اند الخ یعنی صوفیہ  
وجودیہ از مہ اولیائے کرام دوستان خدا اند اما سخنان ایشان مردم را در اشتباہ انداختہ اند۔



حضرت امام میفرماید: آنکہ عالم اوہام و خیالات است، این مذہب بعینہ مذہب سفسطائی است کہ عالم را اوہام و خیالات میداند اثبات حقیقت در عالم نمودن عالم را از اوہام و خیالات نمی برد حقیقت موجود شدہ عالم الخ یعنی صوفیہ وجودیہ گفتہ اند کہ عالم آن و ہم است کہ دارای حقیقت می باشد۔  
تبصرہ: و ہم دو قسم است (۱) و ہم مخترع (۲) و ہم محقق۔

(۱) و ہم مخترع عبارت از آن و ہی است کہ دارای حقیقت نبودہ صرف اختراع و ہم باشد چنانچہ چنانچہ عدد حقیقت بعد دطاق تو ہم کردہ شود و گفتہ شود کہ دوطاق است و حقیقت نیست۔

(۲) و ہم محقق آنست کہ یک چیز دارای نمود بودہ ولی بودنداشتہ باشد چنانچہ سرب کہ از مسافہ بعیدہ دارای نمود است اما در حقیقت بود ندارد۔ آنچه میفرماید کہ در این صورت حقیقت ثابت شدہ عالم الخ یعنی کسانیکہ عالم را و ہم حقیقت دار می پندارند ازین پندار ایشان ثبوت حقیقت بدست می آید نہ ثبوت عالم، لہذا مذہب این صوفیہ کرام عین مذہب سفسطائی میباشد۔ این صوفیہ کرام مذہب شان را از مذہب سفسطائی ہاجد می دانند و ادعا دارند کہ عالم یک و ہم محقق می باشد و سفسطائی ہا عالم را صرف یک امر مرسوم می دانند و این ادعای صوفیہ کرام سبب امتیاز مذہب آنها شدہ نمی تواند۔

حضرت امام میفرماید، مراد از مظهریت و مراتب عالم الخ یعنی چون حضرت امام در معرفت سابق عالم را مظهر اسماء و صفات او تعالی فرمودہ بودند میخواہند کہ فرمایشات سابق شان را شرح دادہ آن را واضح سازد کہ عالم مظهر صور اسماء و صفات او تعالی است نہ مظهر خود صفات و اسماء او تعالی یعنی تجلیات اسماء و صفات حق تعالی در عالم ظاہر و عالم مرات آن تجلیات می باشد و مرات خود صفات و اسماء او تعالی نمی باشد و خود صفات کہ غیر متناہی بودہ در ممکنات گنجایش ندارند۔  
حضرت امام در معرفت آخر این مکتوب میفرماید، باید دانست کہ انبیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام والتجلیات در تجلیات صفات مراتب قرب حاصل است کہ کمل تابعان این امت را نیست با وجود تجلی ذات بطریق تبعیت الخ مراد حضرت امام در این فرمایش اینست کہ اولیای این امت اگرچہ تبعیت آنحضرت بہ تجلی ذاتی مشرف اند با اہم قرب انبیاء علیہم السلام بہ نسبت اینہا بیشتر است زیرا کہ انبیاء علیہم



در عروج بمراتب و جوب قریب اند و اولیائے کرام در عروج بہ پایہ آہنائی رسد زیرا کہ مقام استقرار اولیاء  
ظلال و از انبیاء عظام خود صفات مقدسہ است۔ و اولیاء تجلی ذاتی را از دوری بیند و حضرات انبیاء  
نزدیک اند۔

سوال: اولیائے محمدی المشرک بشیون می رسد و شیون وجود خارجی نداشته بلکہ عین ذات است  
و مرئی انبیاء عظام صفات پورہ و صفات تحت شیون قرار داد پس زیادت قریب بنیاء چگونه خواهد بود در حالیکہ  
در حق اولیائے محمدی المشرک بشیون حایل نبوده و در حق انبیاء عظام شیون حائل است؟  
جواب: جلولیت شیون یک جلولیت رفیق پورہ بنا بر آن حجاب شدہ نمیتواند چون انبیاء  
عظام اساساً اصل صفات قرار داشته اگرچہ جلولیت رفیق شیون در میان دارند اما مانع رویت نمیکرد۔  
بنابر آن قرب شان نسبت با ولیا کہ در ظلال قرار دارند بیشتر است۔ و نیز ناگفتہ ماند کہ اولیائے تابعین  
بمتابعت آنحضرت باین دولت میرسد و انبیاء عظام نیز بطریق آنحضرت باین دولت عظمیٰ مرقراز و مشرق اند۔  
و اولیاء ما و لش خود پورہ حضرات انبیاء طیفلی و ہم قطاری باشند۔  
مکتوب دوصد و ہشتاد و ہشتتم: چون این مکتوب مسائل فقہ پورہ جنبہ تصوفی  
نداشت لهذا شرح آن لازم دیدہ نشد۔

## مکتوب دوصد و ہشتاد و ہشتم

این مکتوب اگرچہ بزبان عربی است اما بہ نسبت سہولت خوانندگان گرامی ترجمہ آنرا بزبان  
دری آورده بعداً بشرح آن می پردازیم۔

حضرت امام میفرماید: ثنا و صفت است مرحضائے را کہ سرقضا و قدر را بخواص بندگان خود  
مکشوف گردانیدہ، و از عوام مستور ساختہ است تا گمراہ نشوند و میفرماید: صلوٰۃ و سلام باد بر آن ذاتیکہ حق تعالی  
حجت بالغہ را بواسطہ او کامل ساختہ و عذری غاصیان را قطع گردانید الخ یعنی بعد از بعثت آنحضرت مسیح  
فردے از افراد مردم چہ از کافرو چہ از فاسق در روز محشر ادعا کردہ نمی تواند کہ ما از او امر الہی خبر نہ داشتیم۔



حضرت امام میفرماید چون در مسئلہ قضاء و قدر حیرت و بے خبری زیاد شدہ بالائے اکثر ناظرین  
قضاء و قدریم و خیال باطل غلبہ کردہ بود تا آنکہ بعضی آہنابہ جبر محض قایل شدہ و بعضی آہنابہ افعال خود  
حق تعالی را هیچ نسبت ندادہ خود را خالق افعال خود می پنداشتند و طائفہ دیگری میانہ روی را انتخاب کردہ  
از افراد و تقریباً منصرف شدہ اند کہ این طائفہ عبارت از اہل سنت و جماعت اند چنانچہ طائفہ قدریہ  
بندہ را خالق افعال خود میدانند و طائفہ جبریہ انسان را مانند جبار و جبری پندارند و در صدور و افعال  
انسان را بلا اختیار میدانند و ادعا دارند کہ انسان حکم یک جبر و جبار داشتہ بہر طرف کہ انداختہ شود  
بہمان طرف لول میخورد۔ اہل سنت و جماعت و سطوراً انتخاب کردہ و میگویند فعلی را کہ انسان بہ میل و  
اختیار خود مرکب می شود این فعل و عمل او اثر دو قوہ صورت میگیرد کہ یکے آن قوای تخیلی و دیگری آن  
قوہ کسی است کہ قصد بندہ است۔

حضرت امام فرمودہ کہ حضرات انبیاء اگر چند صفات می باشند۔

سوال: حضرت امام در مکتوبی فرمودہ کہ ولایت را از طلیت و جلیولیت چارہ نیست در

ولایت اولیاء ظلال حایل و در ولایت انبیاء خود صفات حایل و در ولایت علیا شیون حایل است  
نبوت است کہ از جلیولیت گذشتہ است در این مکتوب فرمودہ کہ انبیاء در صفات می باشند۔

جواب: مراد حضرت امام آنست کہ ولایات ثلاثہ بہ ذات مقدس هیچ تعلق ندارند نبوت است

کہ بذات مقدس متعلق است بواسطہ صفات و بایردن واسطہ صفات اما در حقیقت ہمان فرمودہ حضرت  
شاہ غلام علی است کہ فرمودہ مکتوبات حضرت امام را خود حضرت امام میدانند۔

یعنی خالق فعل بندہ حق تعالی بودہ و کاسب آن فعل خود انسان است۔ ناگفتہ نماند کہ در افعال بندہ  
بعض آن افعال اند کہ بندہ در آن هیچگونہ دخلی نداشته صرف بہ تخیل او تعالی مربوط است و بس۔

چنانچہ در فعل ارتعاش کہ شخص مرتعش در آن هیچگونہ دخلی نداشته صرف بہ تخیل او تعالی مربوط است  
اما اکثر افعال بندہ بہ کسب بندہ و تخیل او تعالی می باشد چنانچہ کار ہائے کہ بندہ با اختیار خود مرکب آن

می شود۔ حضرت امام میفرماید روایت است کہ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ از حضور حضرت امام جعفر علیہ السلام



پرسیدند کہ آیا حق تعالیٰ کار بندگان را بخود بندگان تفویض نموده است؟ بجواب شان فرمودند کہ حق تعالیٰ بر ہمہ اشیا کہ ملک اوست قادر و تسلط دارد چگونه خداے خود را بہ مخلوق خود و اگر بشود حضرت امام اعظم دو بارہ استفسار فرمودند کہ آیا حق تعالیٰ بندگان را در عمل شان مجبور گردانیدہ است؟ حضرت امام جعفر صادقؑ فرمودند حق تعالیٰ عادل بودہ و خلاف عدالت است کہ بندگان خود را بہ عمل ناشایستہ مجبور و یا از آنہا را بہ سبب اعمال ناشایستہ تعزیب نمایند۔ یا از حضرت امام اعظمؑ فرمودند حقیقت این موضوع چگونه خواہد بود؟ حضرت امام جعفر صادقؑ در جواب فرمودند کہ حقیقت درین و در بین می باشد یعنی کلمہ بین را دوم را تب تکرار فرمودند یعنی خالق افعال بندہ ذات مقدس او تعالیٰ بودہ و کاسب آن خود بندہ می باشد حق تعالیٰ بر روی عادت ہر عمل و کار بندگان را بعد از ارادہ بندہ خلق می کند و این عادت حق تعالیٰ می باشد چنانچہ در بین علماء مقولہ مشہور است کہ ارادہ خدا مانع ارادہ بندہ است۔ یعنی حق تعالیٰ بعد از ارادہ بندہ آن عمل را خلق می کند۔

و قدریہ کہ میگویند حق تعالیٰ خالق بدیہا تمیہا شد یعنی خالق بدیہا خود بندہ را می دانند این بہت آلتہا درست نیست بدلیل اینکہ اطلاق خالقیت بر ذاتی درست می یابد کہ از عاقبت مخلوق خود آگاہی و معلومات داشتہ باشد و بندہ از عاقبت کار خود آگاہی ندارد۔ بتایران خالق اعمال خود نیز شدہ نمی تواند زیرا کہ در دیدار این نظریہ آنہا کہ میگویند حق تعالیٰ خالق بدیہا تمیہا باشد گفتہ میشود کہ اگر حق تعالیٰ خالق بدیہا نباشد خالق شیطان کہ خواہد بود۔

حضرت امام میفرماید ازین سبب اہل سنت گفتہ اند کہ افعال اختیار ی بندگان از حیث تخلیق مقدر و حق تعالیٰ و از حیث کسب و کتاب مقدر و بندگان است پس حرکت بندہ بہ اعتبار نسبت آن بحق تعالیٰ خلق نامیدہ می شود و باعتبار نسبت آن بہ بندہ کسب نامیدہ می شود یعنی در حرکت بندہ دو چیز موجود است یکے تخلیق حق تعالیٰ و دیگر قصد خود بندہ تا بندہ یک عمل را قصد نہ کند حق تعالیٰ آنرا خلق نمی کند۔ می بینی کہ بندہ قصد بدست آوردن بس چیز ہا را می نماید و بچیز یکہ ارادہ تخلیقی او تعالیٰ رفتہ باشد آنرا بدست آوردہ می تواند بتایران بندہ خالق افعال و اعمال خود نبودہ بلکہ کاسب عمل



گفته می شود و خالق آن عمل حق تعالی است۔ زیرا چیزیکه اراده خداوند نشده آنرا کرده نمی تواند۔  
حضرت امام میفرماید این قدر سخن است که ابوالحسن اشعری که از اهل سنت است میگوید  
که اختیار بنده در صدور افعال هیچ دخل ندارد صرف این قدر هست که حق تعالی بعد از اراده بنده آن  
فعل را تخلیق میکند و عادت حق تعالی این طور جاری شده است و این مذہب باطل است بجزو  
جبر یہ لهذا این مذہب را جبر متوسط میگویند یعنی ابوالحسن اشعری میگوید که عادات حق تعالی بآن رفته  
است فعلی را که بنده اراده کند آنرا خلق میکند و اراده خود بنده در صدور آن فعل کدام دخل ندارد۔

سوال: ازین ادعای اشعری معلوم میشود که در بین جماد و انسان کدام فرقے موجود نمیشود؟  
جواب: اشعری بسوال فوق چنین جواب میدهد۔ در بین جماد و انسان فرق زیاد موجود است  
چنانچه جماد هیچگونه اراده و قصد نداشته و هر عملی که بالائے آن اجرا شود در صدور آن فعل کدام  
دخل ندارد ولی انسان هر عمل و هر کار اول آن کار را اراده می کند بعد آن کار را حق تعالی خلق میکند  
یعنی تخلیقی حق تعالی موقوف بہ ارادہ بنده می باشد تا بر آن بنده در ارادہ عمل و کار بمسئول و قابل  
نکوشش می باشد۔ زیرا کہ ارادہ بنده موقوف علیہ ارادہ و تخلیقی او تعالی گردیده است اگر چه ارادہ  
بنده در صدور فعل هیچ تاثیر ندارد۔ حضرت امام میفرماید کہ اسناد ابواسحق اسفرائینی کہ فرمودہ است در خراسان  
گفته است کہ قدرت حادثہ بنده در اصل فعل تاثیر میکند و حصول فعل با اجتماع ہر دو قدرت است  
و جائز دانستہ است اجتماع دو موثر را اثر واحد بروہیت مختلف الخ یعنی ابواسحق مذکور فعل بنده را  
در اصل فعل موثر دانستہ و فعل را مقدر و دو قدرت پنداشتہ است و میگوید کہ با اجتماع دو موثر بر  
یک اثر واحد بروہیت مختلف جائز است اما تا نزد یہ قول اشعری آنست کہ حق سبحانہ بنده را ظالم  
دانستہ است یعنی یک فعل نسبت بہ قدرت او تعالی مخلوق و نسبت بہ ارادہ بنده مکسوب دانستہ میشود  
مقصود اینکہ در یک فعل و امر واحد تخلیق او تعالی و کسب بنده کہ دو موثر اند ہر دو موجودی باشد۔ خلاصہ  
در این گفتار نظریہ ابواسحق مخالف قول اشعری می باشد زیرا کہ اشعری ارادہ بنده را در صدور فعل  
ذی دخل ندانستہ و ابواسحق ذی دخل میدانند و قول ابواسحق صحیح تر است۔



حضرت امام میفرماید: قاضی ابوبکر باقلا فی قابل بہ آن است کہ تاثیر قدرت حادثہ بندہ در وصف فعل است کہ فعل را بہ طاعت و یا معصیت موصوف گردانند الخ یعنی قدرت بندہ در اصل فعل دخل نداشته و در وصف آن ذی دخل میباشد حضرت امام بالاے باقلا فی اعتراض می نمایند و میفرماید کہ مختار بہ نزد این بندہ ضعیف آنست کہ قدرت حادثہ ہر دوے اصل فعل و وصف آن تاثیر داشته میباشد چہ تا اثر در وصف بدون تاثیر در اصل فعل معنی ندارد زیرا کہ وصف فعل اثر متفرع بر آن فعل است۔ و میفرماید کہ قول بہ تاثیر قدرت بندہ در اصل فعل ہیچ ممانعت ندارد اگر چہ بالاے اشعری این سخن گراں است، زیرا کہ تاثیر قدرت بندہ نیز بایجاد و تعالی است چنانچہ نفس قدرت او بایجاد و تعالی است اما قول بتاثر قدرت بندہ اقرب است بہ صواب و تہذیب اشعری در حقیقت داخل جبر است بدلیل اینکه بہ نزد جبری برائے بندہ ہیچ اختیار نیست و قدرت حادثہ بہ نزد او تاثیر ندارد این قدر فرق است کہ جبر بہ نسبت فعل را بہ بندہ نسبت مجازی میدانند و اشعری نسبت فعل را بہ بندہ حقیقی دانستہ مجاز نمیدانند اگر چہ بندہ اختیار نداشته باشد یعنی فرق در بین اشعری و جبر بہ آنست کہ اشعری نسبت فعل را بہ بندہ حقیقت میدانند و جبر بہ نسبت فعل را بہ بندہ مجاز میدانند و حقیقت آنست کہ فعل بہ بندہ منسوب میباشد و این نسبت فعل از روئے حقیقت بودہ نہ از روئے مجاز، اگر چہ قدرت بندہ موثر فی الجملہ میباشد و این تہذیب اہل سنت میباشد و تہذیب اشعری قدرت بندہ را محض موقوف علیہ می پندارد حضرت امام میفرماید: باین فرق تہذیب اہل حق از تہذیب اہل باطل متمایز گردید الخ یعنی در تہذیب اہل حق نسبت فعل بفاعل از روئے حقیقت می باشد و در تہذیب باطل نسبت فعل بفاعل از روئے مجاز است یعنی جبر بہ بندہ را مجبور مطلق میدانند و نسبت فعل را با مجازی میدانند حضرت امام میفرماید: منتفی ساختن فعل از فاعل بہ حیث حقیقت و نسبت فعل را بہ او مجاز دانستن کفر محض است چنانچہ تہذیب جبر بہ است و این طاغی از بدایت عقل انکاری کند الخ یعنی بمشاہدہ می رسد کہ بندہ در فعل اختیاری خود مختار میباشد چنانچہ اگر بندہ خواستہ باشد استراحت کند استراحت میکند و علی ہذا القیاس چیزیکہ خواستہ باشد میکند و اگر نخواہد نمی کند و این یک امر بدیہی



میباشد۔ حضرت امام میفرماید صاحب تمہید الخ یعنی ابو شامی سلمی گفته است کہ بعض از جبر یہ بر آنست کہ فعل از بندہ اندوے ظاہر و مجازی میباشند و در حقیقت برای بندہ هیچگونہ قدرت نمی باشد و بندہ مثل درخت است و قتیکہ باد آنرا حرکت میدہد حرکت میکند و الا غیر و این ادعای مذکور قرین کفر است و کسیکہ باین ادعای اعتقاد کند کافر میگردد۔ حضرت امام میفرماید و همچنان صاحب تمہید گفته است، قول جبر یہ کہ گفته اند در حقیقت هیچ افعال چہ خیر و یا شر یا اختیار بندہ مربوط نیست و چیزی کہ بندہ میکند فاعل آن حق تعالی می باشد و این کفر است الخ یعنی صاحب تمہید این اقوال مجہوریت بندہ را کہ مذہب جبر یہ است کفر دانستہ است۔ زیرا کہ از ملاحظہ بسی از آیات و احادیث مختار بیت بندہ ثابت است چنانچہ حق تعالی میفرماید من شاء فالیؤمن و من شاء فالیکفر، یعنی کسی کہ میخواہد مومن شود و کسی کہ میخواہد کافر شود ازین آیہ کریمہ بصرحت معلوم می باشد کہ بندہ در فعل خود اختیار داشته و قدرت او دارای تاثیر می باشد۔ حضرت امام میفرماید و قتیکہ قدرت بندہ در افعال تاثیر نداشته باشد و اختیار برای او نباشد پس معنی نسبت فعل بہ وی از حیث حقیقت در نزد اشعری چہ معنی خواهد داشت یعنی اشعری قدرت بندہ را مؤثر نمی داند با آن ہم نسبت فعل را بہ بندہ مجازی ندانستہ بلکہ حقیقی می پندارد و این ادعای اشعری چگونہ صحت صحت خواهد داشت۔ حضرت امام میفرماید از طرف اشعری چنین جواب گفته شدہ کہ قدرت بندہ اگرچہ در افعال تاثیر ندارد مگر حق تعالی قدرت و ارادہ بندہ را موقوف علیہ وجود افعال ساخته است باین صورت کہ حق تعالی بعد از ارادہ بندہ آن فعل را خلق میکند و این عادت او تعالی است پس قدرت بندہ علت عادی وجود افعال دانستہ می شود پس قدرت بندہ از روی عادت ذی دخل است اگرچہ در فعل تاثیر نداشته باشد مگر فعل بدون ارادہ بندہ تخلیق نمیشود پس باعتبار علت عادی افعال یہ بندگان از روی حقیقت منسوب می شود یعنی اگرچہ در مذہب اشعری قدرت بندہ در فعل او هیچ تاثیر ندارد مگر از حیث عادی کہ او تعالی دارد قدرت بندہ موقوف علیہ تخلیق فعل می باشد۔

تبصرہ: قدرت بندہ در فعل بندہ بمذہب اشعری ذی دخل نموده اما میگوید عادت



حق تعالیٰ است کہ بدون صرف قدرت بندہ آن فعل را ایجاد نمی کند و بعد از صرف ارادہ بندہ مراد بندہ را ایجاد می کند پس بندہ را شعری ارادہ بندہ علت عادی آن فعل می باشد ازین سبب نسبت فعل بہ بندہ نزد اشعری حقیقی بوده نہ مجازی۔

حضرت امام میفرماید این بیان بیان انتہائی است در تصحیح مذہب اشعری و بحث این موضوع هنوز محل تامل است الخ یعنی این بحث باین بیان هنوز تکمیل نشده و موضوع بہ تحقیق تہ پیوستہ تفصیل بیشتر میخواہد کہ حضرت امام در آئندہ ازان بحث و بیان می نماید۔ چنانچہ میفرماید بدان کہ اہل سنت بہ تقدیر ایمان آورده اند و گفته اند کہ خیر تقدیر و شر تقدیر تلخی و شیرینی ہمہ از جانب حق تعالیٰ است زیرا کہ معنا قدر احدث و ایجاد است و معلوم است کہ بدون حق تعالیٰ هیچ کس موجود و محدث نیست یعنی غیر از حق تعالیٰ کسی دیگری ایجاد کردہ نمی تواند پس قدریہ کہ بندہ را خالق افعال خود دانستہ اند خطا کرده اند بندہ قابلیت ایجاد را نداشته و از عاقبت افعال خود معلومات ندارد زیرا بران خالق افعال خود شدہ نمی تواند خالق افعال کسی است کہ از عاقبت کار خود یا خبر باشد و این گونه علم بگاہ صفت خداوند نیست و پس۔

حضرت امام میفرماید کہ معتزلہ و قدریہ از قضاء و قدر منکر شدہ اند و گمان کرده اند کہ افعال بندگان تنہا بقدرت بندہ حاصل می شود و گفته اند کہ وقتی کہ حق تعالیٰ در حق بندگان قضائے شرکرہ باشد بعد از ان اینہار از ان ممنوع ساختہ و فعل آن معذب می گرداند پس این یک جور ظلم و تعالیٰ خواہد بود و این ادعائے آہاد و از فکر و اندیشہ است زیرا کہ قضاء قدرت اختیار بندہ را سلب نمی گرداند، زیرا کہ حق تعالیٰ این طور قضا کردہ است کہ بندہ با اختیار خود عمل و با اختیار خود ترک فعل خواہد کرد۔ پس قضاء و قدر مثبت اختیار است نہ منافی اختیار بندہ۔

تبصرہ: یعنی قضاء و قدر و تعالیٰ این طور است کہ فلان بندہ در فلان زبان فلان کار را بہ اختیار خود خواہد کرد و با این کار را بہ اختیار خود ترک خواہد کرد زیرا ان قضاء خدا اختیار نمودہ بلکہ مثبت اختیار است و تقدیر آن تاریخ آنستہ می باشد کہ حق تعالیٰ افعال و اعمال آنستہ را دیدہ دانستہ بعد از ان آنرا در قضاء و قدر مثبت نمودہ است، و این دیدن حق تعالیٰ قبل از مثبت قضاء و قدر می باشد



باید دانست که قضاء و قدر نیز یک امر حادث بوده و قدیم نمی باشد تنہا ذات و صفات حق تعالی است کہ قدیم است و پس۔

حضرت امام میفرماید قدریہ و معتزلہ ادعا دارند کہ فعل حق تعالی بہ نسبت قضاء و قدریہ واجب است یا ممتنع است پس بر روی ادعای این طائفہ باری تعالی در صدور آن فعل مختار شدہ نمی تواند و این کفر است و آن ادعای شان مردودی باشد یعنی این طائفہ قضاء و قدر را سبب بے اختیاری می دانند و حالانکہ افعال او تعالی تیز در قضاء تثبیت می باشد و قتیکہ قضاء و قدر سبب سلب اختیار بوده باشد می باید کہ حق تعالی تیز در صدور افعال خود اختیار نداشته باشد و این کفر محض است چہ حق تعالی در صدور افعال خود فعال باشد و سبب کار بدون ارادہ او تعالی صورت نمی گیرد چنانچہ در قضاء و قدر تثبیت است کہ بارادہ حق سبحانہ در فدان روز و در فلال وقت باران میشود و در همان روز و در همان وقت بر روی تثبیت و باران میشود اگر چہ بموجب ادعای این طائفہ حق تعالی در قضاء و قدر اختیار نداشته باشد می باید کہ باران نیز بدون ارادہ حق تعالی بیارد و این ادعا مردود و کفر محض می باشد و سبب عمل بدون ارادہ حق تعالی امکان پذیر نبوده صورت نمی گیرد۔

حضرت امام میفرماید بہ ہمہ مسلم و روشن است کہ قول یا استقلال قدرت بنده در ایجاد افعال او با کمال ضعف بنده نہایت بے عقلی است انہ یعنی معتزلہ و قدریہ کہ بنده را با وجود ضعف و عاجزی او خالق افعال خود میدانند و تخلیق حق تعالی را در فعل بنده دخل نمی دهند، این ادعای شان از نہایت بیدانش و کم خردی آنهاست۔ حضرت امام میفرماید ازین سبب مشائخ ما و راہ الہیہ در بارہ گمراہ دانستن آنها مبالغہ کرده اند و گفته اند کہ حال مجوس بہ نسبت حال اینہا بہتر است۔ زیرا کہ مجوس یک چیز را بہ او تعالی شریک دانستہ اند و معتزلہ شریکان غیر متناہی را قائل شدہ اند یعنی طائفہ مجوس صرف آتش را شریک حق تعالی می دانند و معتزلہ تمام بتدگان را شریک او تعالی میدانند بدلیل اینکہ بتدہ را در اجراء عمل خود خالق فعل می پندارند و در حالیکہ خالق فعل حق تعالی است و بتدہ کاسب آن است۔

حضرت امام میفرماید زعم و عقیدہ جبریہ آن است کہ بتدہ اصلاً فعل ندارد و حرکات او بمنزلہ حرکات



جمادات است و داراے ہیچ کویہ قدرت و اختیار نمی باشد الخ یعنی جبریہ بندہ را مانند رنگ میدانند و بہر طرفیکہ انداختہ شود ہماں طرف لول میخورد، نزد این طائفہ بندہ نیز در بے ارادگی مانند جمادات بودہ و بہر کار کہ ارادہ حق تعالی رفتہ باشد آن کار بدون ارادہ بندہ اجرامی شود و تمام حرکات شان مربوط بہ ارادہ حق تعالی است و بس۔

تبصرہ: مسلک جبریہ معکوس معتزلہ و قدریہ است زیرا کہ معتزلہ و قدریہ بندہ را خالق افعال دانستہ اند اما جبریہ بندہ را در صدور افعال بے اختیار می دانند حضرت امام مہدیؑ باین جبریہ گمان کردہ اند کہ بندہ در عمل خیر مستحق ثواب و بکار شر مستوجب تعذیب نمی باشد و ادعا دارند کہ کافران عاصیان معذور و غیر مسئول می باشند زیرا کہ صدور تمام افعال از حق تعالی است و بندہ در عمل آن مجبوریت دارد و این کفر است الخ یعنی مذہب جبریہ آنست کہ بندہ بہ فعل خیر مستحق ثواب و بہ فعل ناشایستہ مستوجب جزا نمی باشد زیرا کہ در اجر لے عمل او بندہ را بدون اختیار پنداشتہ و فاعل حقیقی حق سبحانہ و تعالی را میدانند و در نزد این طائفہ تمام اوامر و نواہی حق تعالی یک چیز بے تاثیر تلقی شدہ است و این ادعا کفر محض گفتہ می شود یعنی این طائفہ احکام و نواہی الہی را بدون تاثیر و بدون ثمرہ و قائدہ می دانند۔

حضرت امام مہدیؑ باین طائفہ مرجیہ ملعون میگویند کہ معصیت ضرر ندارد و گنہگار عذاب نمی شود الخ یعنی آنہا کہ بندہ را در صدور افعال بے اختیار پنداشتہ اند لہذا بتاسی ازین ادعاے خویش بندہ را قابل نکویش و گنہگار نیز ندانستہ و مستحق ثواب ہم نمیدانند۔

تبصرہ: در مکتوبات قدسی آیات دو نسخہ موجود است یک نسخہ آنست کہ مرجیہ بندہ را مستحق ثواب و عذاب نمیدانند و نسخہ دیگر آنست کہ مرجیہ بندہ را مستحق ثواب دانستہ ولی مستوجب عذاب نمی دانند و این قول شان ازین سبب خواہد بود کہ اگرچہ قدرت بندہ در صدور عمل خیر تاثیر نداشته مگر از فضل حق تعالی با و ثواب دادہ میشود و نسخہ دیگر کہ بندہ را نہ مستحق ثواب نہ مستوجب جزا میدانند دلیل شان اینست کہ میگویند در حالیکہ بندہ در صدور افعال اختیار نداشته باشد چرا در کار خیر مستحق ثواب و در کار شر مستوجب عذاب گردد۔



حضرت امام میفرماید: روایت است کہ آنحضرت فرمودہ کہ مرجیہ زبان ہفتاد پیغمبر ملعون خوانندہ است و میفرماید کہ بطلان مذہب شان بدیہی است زیرا کہ فرق ظاہر است در بین حرکت دست گیرند با اختیار بودہ و حرکت ارتعاش صورت قطعی میداریم کہ حرکت اول با اختیار است حرکت ثانی بدون اختیار و نصوص قطعیہ مذہب آہنرا مستفی یعنی باطل می سازد چنانچہ حق تعالی می فرماید جزاء بما کانوا یعملون و میفرماید فمن شاء فالیوم من ومن شاء فلیکفر و غیرہ ازین روایات نصوص دیگر نیز بسیار است یعنی حق تعالی در بارہ دخول جنت و نیز در مورد دخول دوزخ میفرماید کہ جزاء اعمال بندگان است معلوم و روشن است کہ اگر عمل بندہ بدون اختیار بندہ می بود چرا کہ خوب سبب دخول جنت و کابرد سبب دخول دوزخ میگردد و انانیہ کریمہ معلوم میشود کہ ایمان و کفر مربوط بارادہ بندہ است پس مرجیہ کہ ارادہ و قدرت بندہ را بے تاثیر میدانند از حقیقت انحراف کردہ اند و گفتارشان خلاف نصوص است حضرت امام میفرماید بدان کہ اکثر مردم بہ سبب ضعف ہمت و قصور نسبت بہائے شان خواہاں اند کہ از آہنہا سوال کردہ نشود بتا بر آن بسوے مذہب اشعری بلکہ بطرف جبری میلان میکنند گاہے میگویند کہ در حقیقت بندہ بدون اختیاری باشد و نسبت فعل بوعے بطریق مجاز است و گاہے میگویند کہ اختیار بندہ ضعیف است و این قول شان مستلزم مجبوری می باشد و باین گفتار شان کلام بعض صوفیہ ہم در این مقام می شنوند کہ گفتہ اند کہ فاعل تمام افعال واحد است و قدرت بندہ بافعال تاثیر ندارد حرکات بندہ بمنزلہ حرکات جمادات می باشد بلکہ وجود ذات بندہ مثل سزاب است و امثال این گفتار ہا جرأت آہنرا بہ ترک او امر شرعی بیشتر گردانیدہ و در اقوال و افعال مدانت مسامحات میکنند الخ یعنی چون ابن طیفہ داراے ہمت پست و پست عضو بے دیانت اند لہذا گاہے طرف مذہب اشعری و گاہے طرف مذہب جبری رواں بودہ و چون صوفیہ وجودیہ گفتہ اند کہ فاعل تمام افعال تنہا حق تعالی است بلکہ ذات بندہ را بسراب تشبیہ دادہ و خود بندہ را یک امر غیر حقیقی میدانند بتا بر آن قول صوفیہ را سند خود قرار دادہ اند و حالانکہ قول صوفیہ وجودیہ قابل استناد نیست زیرا کہ گفتار صوفیہ وجودیہ در احوال سکر بودہ و کلام سکر تاویل داشتہ بتا بر آن ظاہر گفتہ ایشان قابل تقلید و پیروی نمی باشد۔



تبصرہ: کلام صوفیہ وجودیہ اگرچہ در ظاہر خلاف شرع شریف تلقی میشود اما چون دارا کا تاویل پورہ و در وقت سکر از زبان شان صدور می یابد بنا بر آن ایشان معذور اند و نیز گفتار ایشان بیا عقیدہ نبوده بلکه بیان احوالی است کہ با ایشان روئے داده است و این گونه احوالات شان موقتی بوده دائمی نیست در ثنائی ازین مرتبہ ارتقائی یا بندہ حضرت امام میفرمایند پس در تحقیق این مقام میگوئیم کہ ادعائے اشعری کہ مجرد برایت بدون تاثر اثر اسباب ظلم شدہ نمی تواند اگر در حقیقت برای بندہ اختیار نمی بود چرا حق تعالی درسی از آیات قرآنی ظلم را بہ بندگان نسبت نموده و از آیات قرآن معلوم می شود کہ قدرت بندہ در صدور افعال تاثر داشته است و اگر قدرت بندہ صرف مدار و موقوف علیہ می بود و تاثر نمی داشت چنانچہ اشعری گفتہ حق تعالی نسبت ظلم را بہ بندگان نمی نمود۔

حضرت امام میفرماید علی تعزیر بندگان از طرف حق تعالی اگرچہ بندہ در صدور افعال اختیار ہم نداشته باشد ظلم نمی باشد زیرا کہ حق تعالی مالک مطلق بوده در ملک خود چیزی کہ خواستہ باشد انجام میدہد اما نسبت ظلم بہ بندگان مستلزم ثبوت اختیار بندہ است الخ یعنی در این جادو موضوع موجود است یکے اینکه حق تعالی بدون از نکاب جرم و معصیت اگر بندہ را تعزیر نماید کدام اشکال نیست زیرا کہ حق تعالی در ملک خود افعال مایشامی باشد دیگر اینکه نسبت ظلم بہ بندگان مستلزم ثبوت اختیار بندگان است، اگر بندگان در صدور افعال را اختیار نمی داشتند حق تعالی نسبت ظلم را بہ ایشان نمی نمود خلاصہ اینکه تعزیر بندہ بدون گناہ بندہ چیز دیگر است و نسبت دادن ظلم بہ بندہ چیز دیگر۔

حضرت امام میفرماید صحت اختیار بندہ از دو حال خالی نیست الخ یعنی بعضی گفته اند کہ اختیار بندہ ضعیف است بنا بر آن حضرت امام میفرماید کہ مرادشان کدام ضعف است۔

۱، اگر مرادشان از ضعف بندہ مقابل اختیار او تعالی باشد این ادعائے شان بجا است۔

۲، اگر مرادشان از ضعف اختیار بندہ این باشد کہ اختیار بندہ در صدور فعل هیچ تاثر ندارد این ادعائے شان درست نیست۔ یعنی کسانی کہ اختیار بندہ را ضعیف میدانند اگر مرادشان این باشد کہ اختیار بندہ نسبت بہ اختیار حق تعالی ضعیف است، این گفتار و ادعائے شان درست است و اگر



مراد شان از ضعف بندہ این باشد کہ اختیار بندہ در صدور افعال هیچ تاثیر ندارد این ادعای شان معقول نیست۔ اگر مراد شان از ضعف اختیار بندہ آن باشد کہ بندہ در صدور فعل استقلال ندارد این ادعای شان بجاست۔ زیرا کہ صدور فعل بندہ بہ تخلیق خدا و کسب بندہ صورت میگیرد تنها اختیار بندہ در صدور فعل کافی نیست، چه فعل بندہ اثر کسب بندہ و اثر تخلیق او تعالی است و فعل بندہ تنها اثر کسب بندہ نیست۔

حضرت امام میفرماید باید دانست کہ حق تعالی بندگان خود را بہ اندازہ توان و قدرت شان مکلف ساخته است و در تکلیف شان بہ نسبت ضعف خلقت بندگان سہولت را مراعات داشته است چنانچہ حق تعالی میفرماید: *ان الله ان يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا* (ترجمہ) حق تعالی ارادہ دارد کہ بشما سہولت بیاورد زیرا کہ انسان در خلقت خود ضعیف است یعنی حق تعالی بالائے بندگان خود تکالیفی گذاشته است کہ موافق طاقت شان باشد چون بندگان در خلقت خود ضعیف اند لهذا بامریکہ فوق طاقت شان نمی باشد مکلف نگردانندہ اند۔

حضرت امام میفرماید کہ حق سبحانہ جہیم رؤف و رحیم است مناسب حکمت و رافت و رحمت میباشد کہ بندہ را باموری مکلف سازد کہ از توان و قدرت بندہ بیرون باشد باینسان بندہ را برای برداشتن کویہ مکلف نساختم بلکہ بامور سہل و سادہ مکلف ساخته چنانچہ ادائے نماز کہ مشتمل بر کوع و سجود و قیام است کہ ہمہ این یک امر سادہ و آسان می باشد و همچنین گرفتن روزہ یک امر بسیط و سادہ بودہ و ہکذا دادن زکوٰۃ یک امر سادہ است زیرا کہ ربع عشر مال یک شخص در زکوٰۃ مقرر شدہ است کہ چہل یک می شود و نصف مال در زکوٰۃ مقرر نگردیدہ تا بالائے بندگان پرداخت آن دشوار تمام می شود و از کمال رافت و رحمت او تعالی است کہ برای مامورات شرعیہ حلف و بدل آنرا نیز مجاز دانستہ است چنانچہ در حال اعتذار بجائے و صومیم را مجاز دانستہ و همچنان در حال اعتذار بندہ اگر در نماز بقیام قادر نباشد در حال قعود ادا کند و کسیکہ بہ قعود قادر نباشد در حال افتیدہ بہ پہلو ادا نماید کسیکہ بہ سجود و قعود قادر نباشد با اشارہ ادا کند پس کسیکہ احکام شرعی را از نگاہ واقعیت و انصاف مشاہدہ کند می بیند



کہ در تمام تکالیف شرعی انتہائی سہولت بکار رفتہ است دیدن تخفیف و سہولت تکالیف این است کہ بعضے مردم تمناء روزہ نقلی دارند و بعض مردم نماز نقلی میگذارند اگر نماز و روزہ فرض سنگین می بود بندگان ہرگز خواہشات نوافل و نماز را اندرائی نمودند۔

حضرت امام میفرماید علت نادیدن بعض مردم عدم تسہیل را در امور شرعیہ بہ سبب تاریکی نفسانی و کدورت طبعی آہستہ است کہ ناشی از ہوائے نفس می باشد چہ نفس بد شمنی او تعالی ایستادہ است حق تعالی میفرماید کبر علی المشرکین مانند عوام الیہ یعنی سخت است بالاے مشرکین چیرگیہ توان ہارا بآن دعوت بینمائی و حق تعالی میفرماید و انھا البکیرۃ الاعلی الخاشعین یعنی ہر آئینہ نماز بسیار بزرگ و بسیار سخت است اما بالاے خاشعین و بندگان خدا ترس کہ سخت نمی باشد یعنی تمام او امر او تعالی برآ کسانیکہ ہوائے نفسانی ندارند بسیار آسان و بے تکلیف بودہ و برآے کسانیکہ ہوائے نفسانی دارند او امر او تعالی را سنگین می پندارند چنانچہ توجید و ادائے نماز کہ ذکر او تعالی است بسیار آسان بودہ ولی در حق کفار کہ دارے کدورت نفس می باشد بسیار سخت و دشوار است و حالانکہ نماز ذکر و یاد او تعالی می باشد و ذکر او تعالی سبب بے التذاذ ہاست و بندگان خاص خداوندی کہ از ہوائے نفسانی فارغ شدہ باشند لذت یاد خدا را از تمام لذایذ دنیوی لذت تر می پندارند و اگر نیک متوجہ شویم لذت ذکر او تعالی را بہ عقل نیز درک خواهیم نمود چنانچہ ثابت است کہ تمام لذایذ دنیوی اثر ظلال صفات او تعالی است۔ در حالیکہ اثر ظلال صفات تا باین اندازہ لذت آور باشد منبع و منشأ آن کہ صفات خداوند است تا کدام اندازہ لذت بخش خواہد بود۔ مصرع

ذوق این مے نہ شناسی بخدا تا نہ چشتی

حضرت امام میفرماید ہمچنان کہ مرض ظاہری سبب سختی ادائے احکام شرعی میگردد ہمچنان مرض باطن نیز باعث ادائے تکالیف شرعی می باشد الخ یعنی غشاوہ قلبی و کدورت نفسانی کہ ناشی از غفلت قلبی و امارگی نفس است سبب تکلفات و عوامل سنگین دانستن او امر شرعی است اما وقتیکہ قلب تصفیہ و نفس تزکیہ یافت تعمیل احکام و اوامر الہی بیک امر ذوقی و لذت میگردد۔



حضرت امام میفرماید: تحقیق کہ نزول شریعت برائے ابطال رسوم نفسانی است الخ یعنی خواہشات نفس و متابعت شریعت دو نقیض متضاد می باشد پس دلیل سخت دانستن اوامر شرعی وجود ہو و خواہشات نفسانی است، بنابراین بہر اندازہ کہ کدورت نفسانی موجود باشد ہماں اندازہ ادا اوامر شرعی سنگین و تکلف پنداشتہ می شود۔ زیرا نیکہ ہوائے نفسانی از بین برود اداے اوامر و احکام شرعی یک امر ذوقی تلقی میگردد۔ خلاصہ اینکہ بجا آوردن احکام و اوامر حق تعالی اثر تزکیہ نفس و سبب التزاد معنوی بودہ و بجا نیاید آوردن احکام او تعالی سبب غلبہ کدورت نفسانی است۔

حضرت امام میفرماید: و آنچه بعض صوفیہ کرام در نفی اختیار بندہ و ضعف آن گفتار نمودہ اند مدار اعتبار نمودہ الخ زیرا کہ مدار اعتبار و دلیل گفتار اہل سنت است چیزیکہ موافق اقوال ایشان باشد مقبول و چیزیکہ مخالف آن باشد مردود است یعنی اقوال صوفیہ وجودیہ چون در احوال سکر صادر شدہ است لہذا دلیل و مدار اعتبار نہ بودہ قابل تائید و پیروی نیست۔

حضرت امام میفرماید: علاوہ بر آن مایگوئیم کہ صوفیہ مستقیم الاحوال در اقوال و اعمال از شریعت تجاوز نکرده اند و میدانند کہ بقیہ مخالفت بہ شریعت از خلل احوال و سقم آن است و اگر احوال صاف و روئے دہد مخالفت شریعت نمی باشد و احوال خلاف شریعت دلیل زندقہ و ارتداد دانستہ میشود این قدر ہست کہ صوفی کہ اظهارات خلاف شریعت می کند چون از سکر و غلبہ احوال می باشد بتایران معذور دانستہ میشود و کشف او صحت نداشته قابل تقلید و پیروی نمی باشد بلکہ می باید کلام شان تاویل گردد و ظاہر گفتار شان اعتبار دادہ نشود الخ یعنی صوفیہ کرام دو نوع اند یکے صوفیان منتہی و بجائے رسیدہ اند کہ صدق مصداقات اوامر شرعی را بچشم دل دیدہ اند و تمام اوامر یکہ بہ شریعت وارد است آنرا مشاہدہ فرمودہ اند و دیدہ اند کہ قاسق و کافر در قبر معذب و طبقہ صالح و زاہد در قبر مسرور و ساکن روضہ جنت اند۔ دیگر صوفیہ بتدی و نارسیدہ اند کہ بواسطہ قلت علم خود و نقص احوال صدق مصداقات اوامر شرعی را دیدہ نمی توانند لہذا در لکثوفات خود ناقص اند و گفتار شان قابل پیروی و تقلید نیست۔ اما قول صوفیہ وجودیہ و نارسیدہ بیان حال آنها بودہ نہ عقیدہ آنها۔



حاصل مکتوب دوصد و ہشتاد و نہم اینکہ بندہ مجبور نہ بودہ و ارادہ او در فعل او موثر بودہ بنابر آن صاحب ثواب و مستحق عذاب می گردد و قول اشعری ہم صحت نداشتہ و اقوال مرجیہ و جبریہ و قدریہ مردود می باشد و گفتار صوفیہ و جودیه قابل اعتبار نہ بودہ محمول بہ سکر و وقت و غلبہ حال است و حقیقت آنست کہ تخلیق فعل بندہ از حق سبحانہ و کسب آن از بندہ می باشد پس فعل بندہ در اثر دوقوہ بہ وجود آمدہ است و می آید۔

## مکتوب دوصد و نودم

حضرت امام میفرماید بدان طریقہ کہ اقرب است طریقہ عالیہ نقشبندیہ است انما یعنی عمل حضرات نقشبندیہ بنابر عزیمت و اتیلع سنت و ترک بدعت میباشد و برخصت عمل نمی کنند۔  
تذکرہ: عزیمت عبارت از مراعات چهار مذہب اہل سنت است و برخصت عبارت از پیروی از یک مذہب چارگانہ اہل سنت است۔ حضرات نقشبندیہ این نوع عمل برخصت را مرکب نمی شنود و چنانچہ حضرات حنفیہ و حضرات شافعیہ در نقص وضو اختلاف دارند حضرت امام شافعی خوردن چترے را کہ توسط آتش پختہ شدہ باشد ناقض وضو میدانند و نیز اگر شخصی وضو داشتہ باشد دست او بجان زن برسد و بدن بہرین را مساس نماید نیز در شافعیہ سبب نقص وضو می گردد۔ اما این دو عمل متذکرہ در نزد علمائے حنفیہ ناقض وضو نمی باشد با آنہم حضرات نقشبندیہ بمراعات مذہب شافعیہ بعد از صرف غذا آتش زدہ وضو می کنند و از اختلاف خود را محفوظ میدارند تا عمل بہ عزیمت مراعات گردد و نیز صوفیہ نقشبندیہ در وقتہ کہ استغراق کند رویا از بدن شان خون ظاہر شود سرازو وضو می کنند تا عمل بہ عزیمت مراعات گردد۔ اگرچہ در مذہب امام شافعی این دو چیز متذکرہ ناقض وضو نیست اما در مذہب حنفی این دو چیز ناقض وضو دانستہ می شود و علی ہذا القیاس۔ خلاصہ این کہ صوفیہ نقشبندیہ کہ بہر مذہب اہل سنت منسوب باشند در تمام اعمال شان مراعات مذہب اربعہ را می نمایند و مرکب عملی نمیکردند کہ در یک از مذہب اربعہ جائز نباشد یعنی مراعات این عمل تہایت تقوی است کہ صوفیہ نقشبندیہ آنرا پسندیدہ اند و بان عمل و پیروی می نمایند۔ مصرع



خدا رحمت کند این عاشقان پاک طینت را

مقولہ مشہور است کہ می گویند صوفی نذہب ندارد یعنی صوفی نقشبندیہ تنہا مراعات یک نذہب را نکرده بلکہ نذہب چارگانہ اہل سنت و جماعت را مراعات و بان پیروی می نماید ناگفتہ نماز کہ صوفی مراعات نذہب دیگرے را در وقتی می نماید کہ نذہب خود او ترک نشود چنانچہ قبل از در بیان وضو بین شد یعنی در صورتیکہ صوفی حنفی در وقت خوردن غذائی کہ توسط التل بختہ شدہ باشد در وقت مساس زن وضو کن موافق نذہب شافعی بودہ اما مخالف نذہب حنفی نمی باشد یعنی اگرچہ حضرت امام عظمیٰ در این جا وضو لازم نمی دانند اما در این دو صورت تجدید وضو را ناجائز نیز نمی دانند و نیز صوفی شافعی در وقت استسراق و حجامت وضو تازه می نماید زیرا کہ امام شافعی اگرچہ در این دو صورت این دو چیز را ناقض وضو نمی دانند مگر تجدید وضو را نیز ممانعت نمی فرمایند۔ خلاصہ اینکہ صوفی حنفی و صوفی شافعی و مالکی و حنبلی مراعات نذہب چارگانہ را از دست نمیدہد در صورتیکہ عمل شان از طرف علمائے نذہب خود شان ممانعت نشدہ باشد ازین سبب حضرات نقشبندیہ مزلکب سماع و نغمہ نمی شنوند و از ذکر چیز نیز اجتناب می ورزند اگرچہ ذکر چہر جائز بودہ مگر عزیمت گفتہ نمی شود۔

حضرت امام میفرماید ایشانند کہ در رنگ اصحاب کرام نہایت در بدایت ایشان مندرج گشتہ الخ یعنی در صحبت آنحضرت اندراج نہایت در بدایت بودہ و کہے کہ بہ صحبت آنحضرت مشرف میگرددینند بہ محرم بیعت و قبول دین مقدس اسلام بہ کمالات انتہائی مشرف می گردیدند ناگفتہ نماز کہ نہایت دارائے مراتب متفاوت می باشد بنا بر آن کیسکہ تازہ بدین اسلام مشرف میگرددید اگرچہ کمالات نہایت مشرف می شد باز ہم در کمالات و مراتب در بین این صحابی جدید و صحابی قبلی تفاوت زیاد موجود می بود زیرا کہ نہایت دارائے مراتب متفاوتہ می باشد همچنان در طریقہ عالیہ نقشبندیہ نیز اندراج نہایت فی البدایت موجود است چہ جذبہ کہ در تمام طرق دیگر در نہایت یعنی در سیر فی اللہ حاصل می شود در طریقہ عالیہ نقشبندیہ در ابتداء در سیر فی الاشیاء



دست می دہد و این از برکت خواجہ بزرگ حضرت شاہ نقشبندی باشد کہ حق تعالی از کرم خود باو نشان عنایت فرمودہ است ازین جاست کہ خواجہ بزرگ میفرماید "ما فضلیا نیم و ما مرادانیم" و میفرماید کہ ما نہایت را در بدایت درج می کنیم متقو است کہ خواجہ بزرگ چہل روز در سجدہ بود و از جناب حق تعالی طریقہ منجوا کہ موصل باشد حق تعالی طریقہ ذکر خفیہ را بر ایشان عنایت فرمود و جذبہ برائے او عنایت کرد۔ بیت

اگر از جانب معشوق نباشد کشش      کوشش عاشق بیچارہ بجائے نہ رسد

حضرت امام میفرماید آگاہی ایشان فوق آگاہی ہلے دیگران شدہ الخ یعنی تجلی ذاتی در طرق دیگر برقی بودہ و برائے منتہیان این طریقہ عالیہ دائمی میباشد۔

حضرت امام میفرماید از کمال شوق گریہ دست داد یعنی گریہ مقدمہ جذبہ می باشد برائے نشان رخ داد و این از اثر توجہ خواجہ باقی باشد صاحب بودہ۔ و آنچه میفرماید دران بخودی یک دریائے محیط می دیدم صور و اشکال عالم را در رنگ سایہ دران ہیامی یافتم الخ یعنی سبب غیبت از حس ظہور تجلیات عالم قدس می باشد ازین سبب بودہ کہ شمعان تجلیات عالم قدس روح را مغلوب ساختہ از تصرف بدن باز میدارد و چون حس بدن مربوط بر روح می باشد بنا بران در وقت مغلوبیت روح بدن بے حس و بے شعور می گردد مراد از دریائے محیط شاید ظلال تجلیات عالم وجوب بودہ باشد و اشکال عالم کہ ظلمانی است و از عدم ساختہ شدہ کہ عدم سراسر ظلمت و تاریکی است بنا بران در رنگ سایہ دران دریائے نور معلوم شدہ خواہد بود۔

حضرت امام میفرماید چون این قضیہ را بہ عرض حضرت ایشان رسانیدم فرمودند کہ نوعی از فنا حاصل شدہ است الخ یعنی فنا کہ عبارت از نسیان ماسوی می باشد حاصل شدہ، زیرا کہ در بے شعوری عالم فراموش میگردد۔ و آنچه میفرماید بعد از دور و زمرافقا مصطلح حاصل شد یعنی اگر در وقت شعور و ثبات حس عالم فراموش گردد آن رافقا اصطلاحی می گویند۔

و آنچه میفرماید بعد از ان فنا حاصل شد الخ یعنی عالم فراموش شدہ دوبارہ بخاطر آمد و مشہود گشت زیرا کہ فنا عبارت از نسیان ماسوی است و فنا نسیان فانی باشد۔



و آنچه میفرماید که معتبر در قلے فنا آنست که با وجود دیدن اتصال بے شعوری حاصل شود یعنی در وقت وجود شعور و حس ظهور آثار تجلیات عالم و خوب کمتر و در وقت بے شعوری آثار آن تجلیات بیشتر خواهد بود۔ و آنچه میفرماید من علم خود را نسبت بحق سبحانه حضوری می یابم الخ یعنی وقت ظهور توحید و جودی طالب خود را بعنوان حق می بیند و این یک نوع احوال می باشد در نتیجه زائل و طالب ازین مرحله ارتقائی یا بدو نیز علم حضوری معنائی دیگر هم دارد و آن معنی عبارت از شعور و علم خود مطلوب می باشد پوشیده نما آنکه علم دو نوع است، یک علم به مفهوم یک چیز و دیگری علم بخود آن چیز صوفیہ کرام بلکه حضرت امام علم اول را علم حصولی و ثانی علم حضوری می نامند۔

و آنچه میفرماید که حق مشهود است اما در پرده الخ یعنی در مقام وحدت الوجود صوفی حق را محیط عالم می بیند اگر چه در حقیقت علم خدا محیط عالم می باشد نه ذات او تعالی و احاطه ذات مقدس بے چون است چون این مرحله ابتدائی بوده بنابراین طالب تفریق این دو احاطه یعنی ذاتی و احاطه علمی کرده نمی تواند لهذا احاطه علمی را احاطه ذاتی می پندارد چون این دیدن سر صورت میگیرد و بنابراین امتیاز احاطه علمی و احاطه ذاتی را کرده نمی تواند۔

و آنچه میفرماید بواسطه تعلق ذات جل شانه به اشیا متعده الخ یعنی علم او تعالی که با اشیا متعده تعلق دارد لهذا منبسط و فراخ معلوم می گردد۔ و آنچه میفرماید نفی انبساط باید کرد الخ از درجه تعلق صفت العلم خداوندی طرف خود صفت او تعالی عروج باید کرد۔

و آنچه میفرماید آن نقطه را هم نفی باید کرد الخ یعنی فراموش باید کرد زیرا که در وقت ذات او تعالی طالب از صفت می گذرد۔ و آنچه میفرماید آن نقطه موهوم هم از میان زائل شود الخ یعنی نقطه موهوم عبارت از عالم امکان است که وجود آن موهومی است و اگر نقطه موهوم عبارت از تعلق علم او تعالی باشد معنائی عبارت چنین می شود که علم او تعالی را که متعلق بعالم می بینی از موهوم شما است و در حقیقت علم او تعالی بعالم هیچ تعلق ندارد و آنکه عالم به حق تعلق



معلوم است، باز ہم علم او بہ عالم تعلق ندارد۔

پوشیدہ نماںد کہ این مسئلہ دقیق در کتب دیگر بنظر نرسیدہ است اما حضرت امام چون در علم ظاہر یکناہ زبان و در علم باطن نیز رئیس اولیاء الف ثانی است بتایران بدرک و کشف، ہیچو مسئلہ موفق شدہ اند چنانچہ در مکتوبے میفرمایند کہ "با آنکہ عالم معلوم او تعالیٰ است باز ہم علم او تعالیٰ بعالم ہیچ تعلق ندارد" و در جای دیگر این مسئلہ را چنین توضیح میفرمایند "صورت کہ در آئینہ دیدہ میشود آئینہ بان صورت کدام تعلق ندارد" یعنی عالم بعلم او تعالیٰ نمایاں است با آنہم علم او تعالیٰ بعالم کدام تعلق ندارد۔

و آنچه میفرمایند دلایں موطن شہود حق سبحانہ خود بخود است الخ یعنی وقتی کہ طالب فانی شود و در عین حال عالم و جوب لا مشاہدہ نماید در آن وقت شہود واجب تعالیٰ برائے طالب بمنزلہ آن است کہ حق سبحانہ خود را خود مشاہدہ کند زیرا کہ فانی از قابلیت شہود خارج گردیدہ است و عالم و جوب را بہ وجود مہو ہوی مشاہدہ نمی کند نہ بوجد بشری۔

حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم مجددی در مکتوبی میفرمایند کہ نصیب ممکن از واجب تعالیٰ حریان است تا وقتی کہ ممکن موجود است مطلوب مشہود نیست و وقتی کہ مطلوب مشہود گردد طالب رخت بصحرائی عدم می کشد و فانی میشود و میفرماید۔

مراد بگز بجائے من نہ بینی	چو جان آئی بجائے من نشینی
توئی از ہر دو عالم آرزویم	ترا چون یافتم از خود چہ گویم
گیرم کہ بہ غم خانہ مایار خراں	کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

حضرت بیدل می فرماید۔

جہاں صفا کردہ تست اگر خود رستی و گریہ بتدخودی در دل غبار نشین

حضرت امام میفرماید "فرمودند کہ ہمیں حضور حضور نقشبندیہ است، یعنی جذبہ کہ در طرق دیگر در نہایت است و حضرت خواجہ بزرگ آنرا در بدایت درج نمودہ اند ہمیں است



و این جذبہ ابتدائی طریقہ عالیہ نقشبندیہ می باشد و نهایت شان و اتم تجلی ذاتی است یعنی  
می باید که همچو یدایت دارای چنین نهایت بوده باشد۔ بیت

بجای لاله بکفت پاره جگر دارم قیاس کن ز گلستان من بہار مرا

حضرت امام میفرماید بعد از متحقق شدن این نسبت فتا دیگر کہ آنرا فتائے حقیقی گویند  
حاصل گشت الخ یعنی فتائے کہ مترتب بسلوک و سیر تفصیلی است حاصل گشت سیر و عروج جذبہ  
برایت چوں سیر اجمالی است لہذا سبب حصول معارف و علوم نمی گردد فتائے کہ در آن وقت  
حاصل شود فتائے حقیقی نیست۔

و آنچه میفرماید دل را آن قدر وسعت پیدا شد کہ تمام عالم را از عرش تا مرکز زمین در جنب  
آن وسعت مقدار خردلہ قدرے نبود الخ یعنی وقتی کہ دل فتائے و بقائے حاصل کند و منعکس  
بہ انعکاس کمالات و جوی شود در آن وقت عالم امکان بمقابل آن از دانہ خردلہ ہم خورد در تیر  
بمشاہدہ خواہد رسید زیرا کہ آن انعکاس عالم و جوی غیر تنہای می باشد۔

و آنچه میفرماید بعد از آن خود را در ہر فرد عالم را حق می دید الخ یعنی غلبہ انوار عالم و جوی  
تمام را بہ پر تو خود رنگین ساختہ است بنابر آن عالم بزرگ و جوی بنظمی رسد و خود را بعنوان حق  
دیدن حالاتی است از احوالات توحید و جودی۔

و آنچه میفرماید تمام عالم را در یک ذرہ گم یافت الخ یعنی مشاہدہ شہود این حالات در  
وقت عروج و قیامی باشد۔ و آنچه میفرماید بعد از آن خود را بلکہ ہر ذرہ را آن قدر منبسط و وسیع دید  
یعنی شاید کہ این شہود در وقت نزول و بقا و رنگین شدن بہ انعکاس کمالات و جوی بودہ باشد  
و آنچه میفرماید فرمودند کہ مرتبہ حق الیقین در توحید ہمین است و جمع الجمع عبارت از  
مقام است الخ یعنی حق الیقین دارای مراتب مختلف می باشد و این حق الیقین در مقام توحید و  
پورہ و جمع الجمع عبارت از دیدن ہر دوے واجب و ممکن می باشد و در عین حال این مقام مقاب  
امتیاز واجب و ممکن نیز گفتمی شود۔ و مقام جمع عبارت از عدم تفریق و عدم تمیز واجب و ممکن نیست۔



و آنچه میفرماید ہر ذرہ را کہ حق می یافتہ بے تفاوت و بے تمیز ہمان ذرہ را مومہوم یافتہ الخ یعنی ممکنات در مقابل واجب مومہومی میباشد و داراے نمودید و دل بود است چہ بہ تردد صوفیہ کرام نیز عالم ممکنات نمود داشته و داراے بود نمی باشد ازین سبب عالم ممکنات را عالم مجاز نیز گویند۔ و آنچه میفرماید فرمودند کہ شیخ بیان حال کامل نکرده الخ یعنی شیخ گفته است کہ اگر خواہی کہ عالم را حق بگوئی حق است و اگر خواہی کہ خلق بگوئی خلق است و اگر خواہی عالم را از یک حیث حق و از حیث دیگر خلق بگوئی ہم مجاز است و اگر در عدم تمیز ممکن و واجب اظہار حیرت کنی ہم می توانی۔ حضرت خواجہ باقی باشد صاحب این بیان شیخ را کامل ندانستہ و فرمودہ کہ حیرت و عدم تمیز عمومی نبود بلکہ بہ بعض اشخاص روئے می دید و استعداد ہا متفاوت و مختلف می باشد۔ و آنچه میفرماید این صفات و افعال را نیز مومہوم محض یافتہ الخ یعنی ممکنات از خود صفات نداشته صفات ممکنات پر تہ صفات حق تعالی است۔

و آنچه میفرماید کہ مرتبہ فرق بعد الجمع ہمین است الخ یعنی ممکن را مومہوم یافتن و آن را از واجب جدا دیدن را مقام فرق بعد الجمع گویند زیرا کہ ممکن و واجب را یک چیز دیدن مقام جمع می باشد۔ و آنچه میفرماید نہایت سعی تا این جا است الخ یعنی تمام صوفیہ کرام کہ بہ فنا و بقا مشرف می شوند تا این جایی رسید و ترقیات بالا تر ازین مقام بنا بر تفاوت و اختلاف استعداد می باشد۔ و مراتب قرب او تعالی مراتب غیر تنہا ہی است۔ بیت۔

اے برادر بے نہایت در گہے است

ہر جائیکہ می رسی بروی مے است

و آنچه میفرماید چون از سکر یہ صحو آورند و از فنا بہ بقا مشرف ساختند چون در ہر ذرہ عضلات وجود نظر کرد جز حق را نیافت الخ یعنی یکے از مقامات توحید آنست کہ ممکن منظر واجب تلفی گردد۔ و آنچه میفرماید حضرت حق سبحانہ تعالی را با ہر ذرہ از ذرات وجود خود یافتہ الخ یعنی مقام معیت او تعالی کہ بعالم دارد مشہود گشت و نزد صوفیہ وجودیہ ذات او تعالی بعالم معیت



دارد و حق آنست کہ علم او تعالیٰ بعالم معیت علمی داشته و ذات او تعالیٰ بعالم معیت ترا رد  
زیرا کہ درجا نیکنہ او تعالیٰ است از عالم نام و نشانی نیست۔

و آنچه میفرماید در این مرتبہ حق سبحانہ را نہ متصل عالم یافت و نہ منفصل یعنی اتصال و  
انفصال در بین دو موجود قیاس کردہ میشود و در این جا این قیاس امکان پذیر نیست بہ نسبت  
اینکہ واجب موجود است و ممکن موصوم۔ ممکن در مرتبہ و ہم تخلیق یافتہ و و ہم عبارت از نمود بدن  
بود است تا بر آن عالم داراے نمود بے بود گفتہ می شود۔

و آنچه میفرماید نسبت معیت و احاطہ و سرایان بہ کلی منتفی گشت الخ یعنی موجود بہ موصوم  
ہیچ معیت و احاطہ و سرایان ندارد۔ و آنچه میفرماید او تعالیٰ مشہود گشت بغیر آن نسبت الخ یعنی واجب  
باممکن ہیچ نسبت ندارد۔

و آنچه میفرماید و نہ در این وقت عالم مشہود بود ہماں خصوصیت الخ یعنی برعم این کمینہ  
در اینجا سہو مطبعہ بنظر می رسد کہ در این وقت عالم مشہود نبود بطبع کردہ و اصل عبارت حضرت امام چنین  
خواہد بود کہ عالم مشہود بودہ و ہیچ نسبت معلوم الکیفیت و یا مجهول الکیفیت بواجب تعالیٰ نسبت  
ندارد بلی چہ نسبت خاک را بہ عالم پاک۔ بیت

ز اعلیٰ بالا و بالا ز بالا بلندی ہم نمی گنجد در این جا

و آنچه میفرماید در این وقت معلوم گردانیدند کہ این مشہود یا این حقیقت و یا این تنزیہ  
ذات حق است بلکہ صورت مثالی تعلق تکوین اوست سبحانہ کہ و راہ تعلقات کوئی است الخ  
یعنی این مشہود تعلق صفت تکوین است کہ بظلال خود دارد کہ تخلیق و تزئین و احیاء و امانت باشند  
تخلیق و تزئین و غیرہ کہ ظلال تکوین اند با کوان ممکنات تعلق دیگرے دارد۔

حضرت امام میفرماید عجب آنست کہ ہماں جماعت این درویش را از اہل توحید و جودی  
نمی انگارند و از علمائے متکرمین توحیدی شمارند الخ یعنی اقسام معارف توحیدی از عبیت و  
مرآتیت منظریت و ظلیت و شہود و وحدت در کثرت و غیرہ کہ بحضرت امام دست دادہ عشر عشر



آنها بصاحبان توحید و دیگر سرنگردیده باز ہم آنها را منکر می دانند اما انکار حضرت امام مانند انکار  
 علماء ظواهر نیست که صاحب علم توحیدی را بقیع نمایند زیرا که در نزد حضرت امام این صاحب توحید  
 ظهور معارف توحیدی را با اختیار خود اظهار نکرده است بلکه بدون اختیار و بظهور پیوسته است۔  
 حضرت امام در مکتوب میفرمایند که صاحبان توحید و ستان او تعالی می باشند و در محبت  
 او تعالی خود را و غیر خود را همه را باخته اند این قدر هست که حضرت امام اسرار معارف توحیدی را  
 نقصان میداند۔ و میفرمایند که ازین مقام ترقی باید کرد اگر چه در ابتدا معارف توحیدی بحضرت  
 امام ظهور کرده بود چنانچه از مکاتیب حضرت امام مستفاد می گردد و در نتیجه حق تعالی حضرت امام را  
 بمعارف عالی تری تا بل گردانیده که معارف توحیدی بآن معارف پیچ نسبت ندارد۔

حضرت امام میفرمایند از کجا دانسته اند که آن مشائخ را از ان مقام ترقی واقع نشده  
 است الخ یعنی صاحبان توحید زمانه ما اقوال مشائخ بزرگ را که در معارف توحیدی صادر شده  
 است دلیل خود ساخته اند و توحید و جودی شائع می گردانند و این قدر نمی دانند که بزرگان ماضیه  
 از ان معارف بتدریج بمعارف بلندتری رسیده اند، و اقوال شان دلیل صحت  
 توحید و جودی شده نمی تواند۔

حضرت امام میفرمایند این زبان علم به نقص خود میرسد گشت الخ یعنی چون تا این وقت  
 سیرالی الله و سیر فی الله و ظهور تجلی ذاتی برقی بحضرت امام ظهور نکرده بود یعنی حضرت شان  
 هنوز باین معارف مشرف نشده بودند بنا بر آن خود را ناقص می پنداشتند بدلیل اینست که  
 مشائخ ماضیه حضرات نقشبندیه از معارف سیرالی الله و سیر فی الله بحث کرده بودند و این  
 معارف هنوز بحضرت امام ظهور نکرده بود و بعد از ان حضرت امام به فضل و محبت او تعالی  
 به محبوبیت که داشتند به تربیت فضل او تعالی بمعارف مذکوره بلکه بلندتر از ان مراتب زیادی  
 رابط فرموده و بدرجات عالی ولایت رسیده اند۔

حضرت امام در مکتوب میفرمایند تخم از بخار و سمرقند آوردند و بزین هند گشتند



وسالہا آنرا باب فضل و محبت سیراب فرمودند، همان بود کہ این کشت و کار ثمر آورد انہ  
یعنی سلسلہ عالیہ نقشبندیہ بہ توسط خواجہ باقی باللہ صاحب کہ مرید حضرت خواجہ الکنگلی بخارائی  
بودند بہ ہندوستان انتقال یافتہ است۔ و تخم بخارا عبارت از نسبت نقشبندی، و تخم سمرقند  
عبارت از نسبت احراری است۔ حضرت امام میفرماید کہ ہر دو نسبت بوجہ کمال برائے فقیر  
حاصل است۔

حضرت امام در مدح حضرت خواجہ احراری فرماید قطب المحققین سید العارفین  
ناصر الدین حضرت خواجہ عبید اللہ احرار بدرجا دیگر میفرماید کہ در وظیفہ اقطاب اثنا عشر کہ نامید  
دین بآنها مربوط است نیز حضرت ایشان را وظیفہ دادہ اند۔

حضرت امام میفرماید بدان کہ حاصل طریقہ حضرت خواجگان الخ یعنی حاصل طریقت  
بزرگان نقشبندیہ اتباع سنت و اجتناب از بدعت و پیرہن سوائے نقسانی می باشد برائے  
این بزرگان در ابتدا استہلاک و اضمحلال در جذبہ می دیو این جذبہ بدایت و این استہلاک  
و اضمحلال در طرق دیگر وجود نداشته خاصہ طریقہ علیہ نقشبندیہ است و صدقہ حضرت خواجہ بزرگ  
”بہار الدین بلا گردان“ می باشد کہ بہ منتسبین شان صدقہ فرمودہ اند و این بزرگان نقشبندیہ بحد  
این جذبہ بمقامات میرسند کہ دیگران ازان عاجزند۔ مصرع

سالیکہ نکوست از بہارش پیدا است

تبصرہ: جذبہ از برکت خواجہ بزرگ و استہلاک و استغراق از برکت سلطان العارفین است۔  
و آنچه میفرماید کہ وجود عدم بوجود بشریت عودی کتہ الخ یعنی وجود عدم بمنزلہ آن آہنی  
است کہ در کورہ آہنگری آتش شود و در ثانی در حین سرد شدن دوبارہ بآہن تبدیل یابد همچنان  
ہمیں وجود عدم در وقت ظہور تجلیات بصورت فتائے بشری معلوم می شود و در وقت انقطاع  
تجلی باز بوجود بشری عودی نماید و این در جذبہ بدایت است و وجود فتائے بمنزلہ آن مس است کہ بعمل  
کیمیاء طلا گرد و در وقت سرد شدن دوبارہ بمس تبدیل نمی یابد۔



آنچه میفرماید و اصل را رجوع نمی باشد الخ یعنی کسیکه بعد از فنا بوصول مشرف شود دوباره  
بوجود بشری عود نمی کند و برای او وجود موهوبی ثبات می شود و تجلیات عالم و جوب باطن او  
میگردد عالم خلق و عالم امراد بمنزل پستین و جبه او می گردد و از حقیقت او خارج می گردد۔  
و آنچه میفرماید آنچه منتهی را در آخر پیوسته است الخ یعنی صاحب جذبہ اگر چه منتهی نیست مگر  
از احوال انتہای خبر نمیشود۔

و آنچه میفرماید رجوع از موهبت حق لایق جناب قدس او تعالی نیست الخ یعنی شخصی را  
که حق تعالی به نعمت فنا مشرف گرداند آن نعمت را دوباره از او نمی گیرد۔  
و آنچه میفرماید چون این مراتب تابع قلب اند الخ یعنی چون باقی لطائف عالم امر تابع  
قلب اند نسبت قلب فی الجمله در آنها سریان پیدا می کند اما تا بحد فنا نمی رساند۔  
و آنچه میفرماید که مغلوب به سبب بعضی عوارض غالب می گردد الخ یعنی وجود بشری که قبل از  
فنا به سبب شغلی مغلوب گردیده بود بواسطه انقطاع تجلی دوباره وجود بشری خواهد شد۔  
آنچه میفرماید ازین قبیل است فنا و بقا و تجلی ذاتی الخ یعنی در کتاب فقرات حضرت خواجہ احرار  
کما این طور اشخاص را فانی گفته اند بنائے آن بواسطه اندراج نہایت در بدایت است و آن شخص  
اگر چه مبتدی است مگر از انتہای خبر نیست۔

آنچه میفرماید عزیزی میفرمود الخ یعنی در کتاب فقرات که این طور اشخاص را فانی و واصل دانسته  
است حال خود حضرت خواجہ احرار نبوده و با اندازه کمال مخاطب فرموده است۔

و آنچه میفرماید هر نقای که در جهت جذبہ پیدا شود الخ یعنی در نقای حقیقی که بعد از فنا  
مطلق است علوم توحید و جود پیدا نمی شود، اما در فنا جذبہ بدایت علم توحید و جود عارض  
می گردد ازین جا است که بعضی مشائخ حق الیقین را چنان بیان کرده است که حاصل او توحید و جود  
است، بنا بر آن بعضی مردم اشتباه کرده اند که حق الیقین این مشائخ عبارت از تجلی صوری است  
و نفهمیده اند که آن بزرگان به سوی مخاطب بیان فرموده اند تا اندازه سوی خودشان۔



و آنچه میفرماید اگر حق سبحانه بکمال عنایت خویش الخ یعنی آن بزرگان حال صاحب جذبہ  
برایت را بیان کرده اند و اگر حق تعالی بعد از جذبہ برایت به سلوک مشرف گردانند راه پنجاه ساله  
را به اندک مدت به مدد جذبہ قطع خواهند نمود و به فتاوی اللہ و بقایا اللہ مشرف خواهند شد یعنی بقا باشد  
و فتاوی اللہ بعد از سلوک دست می دهد و در جذبہ باولی تموم آن میسر می گردد۔

و آنچه میفرماید نینہائے ساوک تا نہایت سیر الی اللہ است الخ یعنی سلوک عبارت از سیر  
الی اللہ فی الاشیا است و سیر فی اللہ کہ سیر در مراتب و حجب است مقام جذبہ است یعنی  
مقام جذبہ نہایت است نہ جذبہ برایت در جذبہ نہایت سالک به بقا مشرف می شود و به انعکاس  
صفات او تعالی منعکس می گردد۔

و آنچه میفرماید سیر الی اللہ عبارت از سیر تا به اسمی است کہ سالک منظر آنست الخ یعنی  
سیر یکہ قبل از رسیدن اسم مرئی سالک است سیر الی اللہ فی الاشیا دانستہ می شود و سیر فی اللہ  
سیر در ان اسم است۔

تبصرہ: ہر سالک منظر اسم جدا گانہ می باشد یعنی آدمی المشرک منظر ظلال صفت  
تکوین و عیسوی مشرب منظر ظلال قدرت می باشد و علی ہذا القیاس۔

و آنچه میفرماید این درویش را معرفت خاص است الخ یعنی بہ نزد فقیر سیر در ان اسم نیز  
سیر فی اللہ نیست بلکہ سیر الی اللہ است و سیر فی اللہ عبارت از وصول بذات مقدس است۔  
و آنچه میفرماید این اسم فوق عین ثابتہ است الخ یعنی عین ثابتہ سالک ظل و صورت  
علمی آن اسم است۔ و آنچه میفرماید جماعہ کہ بفضل ایزدی مخصوص اند الخ یعنی جماعہ مجویان  
از ان اسم مرئی خود نیز عروج می فرمایند۔

و آنچه میفرماید ہر چند واصلان ارباب سلوک الخ یعنی طرق دیگر کہ بر ریاضت و مجاہدہ  
آن مسافر را طے می کنند و بہ مدت طولیہ بہ نینہائے آن میرسند بزرگان این خانوادہ بزرگ بالتذاد  
دولت شہود و بہر جذبہ آن مسافر را بزمان بسیار کم طے می فرمایند و بہ ترقیات بہ نہایت مشرف



می گردند که منتہیان ارباب سلوک ازاں ترقی و نعمت پیش رفت قلیل النصیب اند زیرا که نقشبندیان صاحبان جذبہ اند و جذبہ محبوبیت می خواہد و مجذوب خواسته شدہ است و سالک خواندہ از خواسته شدہ تا خواندہ فرق بسیار است۔

آنچه میفرماید جواب آن است کہ طرق دیگر الخ یعنی مراد آن طرق دیگر اگرچہ بہ نہایت میرسند اما آن رسیدن فضیلت شخصی آن شخص است و خاصیت طریق شان بہت و در این طریق دولت جذبہ است کہ موصل است۔

و آنچه میفرماید یادداشت کہ در عبارت اکابر این سلسلہ عالیہ الخ یعنی یادداشت در حقیقت عبارت از دوام حضور ذات مقدس او تعالی است و یادداشت کہ اکابر این سلسلہ عالیہ بیان کردہ اند تحقق آن بعد از جذبہ و سلوک است و آن تہایت مطلق نیست بلکہ تہایت شہود آنها است و تہایت مطلق داراے آن است یعنی تہایت مطلق یک وصل بلا کیف است۔

و آنچه میفرماید تفصیلش آنست الخ یعنی شہود در مراتب صورت و یا شہود در مراتب معنی بودہ و یا داراے صورت و معنی می باشد و شہود صورت و یا در مراتب معنی شہود حقیقی و انتہائی است اما شہود ماوراء صورت و معنی شہود انتہائی است مگر شارح آن شہود را برقی دانستہ اند و اگر بعض فضل خداوند این شہود دوام پیدا کند تعبیر ازان بیادداشت میفرماید کہ حضور بے غیبت است و شہود پردہ صورت و معنی را یادداشت گفتہ نمی شود۔ صورت عبارت را تمثال است بہ شان کدام ممکن و معنی عبارت از تمثال صفات است۔

آنچه میفرماید باید دانست کہ سر و باطن ہر واصل را رجوع نمی باشد الخ یعنی باطن عارف و قتیکہ بہ مرتبہ وصال می رسد باز بہ صفات بشریت رجوع نمی کند و غافل نمی گردد و اگر این عارف از محبوبان نباشد سرایت کمال باطن او بظاہر او برقی بودہ و دوام ندارد بخلاف محبوبان کہ سر یا کمالات باطن شان بظاہر شان دائمی است و تمام بدن شان حکم باطن را می گیرد پس آگاہی و حضور شان دائمی است و غیبت را در ان جا گنجایش نیست پس این نسبت فوق ہمہ



نسبت ہاست ازین جاست کہ در عبارات حضرات نقشبندیہ شائع است کہ نسبت مافوق ہمہ نسبت ہاست و شارح این طریقہ کہ این نسبت را بخود مخصوص می دانند ازین سبب است کہ آنہا برائے حصول این نسبت طریقہ را وضع فرمودہ اند یعنی تکرار اسم ذات و وقوف عددی نفی و اثبات سبب حصول جذبہ و حصول آن نسبت است و ردنا کا بر سلاسل دیگر ہم یعنی محبوبان شان نیز باین نسبت مشرف اند و در این طریق چوں طریق جذبہ است ہر دوے محبوبان و محبوبان باین کمال مشرف می شوند و حکایت ابو سعید ابو الخیر را برائے آن یاد آور شدہ کہ او اگرچہ ازین طریقہ نبودہ مگر چون از محبوبان است باین نسبت مشرف شدہ است و این از اثر محبوبیت وے است نہ از خاصیت طریق او۔

و آنچه میفرماید گفتہ بودم کہ نہایت مطلق و رائے و راست الخ یعنی بعد ازین شہود مقام حیرت و عدم ادراک عارف است و بعد از ازاں باز مقام معرفت است شہود حق تعالی مراتب متفاوتہ داشتہ می باشد و عارفان نیز در استعداد خود متفاوت اند و بعضے آنہا با ادراک آن مرتبہ مقدسہ مشرف می شوند و بعضے ایشان در وقت شہود ہم از ادراک آن مرتبہ مقدسہ عاجز اند و عارفی کہ دارائے ادراک است نیز در ابتداء آن شہود بحیرت می افتد و بعد از حصول بصیرت صاحب ادراک می گردد۔

آنچه میفرماید جذبہ این عزیزان دو نوع است الخ یعنی طالبان این طریقہ عالمیہ دارائے جذبہ بدایت و نہایت می باشند و نیز بہ جذبہ قیومیت کہ از حضرت صدیق اکبر فرسیدہ است و بہ جذبہ معیت کہ از حضرت خواجہ بزرگ میراث گرفتہ اند مشرف می گردند بنا بران این طریق اقرب طرق است۔

و آنچه میفرماید بعد از ازاں امام این نسبت مرکبہ را الخ یعنی حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ این نسبت شریفہ را بطور امانت بہ سلطان العارفین سپردہ اند تا باہل آن برسید اگرچہ سلطان العارفین ازاں نسبت بطور کمال انتفاع نگرفتہ اند باز ہم این نسبت را از انوار بزرگان یعنی



اتوار سلطان العارفین نصیبی وافر موجود است و سکر و استغراق کہ در این طریق موجود است از برکت سلطان العارفین یعنی حضرت بایزید است۔

و آنچه میفرماید بعد از خلفائے حضرت خواجہ نقشبند چراغ این خاندان بزرگ حضرت خواجہ احرار بوده اند الخ یعنی در جذبہ حضرت خواجہ بزرگ و جذبہ حضرت خواجہ احرار این قدر تفاوت موجود است کہ در جذبہ حضرت خواجہ احرار علوم توحیدی مکشوف است و در جذبہ حضرت خواجہ بزرگ علوم توحیدی کہ سکر آمیز باشد وجود داشته و در جذبہ حضرت خواجہ بزرگ علوم سکر آمیز وجود ندارد۔  
 آنچه میفرماید آنچه از سالک در حالت فنا گم شده بود الخ یعنی در وقت بقا سالک وجود خود را باز می یابد اے عزیزم! حضرت امام از خودشان می دانند بنده به نخبین آنرا تشریح کرده ام خداوند عفو فرماید۔ اما رنگین بزرگ اصل و این عارف سکر ندارد کہ خود را معدوم دانسته و بوحثت الوجود قایل شود بلکه خود را موجود میدانند، اما آن وجود خود را منعکس به پر تو صفات او تعالی می دانند و بقا باشد عبارت از منعکس شدن عارف است به انعکاس تجلیات صفات او تعالی و حضرت خواجہ احرار شخص بزرگ بود و از مقام اقطاب اثنا عشر یعنی اقطاب دوازده گانه کہ نابیدین بایشان مربوط است نصیبی داشته اند۔

تبصره: دوازده اقطاب عبارت از ان اولیائے کرام بوده باشند کہ در ہر عصر و زمان موجود بوده و خدمت دین مقدس اسلام را بعهده دارند و این اولیائے کرام بمناسب قطبیت مفتخر اند۔ این طور معلوم می شود کہ اہل عشرت نمی باشند۔

## مکتوب دوصد و نود و یکم

حضرت امام میفرماید ارباب احوال ارباب قلوب اند یعنی ارباب قلوب آنان اند کہ بہ عروجات مشغول بوده و بہ مبادی فیوض خود ترسیدہ اند و لطافت شان نیز تفرق تباقتہ است، علوم توحیدی کہ از جملہ احوال است بہ ارباب قلوب حاصل می شود سبب آن جذب



محبت محبوب است کہ غیر محبوب از نظرشان محقق می گردد و این قسم توحید از دو توحید دیگر کہ قبل از کار یافتہ بلندتر است، و آن دو قسم سابق توحید علمی بودہ و بحال تعلقی ندارند، و این توحید حالی است۔

آنچه میفرماید، اگر این جماعہ ارباب قلوب را از ہماں مقام الخ یعنی ہمیں جماعہ ارباب قلوب اگرچہ بہ مقلب قلب و بہ مبدأ فیض خود رسیدہ اگر از ہماں مقام نزول کنند و محبوب خود را در سزدرہ از ذلالت عالم مشاہدہ نمایند اگرچہ محبوب خود را ندیدہ اند و بعالم وجوب نرسیدہ اند۔ باز ہم بہ سبب محبت محبوب خود را در سزدرہ خواہند دید۔

تذکرہ: این اشخاص دیگران را تا بمقام خود رسانیدہ می توانند و اگر این جماعہ از مقام قلب برآیدہ متوجہ جناب قدس مقلب قلب گردند آنگاہ معرفت توحیدیکہ در مقام قلب پیدا شدہ رو بہ زوال می آید۔ زیرا کہ مراتب وجوب را بعالم هیچ مناسبتی نیست پس در آن وقت قدسیت عالم ارواح را قدسیت عالم وجوب نمی شمارند بدلیل این کہ قدسیت عالم ارواح بمقابل قدسیت عالم وجوب قابل مقایسہ نیست، پس این طائفہ بقدسیت عالم ارواح فریقہ نمیشوند و آنرا قدسیت عالم وجوب نمی دانند۔

و آنچه میفرماید، جمع ازین ہا تا بحدا نکار و طعن می رسد الخ یعنی بعضی آہل ارباب توحید وجودی را تقبیح می نمایند، چنانچہ شیخ علام الدولہ کہ وجودی را ملامت دانستہ بہ بدی یاد می کند۔ تذکرہ: علام الدولہ سمنانی معاصر سید علی را مننی است در بیان شان مکاتبتہ عجیبہ مبادلہ گردیدہ است، در آن وقت در این طریقہ علیہ نیز ذکر جہر معمول بود کہ در وقت حضرت خوا بزرگ این تعامل متروک قرار دادہ شد۔ بنابراین شیخ علاء الدولہ سمنانی بحضور سید علی را مننہ نوشتہ است کہ "ما شنیدہ ایم کہ شما ذکر جہر می کنید" حضرت شان در جواب نوشتہ اند کہ "ما ہم شنیدہ کہ شما ذکر خفیہ می کنید"۔

و آنچه میفرماید، بعضی دیگر را بعد از زوال این معرفت الخ یعنی بعضی بزرگان کہ توحید



داشته در ثانی ازان مقام گذشتہ اند چنانچہ حضرت امام باریاب معرفت توحیدی انکار نمی نمایند  
زیرا کہ صاحبان آن حال توحیدی را در ظہور آنحال قصد و اختیاری نیست و این حال بے اختیار  
ایشان بروز نموده لیکن این قدر میداند کہ فوق این معرفت معرفت دیگرے است و محسوسان  
این مقام از کمالات بسیار مجور اند یعنی بمراتب و جوب نرسیده اند۔ بعد ازان حضرت امام احوال  
خود را اظہار میفرماید این حقیر قلیل البصاعت را الخ یعنی علوم توحید و جود برای فقیر نیز مکشوف  
شده بود بدون اینکه اشتغال بہ معنای توحید نماید چنانچہ طائفہ اول وجودیہ نموده است علوم و  
معارف مقام توحید را منکشف ساخته بودند و در آخر کار از کمال بندہ توازی از مقام قلب بر  
آوردند و آن معرفت توحیدی رو بہ زوال آورد۔

و آنچه میفرماید معارف توحیدی کہ از بعض اولیاء اللہ ظاہر شده اند در ابتداے حال و  
در مقام قلب سرزده باشد الخ یعنی هیچ نقص از دیگر ظہور معرفت توحیدی بایشان عاید نمیکرد  
زیرا کہ این معرفت از احوالات ابتدائی آنها بوده در ثانی ازین معرفت گذشتہ و ترقی نموده اند۔  
و آنچه میفرماید طائفہ دیگرے ارباب توحید آنان اند کہ استہلاک و اضمحلال در مشہود  
خود الخ یعنی این طائفہ از مقام قلب گذشتہ و بمقلب قلب و محبوب خود رسیده اند و در آن جا  
مستہلک و مضمحل گردیده اند و نمی خواهند کہ اثرے از لوازم وجودشان ظاہر شود و مراد ایشان فنا و  
نیستی است و این طائفہ دوستان حق سبحانہ تعالی است از گرفتاری غیر و از گرفتاری خود آزادند  
و در مشہود خود مستغرق اند و لمحہ اسایش ندارند زیرا کہ اسایش در غفلت است و در دوام حضور  
غفلت نیست اما چون وجود بشری طاقت دوام حضور ندارد ازین جاست کہ شیخ الاسلام ہر وی  
میفرماید کہ کسی کہ مرا یک ساعت از حق سبحانہ غافل سازد امید است کہ گناہان او را بہ بخشند  
یعنی وجود بشری را غفلت در کار است۔

تذکرہ: سبحان اللہ حضرت شیخ الاسلام ہروی را بگریہ و مردمان غافل را بہ بینید  
حال ما این است کہ اگر یک ساعت ما را بخدا مشغول گردانند شاید گناہان او را خواہد بخشید۔



آنچه میفرماید ازین قبیل است توحیدی که از بعضی اکابر مشائخ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم ظاہر شدہ است الخ یعنی توحید این بزرگواران توحید علمی و نیز توحید ارباب قلوب نبوده بلکہ این حضرات بہ محبوب خود رسیدہ اند با چون طاقت دوام آن حضور یک امر دشوار است بنا بر آن ایشان را بعلوم توحیدی مصروف ساختہ اند تا محظہ بیا سایند۔

آنچه میفرماید نشان این علوم توحیدہ جذبہ است و نہ غلبہ محبت الخ یعنی نشان علوم توحید این بزرگواران جذبہ و محبت بدون وصول نیست چنانچہ ارباب قلوب کہ جذبہ و محبت شان بحد وصول است و این بزرگواران بہ مطلوب خود رسیدہ اند با برے انس و محبت ایشان تمثالی مشہود ایشان را برے شان در عالم ظاہر ساختہ است تا ساعتی از شمعشان انوار مراتب و جوب بیا سایند چنانچہ شخصی کہ گرفتار شعاع آفتاب است و از کمال محبت خود را در آفتاب گم ساختہ است این چنین گم شدہ را اگر خواہند با و باز دہند یعنی موجود نشان دہند و انس و الفتی دروے بہا سوی آفتاب پیدا آرند بہمان آفتاب را در مجالی این عالم با و وامی نمایند و بآن علاقہ اورا باین عالم ملقت می سازند گاہے اورا میدانند کہ این عالم عین آفتاب است و جز آفتاب چیز دیگری موجود نیست و گاہے در مرات ذرات عالم جمال آفتاب را بہ او می نمایند تا اورا انس و الفتی باین عالم پیدا شود و از بار شہود خود آفتاب لمحہ اسایش نماید۔ این چنین است حال بزرگان توحیدی این طریقہ عالیہ کہ از دوام آن حضور مقدس ایشان را باین ظهور وحدت در کثرت یا عینیت عالم با و تعالی ایشان را اسایش دادہ اند و نہ ایشان ارباب قلوب نیستند و مقلب قلب رسیدہ اند اما تاب شمعشان حضور امر دشوار است بنا بر آن آہن را بعد از فتاد محبوب بخود آورده و محبوب را در مرات عالم بہ آہن نشان دادہ است۔

آنچه میفرماید این جا کسی سوال نکند کہ چون عالم عین آفتاب نباشد الخ یعنی وقتی کہ حق تعالی عین عالم نبودہ و شہود وحدت در کثرت حقیقت نداشته باشد پس این معرفت خلافت واقع است و حقیقت ندارد زیرا کہ گوئیم کہ افراد عالم با یکدیگر در بعضی امور اشتراک دارند و در بعضی



دیگر امتیاز چنانچہ زید و یکر در انسانیت شریک اند اما در تشخیص و رنگ از یک دیگر فرق دارند و این چنین است اشتراک واجب و ممکن در بعض امور عرضیہ مانند موجودیت و شئیت و معلومیت و عالمیت پس حق سبحانہ بواسطہ حکمت ہا و مصالح اشیائے متمایزہ را از نظر مختلفی ساختہ و اشیائے مشترکہ را مشہود ایشان می نماید بنابران بناچار با اتحاد یکدیگر حکم می نمایند۔  
آنچه میفرماید ہر چند فی الحقیقت در میان این دو وجود هیچ مناسبت نیست اما چون خصوصیت وجود مکانی و نقایص محدثات را از نظرشان مستور ساختہ اند اگر حکم با اتحاد کنند گنجایش دارد زیرا کہ خواص و جوب و امکان از نظرشان مختلف شدہ۔

و آنچه میفرماید این قسم آخر توحید اعلاے اقسام توحید است الخ یعنی این توحید در مقام عین البیقین است و توحید ارباب قلوب در مرتبہ علم البیقین است زیرا کہ آنہا عالم را فراموش نکرده اند و روح را بواسطہ بیچونی فی الجملہ بیچون حقیقی دانستہ اند۔

و آنچه میفرماید سکر ایشان باعث این معرفت نشدہ الخ یعنی این اشخاص ارباب سکر نمی باشند بلکہ مصاحت حق سبحانہ چنین رقتہ است کہ بتوسل این معرفت ایشان از سکر بہ صحو آرند و از غلبہ استہلاک در مطلوب لمحہ فارغ و بشہود دیگران متسلی سازند چنانچہ جمعی را بواسطہ سماع و رقص و طائفہ دیگرے را بواسطہ اشتغال با امور مباحہ دیگر متسلی ساختہ اند تا از غلبہ بارشہود آن حال مقدس محظہ بیاسایند زیرا کہ وجود بشری را تاب دوام آن جمال مقدس نیست۔ سر دار دو عالم کہ بہ حضرت صدیقہ امری کرد کہ بمن گفت بزن شاید کہ آن نیز بسبب تخفیف بار عظمت بورہ۔ مولاناے روم میفرماید۔

این تکلف ہائے من در شعر من کلمینی یا حمید اے من است

آنچه میفرماید باید دانست کہ ہم گنان ایشان الخ یعنی این بزرگان کہ بشہود مطلوب خود مشرف شدہ اند بدو طائفہ منقسم اند بعضے آنہا بہ سماع و رقص و اشتغال با امور مباحہ تسلیمی یابند و بعضے دیگرے آنان اند با امور کہ مغایر مشہود ایشان بورہ باشد التفات نمی نمایند و آرام نمی گیرند



و بزرگان نقشبندیہ از ہمیں طائفہ اندر پس ناچار عالم را عین مشہود ایشان می نمایند یا در مراتب عالم  
آزاد جلوه می دهند یعنی بشہود و وحدت در کثرت مشغول می سازند تا از بار شہود محبوب اسایش یافته  
و بہ ماسوی مطلوب ہم مشغول نشوند۔

انچہ میفرماید، این قسم آخر توحید این حقیر را الخ یعنی تا زمان حیات حضرت خواجہ این قسم توحید  
کہ انتشار آن اسایش بار وجود پورہ باشد بہ طریق کشف بہ فقیر معلوم نبودہ و بعد از وفات حضرت خواجہ  
از مزار مبارک او بہ فقیر ظہور فرمودہ است۔

تذکرہ: ازین فرمودہ حضرت امام خطائے علمائے وہابی ظاہری گردید کہ می گویند اولیائے کرام  
بعد از وفات خوارق و تصرف ندارند۔

سوال: وقتیکہ حضرت خواجہ در حیات خود از حضرت امام استفادہ کردہ باشد پس حضرت امام  
بعد از وفات خواجہ چگونه از ایشان استفادہ می نمایند۔

جواب: بمقابل این سوال دو جواب موجود است۔ یکے آنکہ ترقیات اولیائے کرام بعد از  
وفات نسبت بحیات شان سریع تر میگردند تا بران احتمال دارد کہ این کمال حضرت خواجہ بعد از وفات  
برائے شان غایت شدہ باشد۔ دوم اینکہ احتمال دارد کہ حضرت خواجہ در حین حیات شان از  
حضرت امام استفادہ نمودہ باشند و با وجود فوقیت کمالات حضرت امام این کمال بحضرت امام در  
وقت حیات حضرت خواجہ مکشوف نشدہ باشد و ظہور این کمال بحضرت امام بعد از وفات حضرت خواجہ  
دلیل آن نیست کہ کمالات حضرت امام در وقت حیات خواجہ نسبت بحضرت خواجہ فوقیت نداشته باشد۔

انچہ میفرماید تا مدتی اظہار این معارف مناسب نمی دید الخ یعنی اظہار این واقعہ برائے این  
است کہ مردم توہم نہ کنند کہ حضرت خواجہ و حضرت خواجہ احرار در مقام توحید و جودی علم البقین بودہ اند  
و کمالات فوق نرسیدہ و بشہود محبوب خود مشرف شدہ بودند۔

انچہ میفرماید بعد از وصول بمقام جذبہ نقشبندیہ الخ یعنی وقتیکہ طالب بہ جذبہ نقشبندیہ و جذبہ  
بدایت کہ خاصہ نقشبندیان است مشرف می گردد بدو نوع تربیہ میشود یا بہ نسبت نقشبندی و یا بطراز



تربیہ احقراری بمطلوب می رسد و این دو تربیہ در بین خود تفاوت ہائے زیادہ دارد و در تربیہ نقشبندی توحید و جوہ و نور نمی کنند و در تربیہ احقراری ظہور و معارف توحیدی دست می دہد اما حضرت امام نسبت نقشبندی را مناسب اثناء دانستہ و نسبت احقراری را مناسب متأخرین دانستہ اند۔ زیرا کہ اخیر زمان است و مردم در تعیل امور شرعیہ کمالت دارند تا بران توحید و جوہی مناسب این وقت نمی باشد۔

## مکتوب دوم در صد و نود و دوم

حضرت امام میفرمایند بدانکہ سالکان این راہ الخ یعنی طالب بدو نوع تقسیم می شود <sup>اول</sup> مرادان و محبوبان، دوم مریدان و مجبان، مرادان و محبوبان محمدی المشربان اند کہ حق سبحانہ بوسیله و یا بے وسیله آہوارا بمعرفت خود سرفراز میفرمایند، اما مریدان و مجبان بہ تربیت مرشد کامل نیاز مندند۔  
و آنچه میفرمایند اگر جذبہ او بر سلوک او مقدم است یعنی مرشدان کامل ہم دو قسم اند محمدی <sup>المشرب</sup> و غیر محمدی المشرب۔ تربیت محمدی المشربان کبریت احمر است و تربیت سالک مجذوب یعنی غیر محمدی المشرب اگرچہ سبب فتا و تقامی گردد اما بدرجہ تربیت مرشد مجذوب سالک محمدی مشرب مقالہ شدہ نمی تواند۔ آنچه میفرمایند در خبر نوی است الخ یعنی صحبت نائب پیغمبران صحبت پیغمبر است و میرد لازم است کہ خواہش خود را بتبع خواہشات مرشد بگرداند۔

آنچه میفرمایند کہ بزرگم مشغول نشود بگر آنکہ او امر کند الخ یعنی اسباب وصول چند چیز است ذکر است و صحبت مرشد است و رابطہ و ریاضت است۔ صحبت مرشد ہم مانند ذکر سبب وصول است اگر شیخ کامل مرید را بہ صحبت خود تربیہ می نماید بزرگم احتیاجی نمی افتد۔

تبصرہ: ذکر سبب مناسب ذکر است بہ تذکر و حل و علا و اگر صحبت مرشد وسیلہ این مناسب گردد حاجت بزرگ نیست در این جا اشتباہ نشود کہ مراد از ذکر تمام از کار فرضیہ و مستونہ خواهد بود بلکہ مراد از ذکر ذکر اسم ذات است کہ طالب بتکرار آن موظف است و از حلقہ توافل بحساب میرود۔ اما اتباع انور فرضیہ و مستونہ یک امر ضروری و حتمی است و صحبت مرشد کامل ہم مسترشدین را از اتباع آن بے نیاز ساختہ نمی تواند۔



آئینہ میفرماید باید اندیشید کہ ہر گاہ الخ یعنی مرشد کمال از جملہ وسائل وصول است بخداوند۔  
 چنانچہ تعمیل او امر و بانداشت از مہاسی و عذب خالص خداوندی نیز از اسباب وصول آن دربار تقدیر  
 است۔ پوشیدہ نماید کہ عادت خداوند تعالیٰ پر آنست کہ در تربیہ محبوبان ہم از اسباب عادیہ کار گرفتہ شود  
 چنانچہ در تربیہ سردار محبوبان و مرادان کہ شوق صدر و انشراح سینہ مبارک بمراتب متقدّمہ صورت گرفتہ  
 است اگر مراعات اسباب عادیہ نمی بود چہ حاجت بود کہ قلب مبارک را باب کوثر بشویند در صورتیکہ  
 در تربیہ سردار محبوبان از اسباب عادیہ کار گرفتہ شد باشد سایر محبوبان چگونہ از اسباب عادیہ بے نیاز  
 شدہ می توانند۔ حضرت امام اگرچہ بعد از انبیا و بعد از بزرگان صحابہ کرام از محبوبان و مرادان کمال  
 می باشند باز ہم بہ تربیت حضرت شیخ المشائخ نیاز مند بوده اند۔

آئینہ میفرماید چون این را محبتی بہ پیر پیدا شدہ است الخ یعنی وقتی کہ طالب بمرشد محبت  
 پیدا کند و کمال او را مشاہدہ نماید ہیچگونہ محل اعتراض نمی ماند و ہمہ افعال محبوب را محبوب می پندارد  
 و بدون حصول محبت رہائی از اعتراض یک امر مشکل است۔ شعر

ان المحب لمن هواه مطيع

پس محبت مرشد و اتباع امور مستونہ و صحبت موصل کمال قرب است و اتباع سنت مرکب از اتباع  
 امور مستونہ و صحبت است و تنہا اتباع امور مستونہ بدون صحبت اگرچہ منجی است و موصل کمال  
 است مگر موصل کمال انتہائی نیست زیرا کہ صحبت نیز امور مستونہ می باشد چنانچہ حال حضرت  
 اویس قرنی ملاحظہ گردد کہ حضرت اویس قرنی با وجودیکہ در اتباع امور مستونہ زیادہ کوشان بودند  
 یا آنہم چون بہ نعمت صحبت مشرف نشدند لہذا بندہ کمال صاحبان صحبت نرسیدند۔

سوال: از بیان فوق تنقیص امور مستونہ متوہم می شود کہ تنہا اتباع سنت موصل نیست۔

جواب: اگر دقت شود صحبت نیز یکہ از امور مستونہ است کلمہ و کونوا مع الصديقین۔  
 و اصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم شاید آن عدل فضیلت صحبت می باشند و فضیلت  
 نائبان پیغمبر شبیہ صحبت پیغمبر است۔



و آنچه میفرماید فیض خاص از پیر مناسب استعداد خاص مرید و ملائم کمال شیخی از شیوخ الخ یعنی اگر مرید بیند که کمال از شیخ دیگر باور رسیده است بداند که لطیفه شیخ او بصورت شیخ دیگر متمثل گردیده است و لطیفه قلبی پیر او بصورت پیر آدمی المشرب و لطیفه روح پیر او بصورت پیر ابراهیمی المشرب متمثل گردیده او را در اشتباه انداخته است علی هذا القیاس۔

آنچه میفرماید، قول مشهور است از امام ابو یوسف الخ یعنی حضرت امام و حضرت ابو یوسف درباره مخلوقیت و غیر مخلوقیت قرآن مدت شش ماه مناظره کرده اند بالاخره باین نظریه رسیده اند که قرآن لفظی مخلوق و کلام نفسی که عبارت از صفت الکلام است غیر مخلوق است مریدیکه خلیفه شده و نفس او تزکیه یافته تابع الهام خود است و از تقلید گذشته است و تابه تزکیه نفس مشرف نه شده باشد تابع الهام مرشد است۔

## مکتوب دوصد و نود و سوم

حضرت امام میفرماید، محذورا! این فقیر در رسائل خود نوشته است الخ یعنی تجلی ذاتی در حق سر دارد و عالم دائمی بوده و یادوام این تجلی ذاتی بآنحضرت یک کیفیت خاص تیر رخ میداده است این کیفیت خاص در وقت نماز بوده است نزد بعضی مشایخ کرام مراد ازین وقت وقت نادر است و بعضی دیگر وقت مستمر را تعبیر کرده اند هر دو قول دارای صحت است زیرا که یادوام تجلی ذاتی کیفیت نادره نیز بآنحضرت دست میداده است پس هر دو قول دارای صحت بوده است۔

و آنچه میفرماید، صاحب عوارف که مرید و مربی شیخ ابو نجیب سهروردی است الخ یعنی حضرت شهاب الدین سهروردی مقوله حضرت غوث را از بقایای سکر دانسته اند و شیخ حماد دباس که از شیوخ حضرت شیخ عبدالقادر است فرموده که او با ظهار این کلام مأمور گردیده۔

حضرت امام میفرماید، بهر تقدیر شیخ در این کلام حق بجانب است و قدم ایشان برگردن هاء جمع اولیاء آن وقت بوده است لیکن اولیاء ما تقدم و متاخر از این حکم خارج اند۔



و میفرماید، در این وقت نیز اگر کسی را حضرت حق سبحانه چشم بینا عطا فرماید بیند که گردن هائے اولیای آن وقت زیر قدم وے اند۔

سوال: حضرت امام در وقت خود چه طور می بیند که گردن هائے اولیای آن وقت زیر قدم وے اند، و اولیای پیشینان و پستیان در آن داخل نیست؟

جواب: عالم مثال یک آئینه جامع است چیزهای گذشته و آئنده در آن منعکس است عالم مثال بنظر اولیای کرام مشهود است لهذا حضرت امام این احوال را در عالم مثال دیده اند۔

انچه میفرماید بواسطه متابعت شریعت ملحق باصحاب قائم الرسل اند، یعنی در وقت که حضرت عیسیٰ نزول فرماید و باین شریعت عمل نمایند، اصحاب او نیز شبیه اصحاب سر در دو عالم میباشند، و انچه میفرماید تواند بود که دیگرے در کمالات نبوت محمدیه بطریق تبعیت و وراثت پیشقدم بود، انچه یعنی حضرت شیخ عبد القادر جیلانی سر حلقه ولایت محمدی است اما میشود که شخص دیگرے در کمالات نبوت محمدیه پیش قدم بوده باشد، و کمالات نبوت فوق کمالات ولایت است۔

تبصره: کمالات ولایت انبیا مربوط به کمالات صفات ثمانیه او تعالی است و کمالات نبوت متوط به تجلیات ذاتیه او تعالی است و در آنجا نیز تفاوت هاست یعنی کمالات نبوت دیگر و کمالات رسالت دیگر و کمالات اولوالعزم دیگر است، و کمالات محبوب و محب و کمالات خلیل دیگر است، انچه میفرماید، اگر گویند آنقدر ظهور خوارق و کرامات الخ یعنی مدار فضیلت بر کثرت خوارق نبوده بلکه مدار فضیلت بر کثرت عروج و کثرت قرب است چنانچه کثرت خوارق حضرت امیر به نسبت حضرت صدیق دلیل افضلیت امیر شده نمیتواند و افضلیت مربوط به کثرت ثواب و کثرت قرب و کثرت عروج است که برای خلیف اول است۔

## مکتوب دوسم و نود و چهارم

حضرت امام میفرماید صفات ثمانیه حقیقه واجب الوجود تعالی و تقدس الخ یعنی اول ترین صفات ثمانیه صفت الحیات و آخر شان صفت التکوین است۔



تبصرہ: صفات ثمانیہ حق سبحانہ در یک مرتبہ موجود و یا ذات مقدس او تعالیٰ معیت دارند  
اما در کشف عارف بترتیب و تقدیم و تاخیر مکتشف می شوند زیرا که عارف از ہر کدام از صفات او  
تعالیٰ انعکاس گرفته عروج می کند و بواسطہ انعکاس تجلیات صفات لایق تجلیات ذاتیہ میگردد و آن  
انعکاس رینہ عروج او میشود اما چون عارف یک دم و یک مرتبہ از ہمہ صفات انعکاس گرفته نمی تواند بنابر آن  
در نظر او مقدم و موخر مکتشف می گردند و نہ صفات ثمانیہ در یک درجہ موجود اند۔

انچہ میفرماید کہ قسم اندلخ یعنی صفت الحیات او تعالیٰ بعالم هیچ تعلقی ندارد صفت حقیقی محض  
می باشد و صفت تکوین بعالم تعلق زیادہ تر داشته می باشد بنابر آن اشعریہ او را از صفات اضافیہ  
دانستہ اند و نفہمیدہ اند کہ صفت تکوین از صفات حقیقیہ است مگر اضافت آن بعالم بشیر است و شش  
صفات دیگر کہ عبارت اند از علم و قدرت و ارادہ و سمع و بصر و کلام است صفات حقیقیہ ذات اضافت  
یعنی صاحبان نسبت می باشند یعنی اینہا صفات حقیقیہ اند در عین حال نسبت بعالم نیز دارند اما نسبت و  
اضافت شان بہ نسبت اضافت تکوین کمتر است و اضافت عبارت از آن است کہ علم یا نمونہ او تعالیٰ  
و ارادہ یا نمونہ ارادہ او تعالیٰ و سمع یا نمونہ سمع او تعالیٰ و بصر یا بصر او تعالیٰ و کلام یا نمونہ کلام او  
تعالیٰ می باشد۔

سوال: صفت الحیات را کہ صفت حقیقی دانستہ و گفتہ کہ بعالم نسبت ندارد و حالانکہ حیات یا  
نموجیات او تعالیٰ است پس صفت حیات نیز اضافت و نسبتی بعالم پیدا کردہ است۔

جواب: حیات یا نمونہ صفت اجزاء او تعالیٰ است کہ از صفات اضافیہ است نہ نمونہ  
صفت الحیات یعنی صفت الحیات او تعالیٰ بہ عامہ عالم هیچگونہ تعلقی ندارد اما حضرت امام در دفتر  
ثالث فرمودہ کہ حیات ملا را علی و ملا یک علیین اثر صفت الحیات او تعالیٰ است یعنی بعالم دیگر تعلق  
ندارد و در وجود حضرت عیسیٰ نیز اثر صفت الحیات دیدہ می شود فرمودہ و مشاہدہ حضرت امام قابل تقدیر  
است زیرا کہ حیات ملا یک و حضرت عیسیٰ بہ نسبت حیات مادوام دار می باشد۔

سوال: از تقریر فوق معلوم می شود کہ صفت الحیات ہم حقیقی محض نمی باشد بلکہ اضافتی



بعالم پیدا کرد؟

جواب: تعلق صفت الحیات بہ تمام عالم نبوده کہ اور اذات اضافت بدائیم بلکہ تعلق او مخصوص بہاں ملائک است و پس۔ آنچه میفرماید صفت العلم است کہ مبدء تعیین خاتم الرسل است۔ تبصرہ: مبدء تعیین عبارت از صفت مری آن شخص بوده پس صفت مری جسد مبارک آنحضرت صفت العلم است و تخلیق روح و تخلیق کمالات آنحضرت بشان العلم است یعنی فیض تخلیق وجود مبارک کہ اذات مقدس می رسد بواسطه صفت العلم بآنحضرت رسیده و فیض کمالات آنحضرت توسط شان العلم بآنحضرت رسیده پس مبادی فیوض آنحضرت در عالم وجوب متعذر است و مبدء فیض حضرات انبیاء دیگر متعذر نبوده بلکہ فیض وجودی و کمالاتی شان توسط ہماں صفات است کہ مری آنهاست چنانچہ مبدء فیض حضرت ابراہیم تفصیل صفت العلم است، زیرا کہ اجمال علم مری سردار دو عالم بوده و بزرخ تفصیل و اجمال صفت العلم مری و مبدء فیض حضرت نورح می باشد، مبدء فیض حضرت موسی صفت الکلام و مبدء فیض وجودی و کمالاتی حضرت عیسی صفت القدرت و مبدء فیض وجودی و کمالاتی حضرت آدم صفت التکوین است۔ خلاصہ اینکہ مری و مبدء فیض سردار دو عالم متعذر نبوده یعنی مبدء فیض وجود شان دیگر و مبدء کمالات ولایت و نبوت و رسالت شان دیگر است و از دیگران مبدء فیض وجود و مبدء کمالات شان واحد است، مبدء فیض تخلیق وجود سردار دو عالم قابلیت ذات مقدس است برائے تمام صفات علی الخصوص صفت العلم و مبدء کمالات حقیقت محمدی شان العلم و مبدء فیض حقیقت احمدی او نشانے است کہ فوق شان العلم است۔

آنچه میفرماید این جزئیات نیز در رنگ کلیات خود انحراف یعنی مبادی فیوض حضرات انبیاء صفات ثمانیہ بوده و مبادی فیوض اولیاء کرام ظلال آن صفات است کہ ظلال صفات ثمانیہ است آنچه میفرماید تلخیص آنکہس خواب بود و نیز قدم از زندگانی خواب نمود انحراف

تبصرہ: صفت تکوین مری و مبدء فیض حضرت آدم است و شخص کہ ظل از ظلال تکوین مری او بوده باشد آنکس زیر قدم حضرت آدم است و صفت القدرت مری و مبدء فیض حضرت عیسی



است و آن شخص کہ ظل از ظلال قدرت مبداء فیض او بوده باشد آن شخص عیسیٰ مشرب و زیر قدم حضرت عیسیٰ می باشد و علیٰ ہذا القیاس یعنی حضرات انبیاء اولو العزم مبادی فیوض شان قبل از کار یافت و حضرات انبیاء دیگر یا حضرات انبیاء اولو العزم در این مبادی اشتراک دارند و مبادی اولیاء کرام ظلال صفات ثمانیہ می باشند مری بعضی ظلال یک صفت و مری برخی ظلال صفت دیگر می باشد۔

آنچه میفرماید چون این جزئیات را بطریق سلوک ترقی واقع شود الخ یعنی می شود کہ عارف از مبداء فیض خود کہ ظل از ظلال آن صفت است بخود آن صفت عروج فرماید در این وقت اگر چه قرب او مانند قرب آن پیغمبر است مگر فرق اصالت و تبعیت در میان است توسط و عدم توسط موجود یعنی این ولی در اخذ فیض مستقل نہ بوده بلکہ توسط آن پیغمبر اخذ فیوضات می کند اگر چه او داند یا نداند۔ آنچه میفرماید جائز نیست کہ جزئیات یک کلی ترقی نموده الخ یعنی اولیاء موسوی المشرب عیسیٰ المشرب یا عیسیٰ موسوی شمرده نمی تواند اما این ہر دو ولایات بولایت محمدی ارتقا و تبدیل می یابند زیرا کہ ولایت آنحضرت جنس عالی و اصل الاصل است اما ولایت عیسیٰ و موسوی دو انواع مختلف اند پس یک نوع بہ نوع دیگر تبدیل شدہ نمی تواند اما بہ جنس عالی ترقی کردہ می تواند و این ہم مربوط بہ توجہ شیخ محمدی المشرب است۔ بیت

موسسین ہوسے داشت کہ در کعبہ سید۔ دست در پائے کبوتر زد و ناگاہ سید۔

جذب قداوتی چیز جدا گانہ است۔

آنچه میفرماید کہ شہود محمد رسول اللہ صریح پرہ تعینات است الخ یعنی چون مبداء کمالات آنحضرت شان العلم است و مبداء کمالات دیگران صفات است بنا بر آن آنحضرت در شہود خود حائل ندارند زیرا کہ شان العلم یک امر انتزاعی بوده و وجود خارجی ندارد لہذا حایل نمی شود و مبادی فیوض دیگران چون صفات است و صفات وجود خارجی دارند لہذا وجود صفات حایل شہود شان میگردد و حقیقت محمدی کہ فوق حقایق آنهاست لہذا این حقیقت حجاب آنهاست یعنی صفت علم کہ فوق ترین صفات است بنا بر آن حاجب دیگران است۔



و آنچه میفرماید جواب آن تعین کلاً تعین است الخ یعنی وقتی که عارف از صفت علم و ان علم میگزرد صفت الحیات که فوق ترین تمام صفات است در تجلیات ذاتیه مضمحل گردیده در شهود او نمی آید لهذا صفت حیات حجاب نمی شود و صفات دیگر حجاب می شوند زیرا که آنها مانند صفت الحیات آنقدر قریب نیستند که در تجلیات ذاتیه متلاشی شوند و حجابیت شان مرفوع گردد۔

سوال: صفت العلم را بکدام دلیل فوق ترین صفات بدانیم حالانکه صفت الحیات فوق صفت العلم می باشد؟

جواب: صفت الحیات از مبادی فیوض حضرات انبیاء عظام نیست بلکه صفت حقیقی محض بوده و ذات اصافتمی باشد بنابراین صفت العلم فوق ترین سایر صفاتی است که مبادی فیوض انبیاء عظام است پس مراد از صفات که صفت العلم فوق ترین آنهاست آن صفاتی است که مبادی فیوض اندر مطلق صفات۔

آنچه میفرماید لهذا تعین حقیقت محمدی و سایر تعینات خلایق دیگر دائمی آمدن یعنی حقیقت محمدی که صفت العلم و مربی جسد مبارک است در هیچ مرتبه از مراتب یعنی در خارج و در شهود محو نمیگردد و دائمی میباشد بخلاف صفت الحیات که اگر چه در خارج باقی است مگر در شهود محو متلاشی میگردد۔

سوال: در حقیقت محمدی بکدام دلیل در مبادی پنداشته شده یعنی صفت العلم و شان علم؟

جواب: مبدأ فیض تخلیق و جودی سردار دو عالم صفت العلم و کمالاتی شان علم است و نیز نا گفته نماند که مبدأ فیض کمالات حقیقت محمدی شان علم و مبدأ فیض حقیقت احمدی شان علم است و معنی قرآن شانی است که فوق شان علم است و فوق شان علم پس مبدأ فیض تخلیق و جود سردار دو عالم دیگر و مبدأ فیض تخلیق کمالاتی شان دیگر است بخلاف حضرات انبیاء دیگر که مبدأ فیض تخلیق و جودی و کمالاتی شان آن یک صفت است و بس چنانچه مبدأ فیض تخلیق و جودی و کمالاتی حضرت آدم صفت التکوین و مبدأ فیض تخلیق و جودی و کمالاتی حضرت عیسی صفت القدرت است و علی هذا القیاس سایر انبیاء عظام و مبدأ فیض تخلیق و جودی و کمالاتی اولیاء آدمی المشرب طلال تکوین و مبدأ فیض



تخلیقی و کمالاتی اولیاء عیسوی المشرب ظلال قدرت است و علیٰ ہذا القیاس پس میرا فیض آنحضرت متعدد و از سایرین واحد و غیر متعدد است۔ آنچه در سابق تذکرہ شدہ کہ تعینات دائمی است مراد اجمال صفت العلم است کہ مرئی جسد مبارک است زیرا کہ اجمال علم کہ مرئی جسد مبارک پورہ و دائمی است کہ نہ در شہود محوی شود و نہ در خارج۔

آنچه میفرماید در عبارت بعضی از مشائخ کہ لفظ محو و اضمحلال الخ یعنی مراد از ان اضمحلال اضمحلال نظری و شہودی است نہ اضمحلال خارجی، زیرا کہ وجود عارف در خارج محو و مضمحل نبودہ بلکہ در وقت فنا وجود عارف بہ نظر او مضمحل میشود و در شہود او مضمحل و متلاشی می گردد۔

سوال: حضرت امام در دفتر ثالث در مقام آواذ فی میفرمایند کہ وجود عارف بہ کلی از بین

می رود و بتبار از ان عبارت اضمحلال عین و خارجی است و یا چہ طور؟

جواب: مراد از بین رفتن و معدوم شدن آنست کہ وجود بشری عارف از حقیقت عارف خارج گردیدہ و بمنزلہ یک جہ و لباس او میگردد و تجلی ذات مقدس و تجلیات صفات ثمانیہ حقیقت آن عارف می شود یعنی تجلیات جانشین عدم می گردد، نہ آنکہ معدوم می شود، اگرچہ طبقہ عوام و وجود بشری ہمو عارف را ذات و حقیقت او میدانند، اما در حقیقت چنین نیست، زیرا کہ آن عارف در صورت ماندن طبقہ عوام پورہ اما در معنی هیچ مناسبت بعوام ندارد، زیرا کہ عالم خلق و عالم امر ذات و حقیقت دیگران پورہ ولی این عالم امر و خلق لباس و جہ این عارف گشتہ است و حقیقت ذات این عارف تجلیات ذاتی و صفاتی است کہ جانشین عدم و وجود بشری او گردیدہ است اگر مشرکین عرب حقیقت سردار دو عالم رامی دانستند نمی گفتند ما لہذا الرسول یا کل الطعام و ہمیشی فی الاسواق یعنی چگونہ پیغمبر است کہ طعام می خورد و در بازار گردش می نماید، اگر می فهمیدند کہ این طعام و این گردش و طبقہ لباس ظاہر آنحضرت است نہ خاصہ حقیقت او شاید چنین چیز بانی گفتن ازین جا کہ میگوید ابو جہل پسر عبد اللہ را میدید و پیغمبر را نمی دید یعنی پیغمبر و سردار دو عالم در ظاہر مانند سایر افراد بشر بودہ بنا بران ابو جہل بطاہر آنحضرت فریفتہ شدہ و از حقیقت آنحضرت بے خبر ماندہ است



۹۹ حضرت ابوبکرؓ ذات آنحضرتؐ را میدید و می فهمید که این وجود بشری لباس ظاہری شان است و حقیقت آنحضرتؐ دیگر است۔

تذکرہ: در این جا حکایت در قسمت اختلاف علمائے ہند را تذکرہ می دہیم۔

بریلوی مشربان و مخلصین مولانا احمد رضا خان مرحوم می گویند کہ سردار دو عالم بشر نبوده بلکہ نور بوده اند و علمائے علام دیوبند کہ علمائے شجر و اسانڈہ عصر اند گفتار بریلویان را تکذیب می نمایند و میگویند کہ این گفتار آنها خلاف آیہ کریمہ است کہ حق تعالی میفرماید قل انما انا بشر مثکم یعنی ای محمدؐ بگویم کہ بدستی من بشرم مانند شما۔ بنا بر آن اگر در این فرمایش حضرت امدقت شود گفتار ہر دو جنبہ علمائے متذکرہ صدق پیدا می کند یعنی مراد علمائے دیوبند ظاہر لباس آنحضرتؐ بوده و مقصد بریلوی مشربان ذات و حقیقت می باشد ہذا برین تقدیر نزاع فریقین نزاع لفظی است نہ معنی۔ تحقیق مقام اینست کہ سردار دو عالم دارا و حقیقت میباشد یعنی حقیقت محمدی و حقیقت احمدی حقیقت محمدی شان بشر است و حقیقت احمدی شان نور است پس علمائے علام دیوبند کہ علمائے شجر اند از ہر دو حقیقت بیان فرمودہ اند و میان علمائے بریلوی مقصود بر یک حقیقت است بنا بر آن وسعت نظر و آنچه میفرماید کاقرز ندین اند کہ از عذاب اخروی انکار دارند الخ۔

تذکرہ: یہ ہم قاصرین فقیر مطبوعہ طبع خود غلط کردہ است و اصل عبارت حضرت امام چنان بودہ کہ "از ثواب و عذاب اخروی انکار دارند" و مطبوعہ لفظ ثواب را محذوف داشتہ صرف کلمہ عذاب را بطبع رسانیدہ است آنچه میفرماید مشائخ طبقات اکثر شان تارخ و سرخن کردہ اند الخ

تبصرہ: حضرت عبدالرحمن سلمی کہ از مشائخ متقدنین است درباره طبقات المشائخ کتابی تالیف نمودہ و در آن تمام مشائخ ہر عصر و زمان را طبقہ بطبقہ تذکرہ دادہ اند سلطان ابراہیم ادھم و سلطان العارفین و امثال آنها را در طبقہ اول و حضرت عین و امثال او را در طبقہ ثانی قرار دادہ است، آن بزرگان کمالات خفی و اخفی را بیان نکرده اند۔ اما حضرت امام کہ خفی و اخفی را مفصل نشان دادہ و بہ کمالات انتہائی آنها رسیدہ، در جملہ اولیہ این امت مرحومہ شان عظمی داشتہ و از کمال مرادان و محبوبان می باشند۔

اما راہبند اخلاص شان بحضرت امام بشیر خواہد شد و درجہ علم او را خواهند فهمید۔



آپچہ میفرماید کہ آن دولت بروجہ اتم واکمل است الخ

یعنی آن دولت قرب دراصل و متبوع بروجہ کمال است و در تبايع بوجہ اتم و رسم و در اصل و متبوع قرب تجلیات اصلیه است و در تبايع قرب تجلیات طلبیه۔

آپچہ میفرماید پس ازین بیان لازم آید الخ یعنی اگرچہ در خواص این امت اطلاق تجلیات ذاتی میشود و در انبیاء دیگر اطلاق تجلیات ذاتی نمی شود یا رسم این اطلاق سبب فضیلت اولیاء بر انبیاء نیست۔  
بدلیل اینکه قرب و تجلیات اولیاء کرام طلی و از انبیاء عظام صلی است۔

آپچہ میفرماید انبیاء دیگر را نیز راه است از حقایق خود الخ یعنی حضرات انبیاء دیگر اگرچہ اصل خلقت شان بواسطہ سردار دو عالم است چنانچہ حق تعالی در حدیث قدسی میفرماید اگر تو نمی بوی اظهار الوہیت خود را نمی کردم و افلاک را پیدا نمی کردم ازین فرمایش معلوم می گردد کہ تجلی ذاتی تنها نصیب آنحضرت می باشد۔ با وجود آن انبیاء دیگر از تجلی ذاتی بہرہ ور اند دلیل آن اینست شان العلم کہ حقیقت محمدی است یک امر انتزاعی بودہ جدا از ذات نیست، لہذا در بین صفات و ذات حق سبحانہ و تعالی حایل نمی گردد بنا بر آن تجلیات ذاتی ہم در حق انبیاء دیگر بہ توسط آنحضرت ثابت است در این صورت کدام اعتراضی وارد نمی گردد و حصول تجلیات ذات مقدس برائے انبیاء عظام بہ توسط سردار دو عالم است اما در معرفت خودشان صفت العلم حایل است۔

سوال: حضرت امام دلائل مکتوب شریف فرمودہ کہ امتان انبیاء سابق را نیز از تجلیات ذاتی نصیبی است و در مکتوب دیگر میفرماید تجلیات ذاتی خاصہ این امت است و امتان سابق از تجلیات ذاتی بے نصیب اند پس تطبیق این دو فرمایش چگونه خواهد بود؟

جواب: تجلی ذاتی کہ اولیاء متقدم بآن مشرف اند و متبوع است اول تجلی ذاتی کہ خاصہ استعداد خود انبیاء عظام است کہ با وجود حائل بودن حقیقت محمدی کہ شان العلم است از تجلیات ذاتی بہرہ ور اند و تابعین کامل آنها نیز بواسطہ متابعت انبیاء ازین تجلیات ذاتی نصیبی دارند اما تجلی ذاتی کہ انبیاء دیگر بہ طفیل سردار دو عالم بآن مفتخر اند و بدون حیولیت حقیقت



محمدی است یعنی بطیفیل آنحضرت باین تجلی مشرف گردیده اند این تجلی با امتان شان نمی رسد زیرا که خود انبیاء عظام در این تجلی طفیلی اند تا بر آن در فرمایشات حضرت امام هیچ گونه تناقض موجود نیست زیرا که تجلی ذاتی دو قسم است۔

تبصرہ: طفیلی آنست کہ بواسطہ یک پیغمبر بدون متابعت شریعت او بکمال او برسد ولی در بین طفیلی و اصلی هیچ فزونی موجود نمی باشد یعنی اصلی و طفیلی یکسان اخذ فیض می نمایند تبعی آنست کہ بواسطہ متابعت شریعت آن پیغمبر بآن کمال می رسد و نیز اخذ فیض شان بہ توسط آن پیغمبر بوده باشد۔ خلاصہ این کہ در طفیلی متابعت شریعت شرط نیست مگر توسط موجود است اما در تبعی ہر دوے توسط و متابعت شریعت موجود است۔

آنچه میفرماید پس آن اصالت یا بن تبعیت جنگ ندارد الخ یعنی انبیاء عظام ما تقدم ہم در تجلی ذاتی اصالت دارند و ہم تبعیت و طفیلی بودن دارند۔ آنچه میفرماید تبعیتی کہ در حق امتان گفته شد است و رای این تبعیت است الخ یعنی تبعیت امتان آنست کہ بواسطہ متابعت شریعت پیغمبر خود بآن کمال میرسند و تبعیت در حق انبیاء عظام آنست کہ بہ طفیل آنحضرت بدون متابعت شریعت او بآن کمال مشرف می شوند و بدون توسط او نیز اخذ کمالات کرده می توانند زیرا کہ انبیاء عظام ہمقطاران آنحضرت اند و بہ طفیل آنحضرت بدون متابعت شریعت شان بہ تجلی ذاتی مشرف گردیدہ اند و یکسان اخذ فیض می نمایند۔ آنچه میفرماید اگر گویند در بالا مذکور شد الخ

تبصرہ: بہ فہم قاصر این حقیر مطبوعہ در طبع خود بعد ازین تا آخر این مکتوب شریف غلطی ہا کرده است، و اصل مکتوب شریف این طور است اگر گویند کہ در بالا مذکور شد۔

س: کہ در نہایت این صفات را اضمحلال و تلاشی است در حضرت ذات تعالی و تقدس و نصیب کمال از مقام محو و تلاشی چہ بود؟

جواب: محو و تلاشی اضمحلال عینی نبوده بلکہ اضمحلال نظری است چنانچہ در بالا گفتہ شد کہ تعینات حقایق را اضمحلال عینی نیست و اگر بہت نظری است کہ اضمحلال عینی بالحد و تدریج میرساند۔



سوال: چون احتمال عینی نہ ہو بلکہ احتمال نظری است پس در بین حقیقت الحقایق یعنی حقیقت محمدی صفت الحیات حایل گردیده است زیرا کہ صفت الحیات احتمال عینی نداشته بلکہ احتمال نظری و شہودی دارد۔

جواب: احتمال عینی چہ در کار احتمال نظری در عدم حجابیت کافی است یعنی در حالیکہ صفت الحیات در نظر و شہود مضمحل باشد حجابیت ندارد اگر چہ در خارج موجود ہو و مضمحل نگردد یا شد و غلطی مطبعہ را در خود کتاب می خوانید۔

آنچه میفرماید اگر چہ در این احتمال مراتب متفاوتہ باشد الخ یعنی صفت الحیات در شہود عارفان کامل احتمال کامل پیدامی کند مگر وجود خارجی او مضمحل نمی گردد و در شہود دیگران احتمال فی الجملہ پیدامی کند۔

تبصرہ: از فرمایش قبلی حضرت امام چہین استنباط می شود کہ در مراتب عروج کمالان شہی از مرتبت صفت الحیات نصیبی دارند یعنی با انعکاس صفت الحیات منعکس می گردند تا بر آن این اولیاء کمل اگر چہ بہ موت صوری رو برو می شوند اما حیات حقیقی شان از بین نمی رود زیرا کہ بعکس صفت الحیات منعکس گردیدہ اند و موت صوری منافاتی حیات حقیقی آنها نمی گردد چنانچہ حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم فرزند ارشد حضرت امام نیز در مکتوبے میفرماید کہ موت صوری نقیض حیات صوری است نہ نقیض حیات حقیقی پس موت صوری اولیاء کرام منافاتی حیات حقیقی شان نمی گردد۔ حضرت حافظ شیرازی می فرماید بیت

ہرگز نمیرد آنکہ دلش ز زندہ شد بعشق ثبت است بر جریدہ عالم دوام ما

و حیات عوام اثر احیاء می باشد اثر صفت الحیات بنا بر آن موت صوری حیات آنها را زائل می گرداند و غلطی ہائے مطبعہ در خود کتاب موجود است۔

مکتوب دوم و نود و پنجم



آچہ میفرماید، بیانش آنست الخ یعنی وصول قدمی سالک تا بہ مبدأ فیض خود و یا بہ مبدأ فیض آن نبی کہ این سالک بر قدم اوست میرسد بعد از ان وصول نظری است نہ قدمی۔

و آچہ میفرماید، قدم اول بہ اصالت است و قدم ثانی بہ تبعیت الخ یعنی وصول بہ مبدأ فیض خود قدم خود سالک است و رسیدن بہ مبدأ فیض نبی قدم خود سالک نہ بودہ مگر بہ تبعیت نبی متبوع می باشد۔ آچہ میفرماید، آچہ دیگران را نیہ است اورا نقداست الخ یعنی دیدار حق سبحانہ تعالیٰ برائے دیگران در آخرت است برائے سر دار دو عالم در دنیا میسر شدہ است و برائے تابعان کامل آنحضرت تیر در این دنیا بہ متابعت آنحضرت نصیبہ است اگرچہ رویت نیست مگر بشیرویت است یعنی اگر رویت بصری نیست رویت قلبی است۔

آچہ میفرماید، بر سر اصل سخن رویم کہ اگر مراد آن است کہ قدم باید از نظر تخلف نہ نماید الخ یعنی اگر مراد از نظر بر قدم آن باشد کہ نظر محصور بر قدم بودہ و فوق قدم سیر نہ داشتہ باشد این معنی مانع پیش رفت و ترقی است، زیرا کہ اگر نظر ہم محصور بر قدم گردیدہ و سالک از مبدأ فیض خود و مبدأ فیض نبی خود بلند تر سیر کردہ نتواند در این صورت ترقیات مسرود می گردد و حالانکہ فوق مقام قدم نظر ترقیات بیشتر میداشتہ باشد۔ آچہ میفرماید، این تیر بہ تقدیری است کہ در ہائے حجبہ رابستہ باشد الخ یعنی خلوت در انجمن در ان صورت است کہ وسوسہ ظاہر و شغل ظاہر در باطن هیچ تاثیر نہ داشتہ باشد و اگر شغل ظاہر در باطن تاثیر نماید در این صورت خلوت در انجمن موجود نیست۔

آچہ میفرماید، این ہمہ تمحلات و تکلفات الخ یعنی مسرود ساختن حجہ نفس در ابتداء لازم است و در انتہا این تکلیف ضرورت ندارد زیرا کہ در انتہا لطافت از ہم تفریق می یابد و شغل ظاہری در باطن تاثیر نہ کردہ نمی تواند۔

تبصرہ : در این مکتوب شریف بر روی غلط طبع چنین تذکار یافتہ کہ قدم باید کہ از نظر تخلف نہ نماید بنوعی کہ در ہیچ وقتی از اوقات بمقام نظر نہ رسد تک است واصل و صحیح عبارت مکتوب شریف این چنین است کہ قدم باید کہ از نظر تخلف نہ نماید بنوعی کہ در ہر وقتی از اوقات بمقام نظر



برسد نہ نیک است یعنی صحیح نیست پس معانی فرمایش حضرت امام ابن ست کہ نظر محصور بہ قدم نیست و قدم ہمیشہ بمقام نظری رسید زیرا کہ قدم تا بہ مبدأ فیض سالک است و اگر نظر ہم مقصور بر قدم بگردد در این صورت ترقیات نصیب عارف نمی گردد بواسطہ این کہ وصول بہ ذات مقدس مربوط بہ نظر است نہ بر قدم۔

تبصرہ: در اصطلاح تصوف رسیدن سالک را بہ مبدأ فیض خود و یا بہ مبدأ فیض نبی متبوع کہ سالک بر قدم وے است وصول قدمی میگویند و سیر مراتب بالا تر از ان را وصول نظری مینامند تبصرہ: بہ نزد این حقیر سیر قدمی آنست کہ عارف مظہر آن مقام میگردد و سیر نظری آنست کہ عارف مظہر آن مرتبہ شدہ نمی تواند اما بعض مرادان آنانند کہ مظہرات مقدس گردیدہ اند چنانچہ حضرت امام و حضرت میرزا جان جانان را کہ مظہری گویند بنا بر آنست کہ مظہرات مقدس گردیدہ بودند پس در حق این بزرگان اصول قدمی و نظری فرق نخواہد داشت و اللہ اعلم

## مکتوب دوصد و نود و ششم

حضرت امام میفرماید یک انکشاف بسیط است الخ علم او تعالی یک نور و یک ادراکی است واحد و یگانہ کہ هیچ تعدد و تکثر در آن وجود ندارد و معلومات انزل و ابدی ہماں یک نور معلوم و ہدیہ است ہچنان قدرت حق تعالی عبارت از یک قوہ بسیط است کہ مقدرات اولین و آخرین بواسطہ آن بوجود می آیند و در خود آن قوہ بسیط ہیچگونہ تعدد و تکثری موجود نیست و ہچنان کلام او تعالی یک نور بسیط است کہ تورات و انجیل و تمام کتب سماوی تعبیر از ان کلام بسیط است و در اصل آن ہیچگونہ تعدد و تکثر وجود ندارد خلاصہ اینکہ صفات او تعالی مرکب نمودہ و بسیط بود و بعالم هیچ تعلقی ندارد و با آنہم تمام عالم معلوم و مقدر و صفات او تعالی می باشد۔

سوال: صفات بعالم تعلقی نداشته باشد عالم را چرا معلوم و مقدر و صفات بدانیم؟  
جواب: صورتیکہ در آئینہ نمایاں می گردد آئینہ بآن صورت ہیچگونہ تعلقی ندارد و تعلق



آئینہ دران صورت یک تعلق بے کیف است تعلق معلومات و مقدورات نیز بہ صفات او تعالیٰ  
یک تعلق بے کیف است کہ صفت میج تعلق نداشته و از طرف معلومات و مقدورات یک تعلق  
بے کیف موجود است۔

## مکتوب دوصد و نود و ہفتم

این مکتوب شریف از حالات ابتدائی حضرت امام است و بیان حال وجودیہ است کہ حضرت  
امام ہم این مقام توحید و جود را در مرتبہ ابتدائی طے نموده اند۔

## مکتوب دوصد و نود و ہشتم

آنچه میفرماید مذہباً کہ سیر در ظلال داشت الخ یعنی وقتی کہ در ظلال بودم حصول را وصول  
می دانستم ظلال و تجلیات را عین متجلی و عین اصل می پنداشتم و در این وقت کہ وصول باطل می شد  
است میدانم کہ حصول در ظلال است و در مراتب ظلال وصول اصل میسر نیست چنانچہ صورتی کہ  
در آئینہ ظاہر است ظل شخص است نہ خود شخص یعنی تجلیاتی کہ در وجود عارف می باشد ظلال ذات  
مقدس است نہ خود ذات مقدس و وصول بذات مقدس یک معاملہ بے کیف است کہ بخود ذات  
مقدس متعلق است۔ آنچه میفرماید ذکر خیال یا خود از سیر راہ دان مداومت بران بازگشت بہ فضل  
حضرت رحمان و صل عریان باقی ہمہ حسان الخ حضرت امام در این کلمات شش گانہ خود تمام مراتب  
سلوک را بیان و توصیہ میفرماید یعنی وظیفہ ذکر قلب را از سیر راہ دان باید گرفت و بران مداومت  
باید نمود و بازگشت و نتیجہ آن فضل و مرحمت حضرت رحمان و وصل عریان یعنی وصل بدون حجاب است  
و باقی ہمہ حسان یعنی باقی ہمہ پنداشت و یک امر بے اعتبار است بزرگان فرمودہ اند کہ گرفتاری دنیا  
تعلق قلب و ثقل حساب است و ترک دنیا فراغت قلب و خفت حساب است۔

حکایت: زاہدے را در شرح مکتوبے تحریر نموده ام کہ تا بہ آہستی را سرخ کردہ پائے خود را



بران گذاشت و آب و نان گفته گذشت و دیگران نتوانستہ۔

مکتوب دو صد و نو و تھہ، حاجت بشرح نیست۔

## مکتوب سی صد و یکم

حضرت امام میفرماید: انسان کامل چون بہ سیر تفصیلی الخ

سوال: حضرت امام مکرر فرمودہ کہ رسیدن بہ او تعالیٰ مہر و طہ لیسرا جمالی است و در اینجا

سیر تفصیلی را بدایت می دہند؟

جواب: این سیر تفصیلی سوائے آن سیر تفصیلی است کہ طرف اعتراض معترض واقع گردید

است و سیر تفصیلی دارائے دو معنی است۔ اول اینکه تمام تفصیلات صفات حق سبحانہ تعالیٰ سیر کردہ شود

دوم آنکہ عارف تمام صفات حق سبحانہ تعالیٰ را بطور اجمالی سیر نماید و هیچ صفت از سیر عارف

نماند در بین این دو تفصیل فرق زیاد موجود است، یکہ تفصیل اول گرفتار گرد بذات مقدس نمیرسد

و شخص کہ بہ سیر اجمالی تمام صفات را سیر می کند در بارہ او احتمال وصول بذات مقدس او تعالیٰ موجود است

آنچہ میفرماید: این زبان بہ بقائے خاص کہ منوط بآن کمالات است مشرف گردد الخ یعنی عارفیکہ

عدم او مخفی و عارف مرات کمالات صفاتی گردد و بہ آن تجلیات بقا پیداکند و آن تجلیات کہ عارف بآن

باقی گردیدہ در مرتبہ عالم وجوب ظہور پیدا کند قبل از آنکہ آن تجلیات مظهر ذات بگردد۔ در این وقت

قاب قوسین بظہور می رسد و یک قوس ازین قوسین عبارت از آن تجلیات و قوس دیگر عبارت از

مرتبہ وجوب است و اگر این تجلیات عارف مظهر ذات مقدس گردد این کمال وابستہ بمقام او اذنی

است۔ خلاصہ اینکہ وقتیکہ عدم عارف مخفی گردد و وجود بشری او بوجہ موموئی تبدیل و تجلیات

عالم وجوب ذات او گردد پس این تجلیات دارائے دو اعتبار است، اول اینکه این تجلیات در عالم

وجوب ظہور پیدا کند یعنی عالم وجوب خارجی این تجلیات را می بیند این مرتبہ را قاب قوسین میگویند

دوم اینکه این تجلیات مظهر ذات مقدس گردد آن را مرتبہ او ادنی میگویند۔



حضرت امام میفرماید، اینست بیان نہایت کہ فہم آن از ادراک خواص الخ یعنی از ادراک اولیاء  
بمراحل دور است از عوام چہ گفتہ شود احصا خواص از اولیاء کرام خواہر بود کہ باین معرفت مفتخر گردند  
آنچہ میفرماید، این نہایت باعتبار ظہورات و تجلیات است الخ یعنی بعد از مقام او ادنی  
معاملہ مربوط بذات بحت او تعالی است تجلیات و ظہورات دران مرتبہ مقدسہ نام و نشان نداشت  
زیرا کہ تجلی عبارت از ظہورشی است در مرتبہ ثانی و یا ثالث الخ و در این جامہ مراتب ہمہ بہ انتہا رسیدہ و  
وصول بلا کیف بذات مقدس میسر گردیدہ لہذا ظہورات و تجلیات را در آنجا نام و نشان نیست۔

## مکتوب سی صد و یکم

آنچہ میفرماید، معلوم فرزند مولانا امان اللہ یاد کہ نبوت عبارت از قرب الہی است کہ شائبہ ظلمت  
ندارد الخ یعنی در معارف ولایات ثلاثہ معاملہ بہ ظلال مربوط است صفات ضاقیہ و ثبوتیہ و شیونات  
و اعتبارات ہمہ ایتہا ظلال ذات مقدس می باشد و در قرب نبوت معاملہ قرب مربوط بذات مقدس است  
و بہ ظلال تعلق ندارد و در عروج نبوت روحی است یعنی باطن بحق و ظاہر بخلق میباشد و در عروج  
ولایت ظاہر و باطن متوجہ بحق میباشد و در نزول نبوت ظاہر و باطن متوجہ بخلق است بر خلاف  
نزول ولایت کہ ظاہر بخلق و باطن بحق میباشد اما عارفیکہ کمالات عروجی را با انجام رسانیدہ و  
بہ کمالات نبوت مشہور شدہ باشد آن بزرگ نیز بظاہر و باطن متوجہ بخلق است و عارفیکہ کمالات عروجی  
را با انجام رسانیدہ باشد در مقام نزول باطنش بحق و ظاہرش بخلق می باشد۔

آنچہ میفرماید، راہ ہائے کہ ب کمالات نبوت موصل است دوراہ است الخ یعنی کسانی کہ ب کمالات  
نبوت میسر نہ اند دوراہ باین کمالات مشرف میگردند۔ اول اینکہ کمالات ولایت ظلی را کہ ولایت  
اولیاء است طے کردہ بعد از ان بہ کمالات ولایت انبیاء و بعد از ان ب کمالات نبوت مفتخر می گردند  
چنانچہ بعضی اولیاء بزرگ بعد از زبان صحابہ کرام بآن کمالات رسیدہ اند چنانچہ خود حضرت امام۔  
دوم، اینکہ بدون طے کردن کمالات ظلیہ بہ کمالات نبوت مشرف میشوند چنانچہ حضرات انبیاء



وصحابہ کرام آتہا کہ بدون طے کردن کمالات طلبیہ ولایت کبری و کمالات نبوت مشرف اند۔  
 آنچه میفرماید، راه اول دور و دراز است الخ یعنی طے کردن کمالات طلبیہ مربوط بر ریاضات شاقہ  
 و مجاہدات شدیدہ است و راه دوم بہ ریاضات شاقہ تعلق ندارد بلکہ مربوط بہ فضل او تعالیٰ و صحبت  
 انبیاء عظام است۔ آنچه میفرماید، جمع از اولیاء در مقام ولایت کہ بشرف نزول مشرف گشتہ اند الخ  
 یعنی اولیاء ولایت صغریٰ کمالات عروجی را کمالات ولایت دانستہ و کمالات نزولی را کمالات نبوت  
 پنداشتہ اند ازین سبب ولایت را کہ روحی است از نبوت کہ روحی خلق است فصل دانستہ اند و این  
 اولیاء کرام چون در ظلال قرار داشتہ و باصل نرسیدہ اند از آسائی چنین تصور نمودہ اند و اگر باصل میرسند۔  
 می فهمند کہ نزول اولیاء تیرہ در رنگ عروج آن ہر دو از کمالات ولایت می باشند و می فهمند کہ اولیاء ہم نزول دارند۔  
 تبصرہ: فوق مقام ولایت عروج و نزول دیگرے ست کہ بکمالات نبوت تعلق دارد  
 در نزول نبوت ظاہر و باطن مخلق است و این توجہ بخلق کہ اولیاء کرام دارند غیر از توجہ بخلق است کہ  
 انبیاء عظام دارند چہ در توجہ اولیاء ظاہر بخلق و باطن بحق است و در توجہ انبیاء عظام ظاہر و باطن  
 بخلق است اما اولیاء کمال نیز بظاہر و باطن خود نزول میفرمایند۔ آنچه میفرماید ممکن است کہ شخصی  
 براہ اول الخ یعنی امکان دارد کہ عارفی از راہ اول بعد از طے کردن کمالات طلبیہ بکمالات نبوت  
 مشرف گردد چنانچہ خود حضرت امام کہ براہ اول بہ کمالات نبوت مشرف شدہ است۔ آنچه میفرماید  
 حصول کمالات نبوت مربوط بہ موہبت محض است الخ یعنی نبی شدن و نیز بکمالات نبوت رسیدن مربوط  
 بہ علم و عمل نیست بلکہ منوط بہ فضل و کرم و موہبت او تعالیٰ است بخلاف کمالات ولایت کہ مبادی آن  
 کسی بہ طے کردن مراتب عشرہ مربوط است بلعوض اشخاص بہ محض موہبت خداوندی بکمالات نبوت میرسند۔  
 تبصرہ: طالبان این راہ بہترے قسم منقسم اند: قسم اول بدون طے کردن مقامات عشرہ  
 بمرتبہ ولایت می رسند چنانچہ بعضی مجاہدین معروف۔ قسم دوم بعد از طے کردن مقامات عشرہ بمرتبہ  
 ولایت و یہ فتاویٰ مشرف میگردد چنانچہ اکثر اولیاء کرام۔ قسم سوم، اگرچہ بعض اشخاص مقامات  
 عشرہ را طے بینمایند ولی بمرتبہ ولایت نمیرسند زیرا کہ فتاویٰ و بقا و رسیدن بولایت بمرتبہ موہبت خداوندی ممکن نیست۔



بیت داد حق را قابلیت شرط نیست بلکه شرط قابلیت داداوست  
 و آنچه میفرماید و مجاہدات آن سرور الخ یعنی ریاضات و مجاہدات سر در دو عالم قبل از بعثت  
 و بعد از بعثت برای تحصیل کمالات قرب نموده است زیرا کہ قرب آنحضرت مربوط بہ غایت او تعالی است  
 و مجاہدہ شان جنبہ شکرانہ وصول داشته است نہ سبب وصول و نیز در مجاہدہ آنحضرت فوائد دیگری  
 منظور بوده است مانند قلت حساب و کفارت زلت بشریت و مراعات صحبت فرشتہ مرسل کما زاکل  
 و شرب بری میباشد و کثرت ظہور خوارق کہ مناسب مقام نبوت است. آنچه میفرماید باید دانست کہ  
 حصول این مومبت الخ یعنی حصول این غایت حق تعالی در حق حضرات انبیاء بدون واسطہ است و در  
 حق اصحاب شان بواسطہ حضرات انبیاء است بعد از حضرات انبیاء و اصحاب آنها کمتر کسی باین دولت  
 عظمی مشرف شدہ اند این قرابت حضرت امام اشارہ بخود حضرت امام است. چنانچہ میفرماید انگارم کہ این  
 دولت در کنار تابعین نیز برپا تداختہ و در اکابر تبع تابعین نیز سایہ افکنده است و بعد از ان رویہ استار  
 آورده تا اینکه نوبت بالف ثانی رسیدہ در این وقت نیز آن دولت تبعیت و وراثت بر منصہ ظہور آورده  
 و آخر باب اول مشابہ ساختہ. بیت

اگر بادشاہ در پیر زن بیاید تو اے خواجہ سلیت مکن

جذبۃ من جذبات الحق توازی عمل الثقلین. بیت

بیت اگر از جانب معشوق نباشد کشش کوشش عاشق بیچارہ بجائے نہ رسد

مراگر تو سن دل نیست در راہ کمند زلف او ہم نیست کوتاہ

## مکتوب سی صد و دوم

حضرت امام میفرماید بدان اسودک اللہ تعالی کہ ولایت عبارت از قرب الہی است الخ یعنی  
 ولایت را بدون طلیت چارہ نیست و بدون جیلوت نموده و بدون مجاہدات بدست نمی آید اگر ولایت  
 اولیا است بطلال صفات تعلق دارد و ولایت انبیاء ہر چیز از طلیت برآمده اما بدون جیلوت صفات



نہیں و ولایت ملا را علیٰ ہر چیز از حجابات صفات بلند رفته اما از حجابیت شیون و اعتبارات چاوندان نبوت و رسالت است کہ شائبہ ظلیت باورہ نیافتہ است حجب صفات و اعتبارات را در راہ گذاشتہ۔  
سوال: در مکاتیب مبارک مذکور است کہ در حق انبیاء عظام ہم صفات حائل می باشند۔  
جواب: مراد ظلال صفات است کہ در حق انبیاء عظام حائل نیست پس ناچار نبوت از ولایت افضل باشد و قرب نبوت ذاتی واصلی باشد و قرب ولایت ظلی و تبعی بود آنچه میفرماید پس ناچار وصول در نبوت و حصول در ولایت است۔

تبصرہ: حصول آنست کہ صفات و مفہوم یک چیز متصور گردد اما بخود آن چیز نرسید باشد چنانچہ مفہوم عقابا ہمہ میرانیم اما بخود عقاب متصل نشدہ ایم عارفانہ کہ بافعال و صفات حق سبحانہ و تعالیٰ میرسد معرفت او تعالیٰ برایش حاصل گردیدہ اما بمعرفت او تعالیٰ متصل نگردیدہ است و اگر وصول بلا کیف بآن مرتبہ مقدسہ برسد در آنوقت بمعرفت حق سبحانہ تعالیٰ واصل خواہد بود۔

آنچه میفرماید فرزند! ولولہ عشق الخ یعنی ولولہ عشق اولیاء کرام و نعرہ ہلے شوق انگیز و وجد و تواجید ہمہ در مقامات ظلال است و بعد از وصول باصل حصول باین امور متصور نیست کہ انیکہ باصل رسیدہ اند ازین نعرہ ہا و وجد و تواجید فارغ اند زیرا کہ بعد از رسیدن شوق بخی ماند و شوق مقتضی فقر مطلوب است بعد از یافتن شوق نیست۔ بیت

گر مست آفتابے قیامت یک نیست سوزندہ نر ز سایہ دیوار انتظار

و این اشخاص تا متور منتظر اند و ترسیدہ اند۔ آنچه میفرماید پس شخصیکہ بمقام نبوت از راہ ولایت آمدہ است الخ یعنی معلوم گردید کہ بمقام نبوت از دوراہ میتوان رسید یکی از راہ ولایت ظلی چنانچہ خود حضرت امام بعد از طے کمالات ظلیہ بکمالات نبوت مشرف شدہ است دیگرے بدون طے کردن مراتب ظلیہ بکمالات نبوت مشرف می شوند چنانچہ حضرات انبیاء عظام و صحابہ کرام آنها۔

تبصرہ: شخصی کہ از راہ اول میرسد برے او طے نمودن کمالات ظلیہ از ضروریات و شرایط این راہ است و کسانیکہ از راہ دوم میرسد طے کردن کمالات ظلیہ و متوجہ شدن بآن لزوم ندارد۔



آنچه میفرماید، گریه و ناله ایشان الخ یعنی گریه و ناله بزرگان که باصل رسیده اند از درد آخرت است و کسانی که باصل نرسیده اند درد آخرت را نیز بزرگ دنیای پندارند و برای شان در وصول است حضرت امام میفرماید او دطائی که ولایت اصلی نرسیده است درد آخرت را در رنگ درد دنیا پنداشته است و گفته که حق سبحانه از هر دو فرق شکایت کرده است هشار الیه ندانسته است که درد آخرت موجب شکایت نیست زیرا که حق سبحانه و تعالی مردم را به آخرت ترغیب میدهند تا بران شکایت معنی ندارد۔ پس از طالبان آخرت شکایت نمودن معنی ندارد۔ امام داود طائی بآن بزرگی چون در ولایت طلبی قرار داشت ازین سبب ترک آخرت را کرامت پنداشته و ندانسته است که صحابه کرام همه بیدر آخرت مبتلا بوده اند۔

آنچه میفرماید، اشجار و انهار و حور و غلمان بهشت را الخ یعنی نعمت های جنت مانند نعمت های دنیاوی نبوده بلکه نتیجه تسبیحات ذکر این جهان است لهذا مرضی حق تعالی بوده است بخلاف تلذذات دنیاوی که منشاء آن جنت و ثمرات است و نتیجه آن محرومیت نعمت های آخرت است۔ این تلذذات دنیاوی اگر مباح شرعی است محاسب در پیش است و اگر مباح شرعی نیست مورد وعید است پس این تلذذات بآن تلذذ مقایسه نباید کرد۔ و تلذذات جنت نتیجه تسبیح و بمنزله تسبیح است و شاید که در جنت تزییات و زیادت قرب نیز بوده باشد زیرا که تلذذ جنت بمنزله تسبیح این جهان می باشد۔

مکاتبت ۳۰۳ و ۳۰۴ حاجت به شرح نیست۔

## مکتوب سی صد و پنجم

حضرت امام میفرماید جمعی به علم این امور کفایت ورزیده اند و در عمل مسأله اختیار نموده اند الخ یعنی بعضی علمای ظواهر که علم بآرکان نماز داشته اما در تعمیل و ادای آن مسأله وستی می نمایند و جمعی دیگر اهتمام بجنور قلب داشته اما با اعمال ادیبیه جوارح نمی پردازند این جماعه نیز به حقیقت نماز پی نبرده اند۔ آنچه میفرماید، عمل ریائی عارف بهتر از عمل باخلاص مرید است الخ یعنی ریا بمعنی نشان دادن عبادات است و این عمل اگر از طرف مرشد صورت بگیرد برای شهرت طلبی نبوده بلکه برای ترغیب دیگران است تا از چنین عمل نیک پیروی کنند پس ریا عارف از اخلاص مرید بهتر است۔



## مکتوب سی صد و ششم

حضرت امام میفرماید زیرا کہ در قرب نبوت الخ یعنی در قرب نبوت گرفتاری باطل است گرفتاری  
اصل سالک را از گرفتاری غیر مصنون میدارد غیر فراموش شود یا نشود و در طریق ولایت از نیان ماسوی  
چاره نبود زیرا کہ در ولایت گرفتاری بظلال است و ظلال آنقدر قوت ندارد کہ با وجود باخبری  
ماسوی محبت ماسوی فراموش گردد۔

مکاتیب ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ حاجت به تشریح نیست۔

## مکتوب سی صد و یازدهم

تبصرہ: قرار ملا حظہ مکاتیب ۶ حصہ ششم و ۹۳، ۹۴ حصہ نهم و ۷۴ حصہ ہفتم کہ باین  
مکتوب ارتباط داشته است در این مکتوب شریف غلطی ہائے مطبوعہ موجود است بنا بران اولاً این  
عبارات را بطور صحیح نوشته و بعد از ان بشرح آن می پردازیم۔

بہ مخدوم زادگی مظہر فیض الہی و منظر اسرار زنا تنہای تواجہ محمد سعید سلمہ اللہ تعالیٰ صد دریافت  
در بیان اسرار غامضہ و حقایق نادرہ بطریق جزو اشارت این اسرار تعلق بہ حروف مقطعات دارد کہ  
از تشابہات قرآنی است کہ علمائے راسخین را از تاویل آن اطلاع داده اند۔

حضرت امام میفرماید ہائے دو چشمی است مربی ما، پو الف رب حبیب خدا، لام مربی خلیل  
است میم ز تدبیر کلیم آگہ است مبداء کار و بار حضرت کلیم علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام حقیقت فوق  
الف است، و مبداء معاملہ این حقیر نیز بتبعیت و وراثت بہمان حقیقت فوقانی الف است لیکن باز گشت  
حضرت کلیم بہ حقیقت میم است و باز گشت این حقیر بہ حقیقت ہائے دو چشمی است و مبداء کار و بار حضرت  
خاتم الرسل حقیقی است کہ فوق حقیقت الف است و مبداء حضرت خلیل حقیقت الف است۔

غایت ما فی الباب حقیقت مبداء حضرت خاتم الرسل اجمال آن حقیقت است و حقیقت مبداء  
حضرت خلیل تفصیل آن حقیقت است و باز گشت حضرت خاتم الرسل حقیقت الف است باز گشت  
حضرت خلیل لام است۔



این بود اصل متن مکتوب شریف ولی در خود کتاب بطور غلط طبع گردیده است کہ در خود کتاب می خوانید سوال این مکتوب را حضرت خواجہ محمد سعید و حضرت خواجہ محمد معصوم نائبان اکمل حضرت امام چراصحت نکرده اند جواب بہ فکر ناقص این حقیر مکتوبات قدسی آیات در آن وقت طبع نشدہ بود۔ شرح این مکتوب شریف قرار ذیل است۔

حقیقت الف عبارت از اجمال و مرکز جمال ذاتی است و مرتبہ فوق آن یک سمر از اسرار ذات مقدس است کہ در مرکز جمال ذاتی گذاشتہ شدہ۔ مبدأ ولایت سردار دو عالم همان سمر است کہ در مرکز جمال ذاتی قرار داد و تفصیل معارف آن سمر ذاتی مبارک مبدأ ولایت موسوی است باز گشت سردار دو عالم اجمال جمال ذاتی کہ بوحثت مناسبت دارد و باز گشت حضرت خلیل تفصیل جمال ذاتی است کہ بکثرت مناسبت دارد و باز گشت حضرت کلیم تفصیل دائرہ آن سمر ذات مقدس است کہ در مرکز جمال ذاتی قرار دارد۔ پس مبدأ ولایت حضرت خلیل خود جمال ذاتی و باز گشت شان تفصیل جمال ذاتی است کہ بکثرت مناسبت دارد، مبدأ ولایت آنحضرت آن سمر ذات مقدس است کہ در مرکز جمال ذاتی قرار دارد و باز گشت شان خود جمال ذاتی است کہ بوحثت مناسبت دارد۔ پس باز گشت بہ نسبت مبارک پائین تر است، و تا بہ ہزار سال معاملہ سردار دو عالم بامرکز جمال ذاتی بوردہ و بعد از مرور ہزار سال معاملہ سردار دو عالم متعلق بآن سرگردیدہ کہ در مرکز جمال ذاتی تہارہ شدہ است۔

سردار دو عالم در زمان حیات مبارک شان منظر جمال ذاتی بوردہ اند و بعد از مرور ہزار سال منظر آن سمر مقدس گردیدہ اند و مراد از رجل مومن کہ در متن اصل مکتوب شریف است اجمال آن مقام قرب است، و مراد از "ایمان ساحران فرعون" تفصیل معارف ولایت موسوی است۔ این است تشریح این مکتوب شریف تا جاعے کہ بعلم این کمیئہ گنجیدہ بود۔ اما در مطبعہ غلطی ہائے بسیار است کہ در این مکتوب شریف طبع شدہ است تفصیل این موضوع در مکتوب نود و چہارم دفتر سوم موجود است۔ تا گفتمہ نماںد کہ مراد حضرت ابام را خود حضرت امام می فہمید حضرت مولانا عروم میفرماید۔ در دنیا بد حال بختہ، بیج خام پس سخن کوتاہ باید و السلام



## مکتوب سی صد و دوازدہم و سیزدہم

این مکتوب شریف چون جنبہ تصوفی نداشته صرف در اطراف عدم اشارہ سبایہ بیانات مفصلی داده شده است و رسالہ حضرت خواجہ محمد سعید نیز مؤید عدم اشارہ است۔



اے عزیز! بخواندن چند حدیث مغرور نشوی و فرمودہ حضرت امام ربین  
اہمیت خیال نہ کنی آن حدیث را کہ تو خواندہ حضرت امام آقا خوب دیدہ و مطالعہ کردہ است  
و بہ کتاب ہائے کہ حضرت امام حوالہ داده است رسید یکے آنہا را تو نہ دیدہ و دلیل علی حضرت امام را  
کہ بحدیث مضطرب عمل نمی شود جواب نداری۔ بنابران بہ بزرگان گمان خطانہ کنی مصرع  
خطائے بزرگان گرفتن خطاست

تبصرہ: ہمہ میدانند کہ درود شریف گفتند سبب برکات عظیمہ می باشد علمائے کرام  
میدانند کہ بہ گفتن یک درود شریف دہ درجہ بلند و دہ سیئہ محو میگردد علی الخصوص این درود شریف  
کہ بسیار مختصر بود از زبان مبارک مخدومہ تمام اسلام یعنی حضرت بی بی فاطمہ ظاہر گردیدہ  
حضرت شیخ عبدالعزیز دبلغ در کتاب خودی نوید کہ دیوان صاحبین کہ اکثر در عار حرام منعقد  
می شود و در آن مجلس عالی اولیائے زندہ و مردہ شریف داشته می باشند در بعض اوقات  
سردار دوعالم نیز در آن مجلس تشریف فرما می شوند و در بعض احوال بی بی ہائے مبارکہ نیز بمعیت  
آنحضرت تشریف فرما می شوند۔ علامہ عبدالعزیز مذکور می نویسد کہ حضرت فاطمہ زہرا در آن مجلس  
مبارک این درود شریف را تکرار می کردند، اللہم صل علی من ہوا امام النبیین اے عزیز!  
تمام درود ہا مبارک است اما این درود کہ از زبان مخدومہ تمام عالم ظاہر گردیدہ مبارک تر است۔  
تبصرہ دوم: علامہ کشف الظنون در کتاب خود میفرماید کہ تصوف امر حادث بودہ بلکہ  
غفلت و معصیت و ترک عبادت و ارتکاب ذلت حادث بودہ در زمانہ آنحضرت تمام صحابہ کرام  
صوفی بودند زیرا کہ تصوف عبارت از تصفیہ قلب و تزکیہ نفس و اخلاص دائمی می باشد۔  
تمام صحابہ کرام باین صفات حسنہ موصوف بودند بعد از زمانہ صحابہ عظام و تابعین کرام کہ



بدعت و غفلت شائع گشت تصوف نام جدا گانہ یافت۔

تبصرہ سوم: اگر تصوف نمی بود فرمودہ این بزرگ حل نمی شد۔ بیت  
اے دل صبور باش کہ در راہ عاشقی ہر کس کہ جان نداد بجانان نمی رسد  
اشکال این بدون تصوف حل نمی گردد۔ زیرا کہ کسی کہ جان بداد و معدوم گشت باز چگونہ بجانان  
رسیدہ می توانند این اسرار را صوفیہ کرام میدانند کہ بعد از فنا و وجود بشری بوجود مہوہی  
جانان را می یابند۔

تبصرہ چہارم: سردار دو عالم میفرماید کہ قرآن داراے ظاہر و باطن می باشد و  
باطن قرآن را بدون صوفیائے کرام نمی دانند پس بہ نزد دیگران نصف قرآن موجود بودہ و بہ نزد صوفیہ  
کرام تمام قرآن موجود است۔ کشف اسرار قرآنی مربوط بہ تصوف می باشد۔ بیت۔  
عروس معلیٰ قرآن حجاب آنکہ بر اندازد کدہار الملک ایمان مجرد بیند از غوغا  
دار الملک ایمان عبارت از قلب و بدن انسان می باشد۔ اے

نصرت ہر چہ شدی مدرس شدی و معلم شدی و مصنف شدی اما بندہ صالح نہ شدی  
از صحبت قطب ارشاد وقت حضرت نورالمشاخ پیچ فائدہ نگرفتی۔ شعر افغانی

سابقے نہ ڈرلڑلوس ڈارم لما فوت شوی دی قدسی عالی فیضو

نورالمشاخ قطب ارشاد و حاصل می نگرہ ورنہ شہ شہ کمالونہ

ضیاء المشائخ عمر د ڈیر شہ کہ ورنہ زدہ کر و بعضی شہ شہ خلوتو

تبصرہ پنجم: اے عزیز بحضور مشائخ کرام تحریر پیشود کہ حقایق و معارف آگاہ اما  
تو سیدہ نمی دان کہ حقایق عبارت از چہ چیز است و معارف کلام است۔ اے عزیز کشف یک  
حال و یک مقام حقیقت است و علم آن معرفت است۔

تبصرہ ششم: اے عزیز حضرت امام مجدد الف ثانی مقتداے اولیاء الف ثانی  
می باشد کمالات اولیاء الف ثانی بکمالات او برابری کردہ نمیتواند کمالات او کمالات حضرات انبیا  
عظام است۔ اے عزیز منصب نبوت ختم گردیدہ اما کمالات آن درنا بیان کامل آنحضرت تا قیام  
باقی می باشد و ظہور کمالات نبوت منافی ختم نبوت نمی باشد۔ اما معاملہ حضرت عیسیٰ حضرت مہدی عالم دیگر است۔



تبصرہ ہفتم: اے عزیز! ہدایہ شریف و بزودی بیان ظاہر قرآن می باشد و مکتب صوفیہ محققین بیان باطن قرآن است و صوفیہ کرام جامع صورت و حقیقت شریعت می باشد چنانچہ مکتوبات قدسی آیات در این بارہ تصریحات فرمودہ۔ مکتوبات حضرت عروۃ الوثقی و کشف محبوب دانا گنج بخش مبین ظاہر و منہر اسرار باطن قرآن کریم می باشند۔ اے عزیز! اخلاص دائمی منوط بہ تصوف است کہ وقت تزکیہ نفس و تصفیہ قلب است و قبل از تزکیہ نفس اخلاص دائمی وجود نہ داشتہ بلکہ اخلاص تکلفی می باشد افسوس از حال بعضی ملاہلے و ہابی نما کہ تصوف را بہ بدعت منسوب ساختہ و چہل خود را علم دانستہ اند۔ بیت

چوں آن کرے کہ در سنگ تہان است زمین و آسمان او بہمان است  
درست است، انسان دشمن آن چیز است کہ آن را نمی داند۔ بعض علماء دیگر اگرچہ تصوف را بدعت نمی دانند اما قدر و کمال تصوف را ہم خبر نہ دارند و شریعت را در صورت محصور دانستہ و ہدایہ و بزودی را متکفل تمام شریعت دانستہ اند۔ اے عزیز! اسرار قرآن کریم و اسرار تشاہات قرآنی و احادیث نبوی کہ از علوم حضرات انبیا عظام است از ان غافل ماندہ اند۔ اے عزیز! سفیان ثوری و حسن بصری و حبیب عجمی و سلطان العارفين با زیر بسطامی و حضرت خواجہ انصار ہروی کہ سی ہزار حدیث بیاد آورده فراموش کردہ اند۔ خواجہ انصار بآن علم کہ داشتہ مرید ابو الحسن خرقانی شدہ است کہ آن قدر حدیث یاد نہ داشت۔ اے غافل حضرت مولانا روم در علم ظاہر نسبت حضرت شمس تبریز کلاں تر بودہ معلوم است کہ علم ظاہری حضرت شمس بمولانا نمی رسید بآن حضرت مولانا میفرماید۔ بیت

ہیچ مولانا نشد ملاے روم تا غلام شمس تبریزی نشد

اے عزیز! از حال اساتذہ خود عبرت بگیرید مولانا عبد الرحمن جامی با علم کلاں صوفی بودہ و مولانا عبد الغفور لاری بآن علم بزرگ مرید حضرت مولانا بودہ و در زیر پے او دفن است۔ شیخ عبد الحق دہلوی استاد محدثین خلیفہ حضرت خواجہ باقی باشد بودہ استاد ہند حضرت شاہ ولی اللہ از متسبین حضرت امام ربانی بودہ و مولانا عبد الحکیم سیالکوٹی خلیفہ حضرت امام ربانی است۔ افسوس کہ از حال اساتذہ خود عبرت نمی گیرید و بے خبری باشید۔ اگر خبر شوید خواہید گفت کہ عمر گذشتہ ما کہ بدون محبت حق سبحانہ گذشتہ جائے افسوس است و خواہید گفت۔ بیت



بیت

بے غم و درد تو حیف است ز عم کہ گذشت  
پیش ازین کاش گرفتار غمت می بودم  
عمر سہان ست کہ بایار بسر را  
باقی ہمہ بے حاصلی و بے خبری بود  
افغانی کہ گناہ کاریم تو بہ گاریم  
در مغفرت امید لرم کہ مغفور شوم  
بخیل کرم کہ ترا شے  
دگناہ پیٹی لدر لولو پانکڑمہ  
ستاد کرم پہ امید ناست یم  
زیا عمل بخالت لری بارونہ  
دلنا رحمت نہ پے کمپڑی  
زیا بہ فخر پدار نو بانڈیشہ  
ازین طرف نہ پذیرد کمال تو نقصان

بیت

تبصرہ ہشتم غلطی ہائے کہ در طبع مکتوبات قدسی آیات طبع گردیدہ قرار  
ذیل است۔ میخواہیم کہ غلطی ہائے مطابع را کہ مکتوبات شریف تحریر نمودہ تا یک اندازہ شان  
بدہیم تا براے مطالعہ کنندگان یک اندازہ کمک کردہ باشیم بنا براں قرار ذیل توضیح دادہ میشود۔  
(۱) در مکتوب ۱۸ صفحہ ۴۳ الف تحریر است: از عنایات مبداء آن توجہ عالی ست  
غلط۔ از عنایات توجہ آن مبداء عالی ست صحیح۔

(۲) در مکتوب ۱۹ حصہ سوم شخصی کہ اوصاف و کمالات خود را دہمی میدانند مطبعہ  
این شخص را شخص دوم طائفہ اول طبع کردہ است و حالانکہ این شخص شخصی دوم طائفہ دوم است  
نہ شخص دوم طائفہ اول۔ زیرا کہ طائفہ اول ممکنات را موجود خارجی میدانند و طائفہ دوم ممکنات  
را موجود ظلی میدانند و این شخص ممکنات را موجود دہمی میدانند پس این شخص بہ نسبت طائفہ دوم  
پس تراست زیرا کہ خارجی ظلی گفتن بہ نسبت دہمی دانستن بظاہر شریعت نزدیک تراست و این  
شخص بہ نسبت طائفہ دوم ہم بعید تراست پس شخص فرد دوم طائفہ دوم شدہ می تواند اما فرد دوم  
طائفہ اول شدہ نمی تواند و مطبعہ کہ او را فرد دوم طائفہ اول دانستہ غلطی کردہ۔

(۳) مکتوب ۳ حصہ ہشتم صفحہ ۵، این مصنون معشوش است و خواندہ نمی شود بنا براں  
آزاد واضح نمیشویم و آن این است اصول بہ این کثرت و بہ این رفعت اجزائے او خوانندگشت و قطرہ  
را دریا خوانند ساخت۔

(۴) مکتوب ۹ حصہ نہم صفحہ ۴۱ و لو بالنقص غلط۔ و لو بالقرض صحیح۔



(۵) مکتوب ۱۱۱ حصہ نہم صفحہ ۱۱۱ بے اتحاد و بے اثبیت غلط و با اثبیت صحیح۔

(۶) مکتوب ۹۸ حصہ پنجم مذہب کہ سیر در ظلال داشت اصول بطل را عین حصول می یافت غلط۔

مذہب کہ سیر در ظلال داشت اصول بطل را عین وصول می یافت صحیح۔

(۷) مکتوب ۱۳۱ حصہ پنجم کہ طور غلط در کتاب موجود است و طور صحیح قرار ذیل تحریر پیشود۔ مبدأ

کار و بار حضرت کلیم حقیقت قوتانی الف است و مبدأ معاملہ این حقیر نیز تبعیت و وراثت همان حقیقت

قوتانی الف است لیکن باز گشت حضرت کلیم بحقیقت میم است باز گشت این حقیر بحقیقت هاد و حشی

است و مبدأ کار و بار حضرت خاتم المرسل حقیقت الف است و باز گشت حضرت خلیل حقیقت لام۔

(۸) مکتوب ۷۶ حصہ پنجم صفحہ ۷۶ مجموع انسان کہ آنرا عالم صغیر نامند هر خید مرکب از عالم

خلق و عالم امر است اما آنرا هیئت وحدانی حقیقی حاصل است غلط۔ مجموع عالم خلق و عالم امر خید

مرکب از عالم خلق و عالم امر است اما آنرا هیئت وحدانی حاصل نیست برخلاف انسان کہ این اجزاء عالم

خلق و عالم امر در وجود انسان هیئت وحدانی یافته است صحیح۔

(۹) مکتوب ۷۷ دفتر سوم حصہ پنجم لفظ در کہ نسبت اصل الاصل کائن است غلط کہ نسبت

اصل الاصل کاین است صحیح یعنی لفظ در در این جا غلط است۔

(۱۰) مکتوب ۱۲۲ حصہ پنجم صفحہ ۱۲۷ کہ گردی از ظهور و طلب با و راه نیافتہ است غلط۔ کہ گردی

از ظهور و طلبیت با و راه نیافتہ است صحیح۔

(۱۱) در مکتوبی کہ از حضرت مولانا روم حکایت میفرماید کہ فرموده آن نازنین کہ در بر می یوده و نیز در

مکتوب ۷۷ حصہ پنجم نوشته عبادت و معبود دانستن غلط عابد و معبود دانستن صحیح الخ حال تمامی گردد غلط۔

حال تمامی گردد صحیح۔ (۱۲) در مکتوب تجلی کوه طور مطبوعه غلطی کرده بدون اینکه تجلی شود غلط

بدون اینکه متجلی شود صحیح و فرق معنی این دو تحریر قرار ذیل است۔ معنای بدون اینکه تجلی شود آنست کہ تجلی در

کوه طور نشده و این غلط است۔ زیرا کہ تجلی کوه طور به آیت کریمه ثابت است و معنی بدون اینکه متجلی شود

این است کہ حق تعالی متجلی نشده یعنی تجلی ذاتی نشده بلکه تجلی صفاتی بوده چنانچه در مدح سرارد و عالم گفته اند۔

بیت۔ موسی ز بهوش رفت به یک پر تو صفات تو عین ذات می نگری در تبسمی

نزد کوه؛ بدون اینکه تجلی شود هم بتوجه ذیل صحت پیدا میکند و آن قرار ذیل است و بدون اینکه تجلی شود



یعنی حضرت موسیٰ و آن تجلی بالائے کوہ طور پورہ تہ بالائے حضرت موسیٰ۔

(۱۳) مکتوب ۲۹ حصہ پنجم غلطی آن در مکتوبات موجود است و طور صحت قرار ذیل تحریر میشود (سوال) در مراتب عروج از مرتبہ صفت انجیات نیز نصیب کمال بہت یا نہ، گوئیم کہ بہت اگر گوئید کہ در بالا مذکور شدہ کہ در نہایت این صفت را اضمحلال و تلاشی است در حضرت ذات تعالیٰ و تقدس پس نصیب کمال از مقام محو و تلاشی چہ خواہد بود۔ (جواب) در بالا گفتہ شدہ کہ تعینات حقایق را اضمحلال عینی نیست اگر بہت نظری است کہ اضمحلال عینی ایکاد و زندقہ برسانند (سوال) در صورتیکہ اضمحلال عینی نیست حجاب موجود است و با وجود حجاب اصول کامل نیست (جواب) اضمحلال عینی چہ در کار و اضمحلال نظری کافی است۔

(۱۴) مکتوب ۲۹۵ حصہ پنجم اگر مراد آنست کہ قدم باید کہ از نظر تخلف نماید بنوعیکہ در سچ وقت از اوقات بمقام نظر رسیدنیک است غلط۔ اگر مراد آنست کہ قدم باید کہ از نظر تخلف نہ نماید بنوعیکہ در وقت از اوقات بمقام نظر رسیدنیک است صحیح۔ (۱۵) مکتوب ۸ حصہ پنجم ۱۸ منتہی بذات مجرد مقدس خواہد بود غلط۔ منتہی بذات مجرد مقدس نہ خواہد بود صحیح۔

این بود غلطی ہائے مطالع کہ در طبع مکتوبات قدسی آیات واقع شدہ است۔

خداوند را بہ طفیل دوستان خود این قاصر غافل را در جملہ عاصیان مرحوم بداری۔ مصرع

بدان را بہ نیکیاں بہ بخشہ خدای

افغانی کہ گنہ گاریم امید واریم	ستاد کرم امید لرم چہ مغفور شتم
ستاد کرم شمال دراشی چہ	منخرق، ششی ز باد ذلزل تول حجابونہ
ستاد رحمت باران دیوشی	چہ پہ او بہ ششی ز باد ذلزل سوی بانو
جوانی می صرف پہ معصیت شو	اوس پہ پیری کہ تو بہ گار ر غلی میہ

اوس پہ پیری کہ پشیمان ر غلی میہ

مصرع

وصلی اللہ علی سیدنا و مولانا رحمۃ اللعالمین

و علی المو اصحابہ و اتباعہ و علینا معہما جمعین

تمت







